

المعالي والأرض والدمع

عليه السلام وآله

كتاب في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام
وآله الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين
ص ١٠٠

كتاب في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام
وآله الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين

كتاب في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام
وآله الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين



مركز تحقیق تکوین و تدریس اسلامی

بَلَوِّحُ الْإِسْلَامِ وَتَكْوِينُ الْإِسْلَامِ

بِإِثْنِ
مَعْرِفَةِ الْمَذْهَبِ

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

٢٠٠٢/١٤٢٣ م

مم الصف والإخراج: مركز النهاري - صنعاء - الجمهورية اليمنية

صف وإخراج: خالد محمد عمر الزيلعي



دار الإمام زيد بن علي (ع) الثقافية للنشر والتوزيع

ص.ب. ١٥١٣٤ تلفون (٠٠٩٦٧١-٢٠٥٧٧٧)

فاكس (٠٠٩٦٧١-٢٠٥٧٧١) صنعاء - الجمهورية اليمنية



مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية

ص.ب. ١٤٣٦٨٤٨، عمان ١١٨٤٤، المملكة الأردنية الهاشمية

Website: www.izbacf.org ; email : info@izbacf.org

جمہوری شد

نمبر ۱۷۶۶

بُلُوغُ الْأَرَادَةِ وَكُنُوزُ الذَّهَبِ

مَعْرِفَةُ الْمَذْهَبِ

کتابخانه

مجموعہ کتب اسلامیہ

شماره ثبت ۰۱۷۴۲۱

تاریخ ثبت :

تألیف
السید الامیر العلامہ المحدث

علی بن عبد اللہ بن الفاس بن محمد بن الامام الفاس بن الحسن الشہارزی القشقری

(..... / ۱۱۹۰ھ - ۱۷۷۶م)

تحقیق

عبد اللہ بن عبد اللہ بن أحمد الجوی



موسسیتہ الامامیہ و کتابخانہ ملی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الخلق أجمعين سيدنا ومولانا محمد وعلى آله الطاهرين وصحابه الراشدين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد .. فهذا كتاب (بلوغ الأرب) وكنوز الذهب في معرفة المذهب الذي عزب فهمه عن ذهب تأليف العلامة محمد الفقيه علي بن عبد الله بن القاسم بن الإمام المولود بالله هجرتين الإمام القاسم بن محمد الحسيني الشهاري الصنعاني، ينشر للمرة الأولى بعد تحقيقه وتوثيق نصوصه قدر الإمكان.

أما عن الأسباب التي دعيت لتحقيق الكتاب فعديدة من أهمها موضوع الكتاب؛ إذ تناول المؤلف رحمه الله تعالى تعريفاً بمذهب الزيدية أصولاً وفروعاً وأعلاماً، موضعاً بالدليل على صحته وأن نسبته ليس لإمام بعينه بل لأئمة كثيرين مورداً بعض المسائل التي اجتهد فيها بعض أئمة المذهب ونحو ذلك.

وهنا تكمن أهمية موضوعه؛ إذ لم ينطرق لمثل هذا من سبقه من العلماء وبنفس الأسلوب والمنهج الذي اتبعه تبويهاً وفصولاً ومقاصداً وبما يجعل المطلع عليه على بينة من أمره بدلاً عن التضييق والقدح بدون علم مسبق عن هذا المذهب الذي يعود بأصوله وفروعه إلى أهل بيت المصطفى صلوات الله عليه

وعليهم أجمعين وهم قرناء الكتاب والسنة.
ولكي يتضح ما قمت به في الكتاب تحقيقاً وتوثيقاً لنصوصه قدمت بمقدمة
بسيطة أوضحت خلالها للمواضيع الآتية:

أولاً: خطة ومنهج التحقيق

أ- خطة التحقيق:

المهدف الرئيسي من تحقيق الكتاب الذي بين أيدينا هو التثبت من صحة عنوانه
واسم مؤلفه ونسبه والعنوان للمؤلف وكذا توثيق وضبط النص وترجمة المؤلف
وتوضيح مصادره ومنهجه ووصف النسخ التي اعتمدت عليهن في التحقيق.

ب- منهج التحقيق (عملي في الكتاب)

يتلخص منهجي (عملي) في هذا الكتاب في النقاط الآتية:

١- أخرجت الآيات القرآنية الشريفة وذلك بذكر اسم السورة ورقم الآية بعد
الآية مباشرة.

٢- أخرجت الأحاديث النبوية الشريفة من خلال المصدر الذي استقى المؤلف
منه الحديث إن أفصح عنه أولاً، ثم من مصادر الحديث المعروفة ثانياً.

٣- تثبت من نسبة الكتاب لمؤلفه وكذا ترجمت لمؤلفه بحسب المصادر والمراجع
المتوفرة لدي.

٤- أوضحت منهج ومصادر المؤلف.

٥- أشرت إلى نهاية كل صفحة من صفحات النسخ الخطية المعتمدة في
التحقيق.

٦- قابلت بين النسخ الخطية المعتمدة وأوضحت الفوارق بينهن في الهامش.

٧- أشرت إلى مصادر تراجم بعض المشهورين خصوصاً الذين ارتبط اسمهم بموضوع الكتاب.

٨- وثقت نص المؤلف وذلك من خلال المقابلة بين المصدر (أو المصادر) الذي اعتمد عليه المؤلف وبين النص فإن كان المصدر محققاً ووجدت اختلافاً في بعض ألفاظ نص المؤلف أثبت ما في المصدر وأشرت إلى ذلك في الحاشية غالباً، وإن كان المصدر معطوط أثبت على نص المؤلف ما لم يكن هناك بعض الكلمات التي لا يستقيم المعنى بدونها. وهكذا دواليك.

ج- أماكن وجود النسخ المعتمدة:

لقد اعتمدت في تحقيق الكتاب على تسعين هما:

الأولى: وهي ضمن إحدى المخطوطات الحافظة بصنعاء وتقع في (١٧٠) ورقة لكلا الجزئين وتاريخ نسخها يوم الخميس ٢٠ / جمادى الأولى سنة ١٢٦٩ هـ بالنسبة للجزء الثاني، ويوم الخميس ٢٤ / ربيع الآخر سنة ١٢٦٩ هـ بالنسبة للجزء الأول، وقد رمزت لهذه النسخة بالحرف (أ).

الثانية: وهي نسخة مصورة عن نسخة مصورة بمكتبة السيد محمد بن يحيى المطهر صنعاء، وتقع في (٢٠٧) صفحات لكلا الجزئين وتاريخ نسخها ليلة الجمعة ٣٠ / رمضان سنة ١٣٤٨ هـ بالنسبة للجزء الأول، ويوم السبت ١١ / شوال سنة ١٣٤٩ هـ بالنسبة للجزء الثاني، وقد رمزت لهذه النسخة بالحرف (ب).
أما بقية المعلومات الوصفية فسيأتي لاحقاً.

ومن نسخ الكتاب نسخة تحت عنوان (المقصد الأقرب إلى معرفة الملهم) بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء (الغربية) تحت رقم (٢٢١) فقه.

كما أن هناك منه نسخة بخزانة الرباط (٣٦٣ ك) نقله صاحب الأعلام.

ثانياً: بين المخطوطة ومؤلفها

أ- ترجمة المؤلف

١- اسمه ونسبه:

هو العلامة: علي بن عبد الله بن القاسم بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم بن محمد الحسيني الشهاري الصنعاني.

٢- مولده ونشأته ومشائخه:

لم أقف من خلال مصادر علي تاريخ مولده ونشأته.

أما مشايخه فقد أشار العلامة زبارة إلى أنه أخذ عنه أبيه وكان رئيساً شهيراً^(١)، وأشار الوجيه في أعلام المؤلفين الزيدية^(٢) إلى أن مولده بشهارة وإلى أنه بها أخذ عن أبيه وغيره، ثم هاجر إلى صنعاء فولاه المنصور الحسين بن المتوكل القاسم بن الحسين مدينة حمر وبيات^(٣).

٣- نعت:

نعت زبارة في نشره بقوله: السيد العلامة الرئيس، ونعت السيد العلامة محمد بن زيد بن المتوكل لما اطلع على كتابه (دليل المختار) بقوله: مولاي سيدي الذي حاز بكماله الفخر وأعلى بمولفه الفخر جمال الإسلام وقمر المحاسن المشرق التام... إلخ (نشر العرف ٢/٢٢٦).

كما نعت الوجيه بقوله: عالم، فقيه، محدث، أمير سياسي وقائد عسكري.

(١) نشر العرف (٢/٢٢٥).

(٢) ص (٦٩٩).

٤- سجنه وبطلان أحواله:

استطرد مؤلف (نفحات العنبر) بعض أحوال صاحب الترجمة ومسن ذلك وخلال ترجمة عمه الحسن بن القاسم بن المؤيد فقال: وكان المنصور الحسين بن المتوكل القاسم بن الحسن قد جعل جمال الدين علي بن عبد الله ... علي حمر وبلادها وثبت بها أمره، فلما أظهر عمه الدهوة -أي سنة ١١٥٢هـ- بشهارة سار إليه فجهزه في جيش حرار وأمدّه بالمدد الواسع وسار إلى قريب السودة فرأى حصناً يقال له: المعصفي، فسأل عنه، فقيل له: إن فيه أنصاراً من الرتبة من قبل عامل السودة فقال: لا ينبغي أن نسير من عنده وقد استفتحناه فحط عليه إلى أن أنفذ العدد والمدد مع أن هذا الحصن ليس في أخذه فائدة أصلاً... إلخ ما ذكره، ثم استطرد ذكره في مواضع من ترجمة محمد بن إسماعيل الأمير وأنه كان أحد المؤيدين لمحمد بن علي بن الحسين بن المهدي ضد ابن الأمير لأسباب وأن المهدي عباس جمع بين ابن الأمير وصاحب الترجمة ومحمد بن علي بن الحسين وجرى بينهما ما جرى فأمر المهدي عباس بقاء ابن الأمير في دار الأدب وبحبس صاحب الترجمة وذلك سنة ١١٦٦هـ وقد ظل في الحبس خمسة عشر عاماً. هذا ما أفاده مؤلف (نفحات العنبر).

٥- مؤلفاته:

من مؤلفات صاحب الترجمة:

أ- الأصول الأربعة، وهي: سبيل السنة، سبيل الجماعة، سبيل الفرقة، سبيل البدعة.

قال الوجيه في أعلام المؤلفين الزيدية: ولعله المسمى: (دلائل السبل الأربعة) منه نسخة بقلم المؤلف سنة ١١٧٥هـ بمكتبة الأميروزيانا وآخر فرغ منه سنة ١١٧٦هـ وأخرى خطت سنة ١٢٤١هـ بمكتبة آل الهاشمي بصعدة.

ب- كتاب (دليل المختار على خلفاء المختار) في فضل أمير المؤمنين وتبليست الخلافة والإمامة: في مجلد ضخيم فرغ منه في ربيع الأول سنة ١١٥٣ هـ بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء المكتبة الغربية تحت رقم (٦١) علم كلام، وأخرى منه بنفس المكتبة تحت رقم (٦٢) علم كلام، وأخرى بمكتبة السيد محمد الكبسي ضمن مجموع بخط المؤلف، أشار الوجيه إلى أنها خطت سنة ١٣٥٧ هـ.

قال زبارة في نشر العرف: ولما اطلع عليه السيد العلامة محمد بن زيد بن المتوكل على الله إسماعيل كتب على هذه النسخة التي بخط المؤلف ما نصه: مولاي سيدي الذي حاز بكماله الفخر... إلخ^(١).

ج- المنشورات الجلية بما انطوت عليه الوصية المتوكلية: شرح على وصية المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم وقد ذكر في مقدمته أنه رتبه على ثمانية منشورات، أشار إلى ذلك زبارة في نشر العرف (٢٢٦/٢، ٢٢٧)، وقال: وفسرغ من تأليفه بقصر صنعاء في عاشر المحرم سنة ١١٧٢ هـ. منه أربع نسخ بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء (الغربية) تحت الأرقام (١٨٥-١٨٨) تاريخ، وفي هذا الكتاب أشار المؤلف إلى أنه أطلق من السجن في آخر ربيع الأول سنة ١١٧٦ هـ.

د- كتاب (النور المتلالي في الرد على تمويهات ظلمات الغزالي) في فتواه المشهورة بشأن قتل الحسين السبط عليه السلام (مخطوط)، منه نسخة مصورة بمكتبة السيد محمد بن عبد العظيم الهادي، صعدة. ضحيان.

هـ- بلوغ الإرب وكنوز الذهب في معرفة المذهب. وفي بعض النسخ: (المقصد الأقرب إلى معرفة المذهب) وهو الذي بين أيدينا، وقد ألفه المؤلف رحمه الله تعالى وهو مسجون بقصر صنعاء؛ إذ أشار إلى ذلك في مقدمة كتابه هذا بقوله:

(١) نشر العرف (٢٢٦/٢).

(فإني رغب في جمع هذا المجموع المبارك إن شاء الله وأنا غير مستقر الحال
وتم تبليغ في البال مع الاعتقال فنسأل الله التعجيل بالإفراج فهو الذي يفرع
إليه كل محتاج وهو حسي وكفى).

وقد انتهى المؤلف من تصنيف كتابه (الجزء الأول) بعد صلاة العشاء من ليلة
الثلاثاء ثامن شهر ربيع الأول سنة ١١٦٢هـ، أما الجزء الثاني: ففي النسخة (أ)
ذكر أنه انتهى بتاريخ ٣/ جمادى الأول سنة ١١٦٢هـ وفي النسخة (ب): ظهوره
يوم الخميس عاشر شهر ربيع الآخر سنة ١١٦٢هـ.

قلت: ولعل ما أثبت في النسخة (ب) هو الفراغ بدون التبييض والمراجعة، أما
النسخة (أ) فهو تاريخ الانتهاء مراجعة وتبييضاً. والله أعلم.

٦- وفاته:

نقل صاحب (الروض الأغن) أن المؤلف رحمه الله توفي سنة ١١٧٦هـ ، ولم
أتحقق ذلك على وجه التحديد، وإنما صاحب (الأعلام) فقد ذكر أنه توفي
سنة ١١٩٠هـ، أما زبارة فقد ذكر وفاته بأنه كان بالقرن الثاني عشر. والله أعلم.

٧- مصادر ترجمته:

نقحات العنبر للحوثي (تحت الطبع بتحقيقنا)، نشر المعارف لزبارة
(٢٢٥/٢-٢٢٧)، مؤلفات الزيدية (١/٤٧٥، ١٢٧)، (٣/٦٩، ١٣١)، مصادر
الحبشي ص (١٣٦)، فهرس المكتبة الغربية (١٦٤، ٢٩١، ٧٠٠)، أعلام المؤلفين
الزيدية ص (٦٩٩-٧٠٠) ترجمة (٧٤٦)، مصادر التراث في المكتبات الخاصة
(تحت الطبع)، الروض الأغن (٢/١٢٧)، مراجع تاريخ ص (٣٠٦)، الأعلام
(٤/٣٠٧، ٣٠٨).

ب- نسبة الكتاب لمؤلفه

من خلال مصادر ترجمة المؤلف وكذا النسخ المعتمدة في التحقيق وما ذكره المؤلف خلال كتابه هذا وجدت أن الكتاب من تصنيف وجميع المؤلف رحمه الله تعالى.

ج- مدى تطابق العنوان بالمحتوى

من خلال موضوع الكتاب الذي تحدث فيه عن المذهب الزيدي أصولاً وفروعاً ورجالاً و... إلخ وجدت أن العنوان يتطابق مع المحتوى.

د- مصادر المؤلف

أشار المؤلف في مقدمة كتابه إلى أنه اعتمد على مصادر عدة إذ قال: غير أنني لم آت فيه بشيء من كيسي ولا مما لم يبلغه علي ولا أخذت فيه من رأي من لا يؤمن أن يكون في رأيه مزية على غيره قال: بل اعتمدت في الصحة على كتب السلف من الآباء الطاهرين كتصانيف الإمام زيد بن علي عليه السلام، والمهدي محمد بن عبد الله النفس الزكية، والإمام علي بن موسى الرضا، والإمام القاسم بن إبراهيم الرسي، والإمام أحمد بن عيسى، والإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين، والإمام الناصر للحق الأطروش، والمؤيد بالله، وأبي طالب، وأبي العباس، والمرشد بالله، والإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة ونحوهم من أهل الطبقة السابقة ومن عاصرهم أو تقدم عليهم سلام الله عليهم أجمعين.

وبعد إشارة المؤلف إلى بعض مصادره فإني لا أبالغ إذا قلت: إن المؤلف رحمه الله جمع مادة كتابه بمنهجية وأمانة علمية لا تقارن حسباً سواءً وضعه في منهجه؛ إذ اعتمد على العديد من المؤلفات (المصادر) ويمكن أن أوضح

مصادره رحمه الله على النحو التالي:

- ١ - الشافعي، للإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة (ط).
- ٢ - غاية السؤل في علم الأصول + الشرح هداية العقول، للعلامة الحسين بن القاسم بن محمد (ت ١٠٥٠هـ).
- ٣ - بعض التعليقات التي وجدتها المؤلف بهامش شرح الغاية وغير ذلك.
- ٤ - الفصول اللؤلؤية في أصول فقه الدعوة النبوية، للعلامة إبراهيم بن محمد الوزير (ت ٩١٤هـ) (طبع).
- ٥ - شرح الفصول (السابق)، للعلامة صلاح بن أحمد المؤيدي (ت ١٠٤٤هـ) (مخطوط).
- ٦ - منهاج الوصول إلى تحقيق معيار العقول في علم الأصول، للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى (طبع).
- ٧ - الضياء، هكذا ذكره المؤلف ~~ولعله ضياء العلوم المختصر من شمس العلوم~~ محمد بن نشوان الحميري (ت ١١٤هـ) (مخطوط).
- ٨ - طبق الحلوى وصحائف المن والسلوى، للعلامة عبد الله بن علي الوزير (طبع).
- ٩ - العمدة: عمدة عيون صحاح الأخبار في مناقب إمام الأبرار، للحافظ يحيى بن الحسن الحلبي المعروف بابن البطريق (طبع).
- ١٠ - كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب، لأبي عبد الله محمد بن يوسف الكنعي الشافعي (ت ٦٥٨هـ) (طبع).
- ١١ - الأساس، للإمام القاسم بن محمد عليه السلام (طبع).
- ١٢ - شرح الأساس، الشرح الصغير، للعلامة أحمد بن محمد الشرفي.

- ١٣- أمالي الإمام أبي طالب (تفسير المطالب). (طبع).
- ١٤- أنوار اليقين في إمامة أمير المؤمنين عليه السلام، للإمام المنصور الحسن بن بدر الدين محمد بن يحيى الهدوي (ت ٥٦٧هـ).
- ١٥- نهج البلاغة، لإمام البلاء وسيد المتكلمين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام (طبع).
- ١٦- الكامل المنير، للإمام القاسم بن إبراهيم عليه السلام (خ).
- ١٧- مصابيح أبي العباس الحسني (تحت الطبع بتحقيقنا).
- ١٨- تفسير البرهان، للإمام أبي الفتح الديلمي (خ).
- ١٩- الكشف. تفسير الزمخشري (طبع).
- ٢٠- الفلك الدوار، للعلامة إبراهيم بن محمد الوزير (طبع).
- ٢١- مآثر الأبرار، للعلامة محمد بن علي الخليلي (خ).
- ٢٢- الغيث المدرار المفتوح لكلمات الأئمة للإمام محمد بن يحيى المرتضى عليه السلام (خ).
- ٢٣- الإفادة في تاريخ الأئمة السادة، للإمام يحيى بن الحسين بن هارون (طبع).
- ٢٤- سيرة الإمام يحيى بن الحسين. الهادي عليه السلام، للعلوي (طبع).
- ٢٥- الجامع الكافي، للإمام أبي عبد الله محمد بن علي بن عبد الرحمن الحسني (مخطوط).
- ٢٦- شرح الفاية، للعلامة يحيى بن إبراهيم جحاف (خ) وإن لم يشر إلى ذلك بصورة مباشرة.
- ٢٧- هداية الراغبين إلى مذاهب العزة الطاهرين، للعلامة الهادي بن إبراهيم

الوزير (ت ٨٢٢هـ) (خ)، وقد أشار إليه المؤلف إشارة استزادة لمن أراد التوسع.

٢٨- جواب بحث به العلامة الحسين بن المويد محمد بن القاسم إلى بعض سادة جمهور ليفيده عن رواية السيد العلامة يحيى بن إبراهيم الجعفي، قال في أوله: نسخة كتاب أحباب به الفقيه العلامة محمد بن يحيى بهراني على بعض الأصحاب وقد طلب منه أن يسمع عليه كتاب في الحديث.

هذا بالنسبة للمصادر الأساسية التي اعتمدها المؤلف في جمع مادة كتابه.

أما المصادر الغير المباشرة التي استعان بها المؤلف فعديدة أغلبها في الفضائل والحديث، ومن ذلك على سبيل المثال لا الحصر:

المستدرك للحاكم، ومن أبي حنيفة وابن ماجه، والنسائي، وصحيح مسلم، وصحيح البخاري، وإشراق الأصحاب للعلامة إبراهيم بن محمد الصنعاني، الإتيان للسيوطي، صحيفة الإمام علي بن موسى الرضا، المحيط بأصول الإمامة لعلي بن محمد الزيدي، مسند الإمام زيد بن علي عليه السلام، المعجم الكبير للطبراني، ومسند أبي يعلى، جواهر العقدين للسمهودي ومصادر أخرى عديدة.

هـ- منهج المؤلف

أوضح المؤلف في مقدمة كتابه كثيراً من نقاط منهجه، وقبل أن أسرد نقاط منهجه أورد بعض كلام مقدمته وعلى النحو التالي:

قال: فإنه حملي -أي على تصنيف الكتاب- ما سمعت من جهلاء متفقهين إذا ذكروهم وجدتهم خالين -أي ليس لديهم العلم- يقولون لبعض من درس في هذا المذهب الذي استقر واعتنى به من غاب من الشيوخ وحضر ما وجد بفرق

المذاهب وأنها الذي هو على الأصل الصائب وما الدليل على صحته؟ وهل نسبه إلى إمام معين بذاته أم إلى أئمة كثيرين؟ وكيف صحت من انتسب إليه وهو لا يقول في كثير من المسائل عليه؟ وكيف العمل مع ما يجده من التقوية والتضعيف من مشايخ النظر عند المذاكرة في شيء من مسائل ذلك المذهب الشريف؟ وهل يكون العامل به جميع المسلمين أم أناس منهم مخصوصين؟ ونحو هذا الذي إليه أشرنا - أن أجد على ذلك ما يكون إن شاء الله تعالى داعياً لمن له فهم وافر وعلم متكامل ليحب على هذه الأطراف التي حوت هذه الأوصاف؛ إذ لم أجد فيمن سبق أحداً تصدى لجوابها، واحتنى لتبويب أبوابها، وبين مقاصدها وأصولها وفروعها... إلخ.

وبعد هذا التوضيح البسيط يمكن أن أوضح منهج المؤلف في جمع مادة كتابه على النحو التالي:

١ - ابتداء الكتاب بمقدمة أوضح جلالها سبب التأليف والمراجع التي اعتمد عليها بصورة مجملة ذاكرة أن باعة العلم ^{مستحقون} وأنه معترف بالتقصير وأنه لم يأت فيه شيء من كيبه... إلخ.

٢ - قسم كتابه إلى جزئين والجزء إلى أبواب وبعض الأبواب إلى مقاصد ثم فصول وهكذا.

٣ - عند رجوعه إلى المصدر - خصوصاً الشافي والغاية وشرحها والأساس وشرحها - يوضح الجزء والكراس ونوع الخط والقطع، ومن ذلك مثلاً الشافي؛ إذ ذكر بعد رقم الكراس من الجزء المراد بأنه اعتمد على نسخة من القطع الكبير والخط السقيم..

أما الغاية وشرحها فيذكر رقم المقصد والبحث ووصف النسخة التي اعتمد عليها بقوله: من القطع الكامل والخط المتناسب.

- أما العمدة لابن البطريق فيذكر الفصل، وفي كفاية الطالب يذكر الباب.
- ٤- جل اعتماده على كتاب الشافعي للإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة ثم غاية السؤل وشرحها للإمام الحسين بن القاسم فكفاية الطالب فالعمدة و... إلخ.
- ٥- إذا انتهى من أخذ هذه المعلومة من المصدر يتبع ذلك بقوله: قلت، ثم يورد رأيه حول المسألة وهو رأي لا يخالف رأيه أو رأي مذهبه بخصوصاً في المسائل الأصولية.
- ٦- أحياناً يأتي بالمعلومة ثم يتبع ذلك بمصدرها، إذ يقول: ذكر ذلك وبأني المصدر.

- ٧- عندما ينتقل من باب إلى آخر -غالباً- يشير في نهاية السابق إلى أنه سيتحدث عن موضوع آخر وذلك من خلال باب تالي، ثم يأتي به.



و- وصف النسخ الخطية المعتمدة

سبق التنويه إلى أنني اعتمدت في تحقيق وتوثيق الكتاب على نسختين من الكتاب ويمكن وصف كل نسخة منهما على النحو التالي:

النسخة الأولى:

وهي النسخة التي رمزت لها بالحرف (أ) وهذه النسخة مصورة عن أصل بمكتبة

قياسها (٢٩×١٩ سم) تقريباً وعدد أوراقها (١٧٠) ورقة، الجزء الأول (٧٥) ورقة، والجزء الثاني (٩٥) ورقة، وليس لها مسطرة موحدة إذ ينحصر عدد أسطرها بين (٢٥-٢٩) سطراً، والخط فيها يقرأ، وناسخها هو عبد الله بن إسماعيل بن الإمام المؤيد، وقد فرغ من نسخها يوم الخميس عشرين شهر جمادى

الأولى سنة ١٢٦٩هـ وصفحة العنوان بها عدة تمليكات وفوائد أخرى، يلى
الكتاب المذكور في هذه النسخة فرائد عديدة.

النسخة الثانية:

وهذه النسخة رمزت لها بالحرف (ب)، قياسها (٢٣×٣٤سم) تقريباً، عدد
أوراقها (٢٠٧) صفحات (أي ١٠٣ ورقات)، مسطرتها مختلفة ويمكن أن أقول:
إنها تنحصر بين (٣٠-٣٣) سطراً، نوع الخط نسخي جميل بثبت الأبواب
والفصول والمقاصد وبعض الألفاظ بخط أكبر، ولم يذكر اسم الناسخ فيها،
وتاريخ نسخها عصر يوم السبت لإحدى عشرة خلون من شهر شوال
سنة ١٣٤٩هـ، يلى الكتاب في هذه النسخة كتاب مختصر السيد الشريف
الجرجاني في علم الحديث.

وبعد توضيح كل ما سبق أتقدم بالشكر الجزيل لكل من مد يد العون
والمساعدة في سبيل تحقيق وتوثيق الكتاب، أخص منهم الأخ/
عبد السلام بن عباس الوجيه والأخ محمد بن محمد بن عاك والذين قاما بتوفير
نسخة أخرى من الكتاب، جعل الله ذلك في ميزان حسناتهما، سائلاً المولى عز
وجل أن يجعل عملي هذا خالصاً لوجهه الكريم وأن يجنبني المرء والرياء،
وصلّى الله على محمد وعلى آله الطاهرين، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين
فهو حسبنا ونعم النصير.

عبد الله بن عبد الله بن أحمد الخولي
يوم الإثنين (٣) جمادى الأولى سنة ١٤٢٢هـ الموافق
٢٠٠١/٧/٢٣م

9175



مکتبہ اسلامیہ

PC 79

أَكْبَارُ بُلُوغِ الْإِسْلَامِ وَكَتُوبُ الذَّهَبِ فِي

الْحَرْفَةِ الْمَذْهَبِ الَّذِي عَرَفَهُ

عَنْ دَهْشَلَمَةِ الْوَلِيِّ السَّيِّدِ الْعَظِيمِ

مِنْ مَحَبَّةِ اللَّهِ بِالْمَعَارِفِ وَفَرَّقَ

حَيْدَ مَنْ شَرَفَ عَلَيْهِ الْكَامِلُ بِدَرَجَاتِهِ

تِلْكَ السُّؤَالُ فِي حَالِ الدِّينِ وَتَاجِهِ

وَفِي الذَّهَبِ لَمْ يَكُنْ أَنْ كَانَ

عَنْهُ شَرَحَهُ عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي

الْمَوْحِينَ الْمَوْلِيَّ بِالْهَيْ

مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

الْقَاسِمِ بْنِ

مُحَمَّدِ بْنِ

بْنِ عَلِيٍّ حَفِظَهُ اللَّهُ وَكَثُرَ فَوَائِدُهُ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[مقدمة المؤلف]

رب يسر وأعن يا كريم، عليك أتوكل وبك أستعين، يا معير معين.
يقول أفقر عباد الله، المعول في جميع أموره على الله علي^(١) بن عبد الله بسن
القاسم بن أمير المؤمنين المؤيد بالله جوده الله:
بعد حمد الله الذي أوجب حمده إحسانه، وألزم شكره امتنانه، الأول فلا نهاية
لأوليته، والآخر فلا غاية لأخريته، فقال على ذاته بمنحرفاته، وعلى كرمه بالآله
[وحسن صفاته]^(٢)، وعلى شرائعه بأنبياء له الدالين على صراط مستقيم، وشرع
عدل قويم، وصلواته وسلامه على من بعثه بدين علا على كل دين وفاسق،
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، وعلى باب مدينه
علمه، التابع له في فهمه وحكمه، الخليفة والوصي، أمير المؤمنين علي، وعلى
آلهما المقعدين لقواعد المذهب السليم الموصل إلى جنات النعيم، والخير الأبدي
العميم، الكثير الجسيم . وبعد:

فإنه حملني ما سمعت من جهلاء متفقيين (متفقيين)^(٣) إذا ذكرتهم وحدثهم

(١) في (أ): إلى.

(٢) زيادة في (ب).

(٣) ساقط في (ب).

محالين^(١)، يقولون لبعض من درس في المذهب الذي استقر، واعتنى به من غاب
 من الشيوخ و(من)^(٢) حضر ما وجه^(٣) تفرق المذاهب؟ وأيها الذي هو على
 الأصل الصائب؟ وما الدليل على [أ-ب] صحته؟ وهل نسبته إلى إمام معين
 بذاته أم إلى أئمة كثيرين متفرقين؟ وهل^(٤) هم معروفون أم مجهولون؟ وكيف
 (صحت نسبة)^(٥) من انتسب إليه وهو لا يقول في كثير من المسائل عليه؟ وكيف
 العمل مع ما نجاهه من التقوية والتضعيف من مشايخ النظر عند المذاكرة في شيء
 من مسائل ذلك المذهب الشريف^(٦)؟ وهل يكون العامل به جميع المسلمين أم
 أناس منهم مخصوصين؟ ونحو هذا الذي إليه أشرنا أن أحرر على ذلك ما يكون
 -إن شاء الله تعالى- داعياً لمن له فهم وافر، وعلم متكاثراً، ليُجِبَ على هذه
 الأطراف التي حوت هذه الأوصاف، إذ لم أجد فيمن سبق أحداً تصدى
 لجوابها، (واعتنى بتبويب أبوابها)^(٧) ومقاماتها، وأصولها وفروعها، حتى
 تُجَنَّبَ ثمار مسائلها، وما طاب من نتائجها [٢-ب] وعُدَّ من مواردها
 فصولها، وحسن من فوائدها المتصلة بأحكامها كل يكفي ويشفي؛ سوى أجوبة
 سوالات مختصرات، لا تقرأ بها مقلة، ولا يشقى بها علة، وليس عدم الوجود دليل
 على عدم الوجودان^(٨)، إذ قد يكون ذلك لعدم عرفان، ولعدم بحث في المضاف،

(١) محالين: نقول محالاً معلوماً، ومحالاً الإناء أي فرغ، ومحال المكان: رجل ساكنه، والمعنى هنا هو أن
 حقوقهم فارغة وعالية من العلم، وهو من المحال.

(٢) ساقط من (ب).

(٣) في (ب): وجود.

(٤) في (أ): وهل.

(٥) في (ب): صحة.

(٦) في (أ): اللطيف.

(٧) في (أ): وبوب أبوابها.

(٨) قصد المؤلف بالوجود أي الوجود الحسي الجسماني المرئي للعيان بالحواس الخمس، والوجودان أي
 الوجود الروحي والمعنوي للشيء، فإذا اتفق الجسم وعدم ليس دليل على نفي وعدم روحه.

فيكون ما لمحرره^(١) - إن شاء الله - طريقاً لمن له براعة، ومثالاً لمن هو أمهر في الصناعة، راغباً في قول الإله ﴿وَمَنْ قَبِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلَئِنْ أُتِيَ بِهِ لَآتَاهُ اللَّهُ﴾ [طه: ٧٥] ورغبة أيضاً في قوله ﷺ: «ما أهدى المسلم لأخيه المسلم هدية أفضل ممن كلمة حكمة سمعها، ثم ينطوي عليها، ثم علمه إياها يزيد الله بها هدى (أو يرده عن ردى فإنها)^(٢) لتعدل إحياء [١٢-١] نفس ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعاً﴾. قلت: رواه المنصور بالله - عليه السلام - في الجزء الثاني من الشافي.

قلت: ورغبة من توعده ﷺ بقوله^(٣) - عليه السلام - «من كنتم علماً يعلمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار»^(٤). قلت: وهو حديث مشهور ورواه في الشافي المنصور [بالله عبد الله بن حمزة].

قلت^(٥): وصيته بكتاب «البرج الأدب وكنوز الذهب [في معرفة المذهب]^(٦) الذي عَزَبَ لِهَمِّهِ عَنِ فَهْمِهِ»

قلت: مع إعرابي بالنقصين ~~في العلم~~ ^{في العلم} قصيراً غير أنني لم آت فيه بشيء من كهسي، ولا (مما لم)^(٧) يبلغه فهمي، ولا انحوت فيه من رأي من لا يؤمن أن يكون في رأيه مُسَيِّئاً، مع إيضاحي فيه لأعظم مذهب الفرق المسيئة عطلاً وحذرت من الركون إلى أهل البدع الغوية سراً وجرأاً، ولم أرو فيه شيئاً ممن

(١) في (ب): أحرره.

(٢) في (ب): ورده عن ذلك وأنها.

(٣) في (ب): لقوله، وهو تصحيف.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (٥/١١ ح ١٠٨٤٥)، والمشي في مجمع الزوائد (١/١٦٣)، والإمام أبو طالب في الأمالي ص (١٤٠)، والإمام للرشد بالله في الأمالي الخمسة (٤٦/١).

(٥) ساقط في (ب).

(٦) زيادة في (ب).

(٧) في (أ): من لا.

يُخبر (الكذب) ^(١) في الخطاب، فضلاً عما له تعلق بالسنة والكتاب، إذ ليس أحد من صفوة العزة الطاهرين يسوغ ذلك، بل اعتمادي في الصحة على كتب السلف من الأئمة الطاهرين، كتصانيف الإمام زيد بن علي -عليه السلام-، والمهدي: محمد بن عبدالله النفس الزكية، والإمام علي بن موسى الرضي والإمام القاسم بن إبراهيم الرسي، والإمام أحمد بن عيسى، والإمام الهادي إلى الحق يحيى الحسين، والإمام الناصر للحق الأطروش، والمؤيد بالله، وأبي طالس، وأبي العباس، والمرشد بالله، والإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة، ونحوهم من أهل الطبقة السابقة ومن عاصرهم أو تقدم عليهم سلام الله عليهم أجمعين إذ الأغلب أنما شملته تصانيفهم من الأحاديث النبوية على صاحبها [وآله] أفضل الصلاة والسلام - مُسنداً بأسانيدهم الصحيحة، وطرقهم الواضحة إلى من أخرجوها عنه، وجمهور كتبهم طرق بلوغها [ب-٢] إلى العصور المتأخرة مضبوطة معلومة معروفة، فقد أسند كل كاتب منها إلى جمهورها والدنا ومولانا أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، المنصور بالله القاسم بن محمد بن علي صاحب شهارة -عليه السلام- بعد جماعه لها على مشايخه ^(٢)، وقد أخذها عنه ولده مولانا ووالدنا أمير المؤمنين المؤيد بالله: محمد بن القاسم، وقد أخذها عنه [صنوه] ^(٣) أمير المؤمنين المتوكل على الله: إسماعيل بن أمير المؤمنين وغيره من أولاده (كذلك القاضي) ^(٤): أحمد بن سعد الدين السوري -رحمه الله- وغيره، ثم أخذها عدة من تلامذته كالشيخ العلامة [ب-٣] أحسن بن أحمد الحبشي رحمه الله

(١) في (ب): بالكذب.

(٢) ينظر: كتاب أسانيد الإمام المنصور بالله القاسم بن محمد (ج) وكذا الإجازات في تصحيح الأسانيد والروايات لعلوم آل محمد. (للإمام: القاسم بن محمد عليه السلام).

(٣) زيادة في (ب).

(٤) في (ب): والقاضي.

(والحسن)^(١) بن صالح الغفاري^(٢)، والفقيه: أحمد بن محمد الأكوخ وغيرهم، وقد سمع بعضها واستحاز بعضها والدنا وعمنا [العلامة الإمام المنصور بالله: الحسين بن القاسم بن المؤيد بالله وصنوه الإمام العلامة: الحسن بن القاسم بن المؤيد] والدي عبد الله بن القاسم رحمه الله وصنوه^(٣) العلامة صارم الدين: إبراهيم بن القاسم بن المؤيد بالله رحمه الله وسمع عنه منها من سمع، وأجاز لمن أجاز من أهل العصر؛ وقد أودع طرقها في بعض مصنفاته.

قلت: وقد صحح لنا محمد الله طرق مذهب الزيدية منسلا إلى عمير اليمانية حسبما يأتي بيانه - إن شاء الله^(٤) - [في الجزء الآخر] ونسأل الله الإعانة لتمامه^(٥)، وفراغ القلب من^(٦) الهموم المتراكمة، فإني شرعت في جمع هذا المجموع المبارك - إن شاء الله تعالى - وأنا غير مستقر الحال، وتسم تبليلا^(٧) في البال [مع الاعتقال]^(٨)، نسأل^(٩) الله التعميل بالإخراج، فهو الذي يفرع إليه كل محتاج، وهو حسبي وكفي، وصلى الله على عباده الذين اصطفى، وعلى محمد وآله النجباء [الخلفاء]^(١٠).

قلت: وقد أسند طرقها بن كاشف الغطاء المنصور بالله - عليه السلام - في (الثاني) في الجزء الأول منه (وغيرها)^(١١) من كتب المحدثين من الأمهات الست وغيرها.

(١) في (ب): والفقيه العلامة أحسن.

(٢) في (ب): الغفاري.

(٣) ما بين الموقوفين زيادة في (ب).

(٤) زيادة في (ب).

(٥) في (ب): التامة.

(٦) في (أ): عن.

(٧) في (ب): تبليلا.

(٨) زيادة في (ب).

(٩) في (ب): نسأل.

(١٠) زيادة في (ب).

(١١) في (ب): وفي غيرها.

قلت: فإذا عرفت هذا فإن أهل العصور السابقين من صفوة العزة الطاهرين لا يجوزون إرسال الحديث إلا لمن صح له منهم سنده فأما بعد صحته فإنهم يجوزون الإرسال للحديث، وسواء حكى الراوي أوله أو أوسطه أو آخره، قال المنصور بالله -عليه السلام- في آخر [١٣-١] الجزء الثالث من (الشافي) قبل كراسين تبقى من آخره وذلك ما لفظه: لانا لا ننكر^(١) جواز الإرسال فهو مذهبنا ورأي^(٢) الجمهور من آباءنا -عليهم السلام- ومن شاركهم من علماء الأمة، وعادة أهل العلم في المعاطبة والمخاطبة والتصانيف عموماً وكتبهم شاهدة ومسح إجماعهم على ذلك أجمعوا على أنه لا يجوز رواية شيء من العلم عن رسول الله ﷺ ولا الحكاية عن أحد من السلف ما لم يكن لراوي ذلك طريقاً يوصله إلى من روى عنه، فإن فعل ذلك فاعل عد من الكاذبين ومخرج عن زمرة الصالحين، وسلك غير سبيل المؤمنين^(٣) انتهى كلامه -عليه السلام- في هذا الموضع.



وقال -عليه السلام- في أوله **لا تنكرن** **الشيء** من أول جزء من أجزاء (الشافي)^(٤) وذلك بعد أن استدلل على صحة العمل بأخبار الأحاد بما يطول بنا شرحه هنا وصححه لكن قال -عليه السلام-: ولا بد في جواز العمل به من ثلاثة شروط:

أحدها: أن يكون سليم الإسناد من المطاهن، سليم المتن من الإحتمالات، متخلصاً من معارضات^(٥) الكتاب والسنة المعلومة، فإن كان على هذه الصفة

(١) في (ب): لا بالأ ينكر وهو خطأ.

(٢) في (ب): فري.

(٣) الشافي (٢/٤٩).

(٤) ينظر (١/٤٩) وما بعدها.

(٥) في (ب): معارضة.

عُمل به ووجب ذلك ولم يجب اطراحه. قال - عليه السلام -: وعلى هذا المحصلون من علماء الإسلام. ثم ساق الدليل على ذلك إلى أن قال: وإذا تقررت هذه الجملة فليرجع الكلام إلى بعض أحكامه^(١)؛ لأن مصنف (الخارقة)^(٢) أنكر علينا إرسال الحديث إنكار من قطع على خطر ما سوى مذهبه ورأيه^(٣) وهذا خلاف أقوال أهل الفقه فإنهم وإن صوبوا أنفسهم فيما يذهبون إليه فإنهم لا يخطئون من مخالفهم في رأيهم لدليل شرعي آخر اعتمده لولا ذلك لاكتفى الحنفي بالشافعي والشافعي بالحنفي في التفضيل [٣ب-أ] والتجهيل واستراح باقي الأمة.

فإذا كان الأمر كذلك، فلا بد أن نتكلم في الإرسال^(٤)، ومعنى الإرسال أن يروي الراوي الحديث عن رسول الله ﷺ بالإسناد الصحيح على شروطه المعتبرة - كما قدمنا - إلى رسول الله ﷺ فإذا صح له ذلك قال: قال رسول الله ﷺ أو ذكر بعض الرواة بعض ميسلاً إلى الاختصار لبعض الأغراض؛ فمذهبنا أن ذلك يكون ولا يلزم فيه خلاف بين العرة - عليهم السلام - [٤ب] ومن قال بقولهم وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه المتكلمين بلا خلاف في ذلك بين من ذكرنا إلا ما يحكي عن عيسى بن إبان فإنه قال: تقبل مراسيل الصحابة والتابعين وتابعي التابعين ومن نزل عن درجتهم لم تقبل مراسيله إلا أن يكون إماماً ومخالف في ذلك الذين يتسمون بأصحاب الحديث والظاهرة وقد نسب ذلك إلى الشافعي؛ وتعليقه هذه المقالة تقضي بأنه يحيز قبول المراسيل ولكن لا على الإطلاق، وكان يقبل مراسيل سعيد بن المسيب.

(١) الشافعي (١/٥٢).

(٢) هو الفقيه عبد الرحيم بن أبي القبايل المتوفى سنة ٦١٦ هـ.

(٣) في (ب)؛ ورأيه.

(٤) في (الشافعي)؛ المراسيل.

قال -عليه السلام-: والدليل على صحة ما ذهبنا إليه أن العلة التي توجب قبول مسند الراوي هي قائمة في مراسيله وهي العدالة والضبط بدليل أن من عد ما فيه أو أحدهما لم يقبل خبره وإن وجدنا فيه قبل خبره؛ لأن حكايته للإسناد جار مجرى المن، وإن قبل الإسناد مضافاً إلى الخبر قبل الخبر مفرداً عن الإسناد؛ ولأن الصحابة كانت ترسل -بلا إنكار- من بعضهم على بعض فلولا جواز ذلك في الشرع لما فعلوه وهم مطمّنون لمن بعدهم؛ والذي يدل على صحة مسأله ذهبنا إليه أن الصحابة -رضي الله عنهم اتفقوا على العمل بالمراسيل اتفاقهم على العمل بالمسانيد؛ ولأن الذي أوجب قبول الخبر مسنداً يوجب قبوله مرسلأ وهو العدالة [أ-أ] والضبط ولأن الذي استدللنا به على قبول خبر الآحاد هو فعل الصحابة وهذا الدليل هو موجود في قبول مراسيل الراوي^(١). انتهى مسأله أردت نقله من كلامه -عليه السلام- في هذا الخبر.

قلت: [وقال ابن الإمام^(٢) في كتابه الخصال الخامس من بعد أول مقصد- بحث الخبر- في الغاية وشرحها على قول من هو المختار قبول من غلب على الظن أنه لا يرسل إلا عن عدل لا غير] ما لفظه وإن قلنا أنه -أي الإرسال- غير مقصور على قول التابعي فمرسلات الأئمة المعروفين بالأمانة والحفظ كالمهدي إلى الحق -عليه السلام- ومن في طبقة من أئمة أهل البيت -عليهم السلام- وغيرهم مقبولة؛ وذلك لأن من ظاهر أحواله الثقة، والدين، والأمانة، يبعد أن يروي الأخبار الواردة في العبادات والأحكام الشرعية ممن لا يثق به من دون أن يثبت على ذلك ويدل عليه؛ لأن الغرض من روايتها الرجوع إليها، والعمل بموجبها^(٣). انتهى.

(١) الشافي (١/٥٠-٥٢).

(٢) قصد الإمام الحسين بن القاسم بن محمد مؤلف كتاب غاية السؤل.

(٣) غاية السؤل (٢/٩٦-٩٧) وينظر فيه الحاشية رقم (١). في ص (٩٧).

قلت: ووجدت في هامش شرح الغاية بما هو معلق على هذا البحث الذي هو قوله: «والمختار قبول من لا يرسل إلا عن عدل» ما لفظه: يقال: بل وما شهد له ظاهر من الكتاب والسنة المعلومة أو وافقه عمل أهل البيت لأن المعتبر عندهم حصول اعتقاد جازم بقوله وصحته نقلاً عن الأئمة. انتهى، ولعلهم من كلام السيد العلامة يحيى بن إبراهيم جعاف^(١) - رحمه الله.

قلت: ولأن المرسل من الحديث لا يدل إسناده على الإطلاق صحة من الحديث، ولا قرينة أيضاً على صحته وذلك لما ذكر ابن الإمام - عليه السلام - في مقصد الخير أيضاً في شرح الغاية على قوله في المتن: «ولا شك أن الكذب على رسول الله ﷺ معلوم الوقوع»، وذلك ما معناه: أنه قد وضع المنافقون والزنادقة ومن يريد الانتصار لمذهبه، كالخطابية والرافضة وبعض السالية، والمتكسبين، والمترزقين بالحديث^(٢)، والذين يدلون الرقيب به على زعمهم وغيرهم أحاديث كاذبة، ووضعوا لها أسناداً كاذبة، ومن ذلك ما حكى عن عبد العزيز بن الحارث التميمي^(٣) عن أبيه عن بعض أكابر البغاددة، وذلك ما روى الخطيب الهيثم بإسناده إلى عمرو بن مسلم، قال: حضرت مع عبد العزيز بعض المجالس فمثل عن [٥-ب] فتح مكة، فقال: عنوة. فطولب بالحجة فقال: حدثنا ابن الصواف، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا عبد الرزاق عن معمر، عن الزهري، عن أنس: أن الصحابة اختلفوا في فتح مكة أكان صلحاً أم عنوة؟ فسألوا رسول الله ﷺ فقال: «كان عنوة» قال عمرو بن مسلم: فلما قمنا سألته فقال: ضفتة في الحال أدفع به الخصم^(٤).

(١) هو يحيى بن إبراهيم بن يحيى الخجالي الجبوري ت (١١٠٢ هـ)، له مؤلفات منها: إيضاح الأدلة على حجة إجماع العروة.

(٢) ينظر غاية السؤل (٤٥/٢-٤٧).

(٣) غاية السؤل (٤٥/٢، ٤٧).

قلت: فإذا عرفت هذا عرفت ما قلناه، وأن العمل على ما يتحصل من الظن الجازم بواسطة القرائن على صحة الحديث سواء كان مسنداً أو مرسلًا، وسيأتي في آخر باب من أبواب كتابنا هذا مزيد ذكر لهذا البحث وما به ينبغي جمع علل الحديث متناً وسنداً بما يحصل به - إن شاء الله - الشفاء والهدى، والله سبحانه وتعالى الهادي.

قلت: وهذا في السابقين^(١).

وأما من تأخر عن تلك العصور السابقة فإنما هم في الحقيقة إلا كالعالة على من تقدم عليهم لأنهم لم يأتوا^(٢) إلا على أمور مفروغ منها قد اعتنى بها غيرهم وطمروا الحمة في تحصيلها وتأصيلها، وارتحلوا لطلبها، وتغربوا لجمعها حتى أنه يغلب على ظن من اجتهد في العلوم^(٣) أن لا يوجد على وجه الأرض حديث من النبي ﷺ لم يكن قد دون في مجموعاته السابقين، ولا يمكن أن أحداً من المتأخرين يبلغ بسند حديث إلى النبي ﷺ من غير طرق كتب من سبق فقد كفى الأول الأمر المؤنة، وإنما غاية مبلغ المتأخر أن يبلغ بسنده إلى مصنف أي كتب المصنفين السابقين المشهورة أيضاً التي قد صارت أمهات لسرواة حديثهم المسلمين من صحاح كتب أهل البيت وصحاح المحدثين وغيرهم ممن يدعي صحة كتب سلفهم السابقين.

قلت: وقد صحح المتأخرون الوجدادة إذ هي طريقة معتمدة من طرق الرواية وما أنا ذا إذ أتى بكلام (الفصول)^(٤) وشرحه^(٥) للسيد صلاح وغيرهما

(١) ما بين المعقوفين من أول قوله: وقال ابن الإمام..... إلى هنا، ساقط في (أ)، والسياق صحيح بدونه.

(٢) في (أ): يجهبوا.

(٣) الفصول اللؤلؤية في أصول فقه العروة البرية للعلامة إبراهيم بن محمد الوزير (ط).

(٤) هو كتاب: الدراري المضيئة الموصلة إلى شرح الفصول اللؤلؤية للعلامة صلاح بن أحمد بن المهدي (خ) هو كتاب: الدراري المضيئة الموصلة إلى شرح الفصول اللؤلؤية للعلامة صلاح بن أحمد بن المهدي (خ).

في هذه المادة فأقول: قال في الفصول وشرحه للسيد صلاح رحمه الله تعالى ما صورته:

السادسة^(١) - يعني من طرق رواة الحديث - الرواية عن الخط وتسمى الوجادة، وتسمى أيضاً الكتابة؛ وصورتها: أن يرى الراوي مكتوباً بخطه أو بخط شيخه أو بخط^(٢) من يثق به سمعت [أ-ب] كذا عن فلان، ويجوز لذلك الراوي العمل به أي بمقتضى ما وجد عنه أئمتنا^(٣) منهم المنصور بالله وادعاء إجماع الصحابة على ذلك؛ ذكره في (الصموة)^(٤)، ومنهم المتوكل على الله أحمد بن سليمان حكاه عنه الإمام محمد بن المطهر في (عقود العقيان) واختاره لنفسه وحكاه عن أبيه، واحتج له الحاكم وأبو الحسين والفقيه عبد الله بن زيد بما يقتضي أنه إجماع الصحابة والتابعين، وهو أيضاً معمول به عند الشافعي وأكثر الأصوليين، ولكن إذا يحيزون العمل به في قلب على ظنه صحته لأمانة ظاهرة؛ فإذا غلب على ظنه صحته جاز العمل به، لأنه - أي حصول الظن - العلة الموجبة لقبول أخبار الأحاد، وأكثر الصحيح كتاب عمرو بن حزم الذي أمر النبي ﷺ أن يكتب له فيه أنصبة الزكاة، ومقادير الديات فإن الصحابة رجعوا إليه وعولوا عليه وتركوا له آراءهم، وقطع بوجوب العمل به ببعض محققي أصحاب الشافعي عند حصول الثقة قال: وهو الذي لا يتجه غيره في الأعصار المتأخرة، قال النووي وهو الصحيح^(٥). انتهى كلام الفصول.

قلت: [وقال في شرح (الفتح): وقد تكون الوجادة أبلغ حالاً من الإجازة

(١) في الأصول: الشائعة، وما أئتمناه من مصدر المؤلف.

(٢) في (ب): خط.

(٣) ورد في الفصول ص (٢٧٢) بالخط: «وأئمتنا وشافعي، وأكثر الأصوليين».

(٤) صفة الاختيارات للإمام عبيد الله بن حزم عليه السلام.

(٥) الفصول ص (٢٧٢).

لا سيما حيث كان في الكتاب أثر التصحيح والضبط والعناية من أهل المعرفة، وقد يقول المحقق: تم قراءة وتصحيحاً وضبطاً على كذا، فإن هذه النسخة السنية هذا حالها أبغ من أن يقول أجزت لفلان كتاب كذا، وكذلك نسخ عديدة لا يتميز صحيحها من سقيمها. انتهى^(١).

وقال ابن الإمام -عليه السلام- قبل آخر شرح (الغاية) بثلاثة عشر ورقة بالقطع [٦-ب] الكبير والخط المتوسط وكلما رويته -إن شاء الله- من الغاية وشرحها فهو من هذه النسخة التي أشرت إلى صفتها وذلك في آخر مسألة الملقى الفقيه ما لفظه: وإذا ثبت جواز تقليد الميت فاعلم أنما وجد من كلام المتهجد ومذهبه في كتاب معروف به قد تداولته النسخ يجوز لمن نظر إليه أن يقول قال [١٥-أ] فلان كذا وإن لم يسمعه من أحد نحو جامعي الهادي إلى الحق -عليه السلام-؛ لأن وجودها على هذا الوصف ينزله الخبر المتواتر والاستفاضة، ولا يحتاج مثله إلى إسناد^(٢) انتهى (كلامه عليه السلام -)^(٣).

[قلت: وقال الإمام المهدي^(٤) في (المنهاج) ما لفظه:

(تنبيه) أعلم أن لنا كلاماً في جواز الأخذ عن الكتب الموضوعة والرواية عنها لم يذكره غورنا (وها نحن الآن ذاكره؛ لأن هذا موضعه فنقول: أعلم أن الكتب الموضوعة في الإسلام لا تخلو إما أن تكون)^(٥) في العلوم العقلية أو النقلية.

(١) ما بين المعقولين ساقط في (أ).

(٢) غاية السؤل (٢/٦٨٤).

(٣) ساقط في (ب).

(٤) الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى صاحب (الأزهار).

(٥) ما بين المعقولين ورد في الأصول بلفظ فيه تقديم وتأخير، وما أتينا هنا من المصدر نفسه، المنهاج

ص (٢٦٠).

أما الكتب في الأحكام العقلية فلا إشكال أنه يجوز الأخذ عنها وإن لم تقرأ على مصنفها^(١) ولكن بشروط ثلاثة:

الأول: أن يحصل لناظر فيها العلم اليقيني بما نظر فيه منها من تصحيح أو هساد وله أن يحكيه عن مصنفه إن تيقن أنه للوَلَف له أو غلب في ظنه فيقول: قال فلان في كتابه الفلاني. ما لم يغلب في ظنه أنه قد وقع فيه تحريف، أو تصحيف، أو زيادة أو نقصان، إذ الأصل السلامة، وقد صح له أنه كتابه فعاز له الإضافة إليه؛ وليس له أن يحكيه مذهباً لمصنفه إلا حيث علم أو غلب في ظنه أنه لا قول له سوى ذلك القول

الشرط الثاني: [أن] لا يجوز على نفسه تصحيف بعض ألفاظ ما يحكيه ومعرفة ذلك يمكن لا سيما في العقليات.

والشرط الثالث: أن لا يعلم العمل ولا يغلب في ظنه أن المصنف لا يرضى بحكاية ذلك القول عنه بل يحكم ذلك لغرض له ديني أو دنيوي فإنه [حينئذ] بمنزلة من استودع أخاه سرّاً فأذاعه اللهم إلا أن يكون في كتمان مفسدة أو تدليس أو أي وجوه التليس المعلقة بالدين فإنه حينئذ لا يجوز كتمان. انتهى^(٢).

قلت: وهذا الذي قدمناه جميعه لتعريف (بعض)^(٣) طرق الرواية، وأما باقيها والقول في متون الأحاديث وكيفية الموالاة بينها ونحو ذلك فمحل تفصيل ذلك كتب أصول الفقه.

قلت: وأما حكايات أقوال العلماء فمتى صح القول عن قائله بأحد الطرق

(١) في الأصول: مصنف، وما أثبتاه في المصدر نفسه.

(٢) ما بين القوسين من أول قوله: قلت: وقال الإمام للهيدي... إلى هنا. ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (ب).

المعتبرة- ولو بالوحدانية المعتبرة- مع صحة الكتاب الذي عُرِفَ أنه أقوال مصنفه أو مما جمعه فيه وعرف به، وقد تداولته النسخ واستفاض ذلك عنه فكما ذكر (ذلك) ^(١) ابن الإمام، وحكيما عنه قريباً.

وعلى الجملة أنه إذا قد حصل ^(٢) له ظن لأمارات صحيحة أو (استفاضة ذلك) ^(٣) عنه صح حينئذ أن يحكي حكاياته ^(٤) وينقل منه ولا يحتاج إلى إذنه ولا إجازته؛ لأنه قد جرت عادة المسلمين أن ما يحكوا في كتبهم إلا ما يروى أن يحكي عنهم ويستفاد من قوائدهم، ويعدون ذلك من أذخر ذخائرهم؛ ولولا قصدهم هذا لما وضعوها فهذا المقصد المحوز منهم يقوم مقام الإجازة والإذن، إلا أن الأخذ منها على هذه الصفة لا يقول حدثنا، ولا أخبرنا، ولا روى لنا، ولا أتينا، ولا أي لفظ يوهم الملازمة [ونحو هذا] ^(٥) وإنما يقول وحدث، أو قال، أو عنه، أو نحو هذا؛ فلولا الأخذ من الكتب على هذا الوجه لانسدت أبواب وعطلت ^(٦) [٥ب-أ] أحكام وضعت لقول ولا يمكن لا مخاطبة ولا مراسلة ولا محاورة، والمعلوم العمل بذلك من جميع علماء المسلمين فلا يبعد أن العمل به إجماع سكوني إذ منهم العامل والساكت مع رفع الموانع. والله أعلم.

قلت: [وقد حقق معنى ما ذكرناه الإمام المهدي -عليه السلام- في (النهاج) في تمام الكلام السابق الذي روينا عنه أولاً قريباً فليعاود هنالك لمن أحب معرفته ^(٧)].

(١) في (أ): لك.

(٢) في (أ): صح.

(٣) في (ب): حكايته.

(٤) في (ب): استفاضة.

(٥) زيادة في (ب).

(٦) في (ب): وعطلت.

(٧) (النهاج ص ٥٦١) وما بعدها.

قلت: وقال جلال الدين السيوطي: الإجازة من الشيخ غير شرط في جواز التصدي للإقراء والإفادة، فمن علم في نفسه الأهلية جاز له ذلك وإن لم [٧-ب] يميزه أحد، وعلى ذلك السلف الأولون والصدور الصالح، وكذا في كل علم في الإقراء والإفتاء، بخلاف لمن توهم من الأغبياء من الاعتقاد كونها شرطاً، وإنما اصطلاح الناس على الإجازة لأن أهلية الشخص لا يعلمها من يريد الأخذ عنه من المتبدلين ونحوهم لقصور مقامهم عن ذلك، والبحث عن الأهلية قبل البحث شرط فجعل الإجازة كالشهادة من الشيخ كالمجاز بالأهلية^(١). انتهى.

قال: القاضي أحمد بن صالح بن أبي الرجال - رحمه الله - ما لفظه - في ذلك: وحكى أبو الفتح بن حنبل فيما رواه جلال الدين السيوطي في (إتقانه) وذلك ثابت بالإجماع وناهيك بهذا موجب للدين في كتابه (الإجازة والإسراع)، كذا نقله السيد هاشم بن يحيى الشامي رحمه الله في بعض تعليقاته^(٢).

وأعلم أن هاهنا فائدة هي أن تقديمها على جميع الفوائد إذ هي من الأصول المعتمدة والأمور المؤكدة؛ وذلك أن الحديث إذا اتفقت روايته من طريق^(٣) المؤلف والمخالف فإنه يكون اتفاقاً من الطرفين، وقطعاً للخلاف ممن كلا الجانبين، وقد سلك هذه الطريق الهادي إلى الحق - عليه السلام - في (الأحكام) عند احتجاجة على طلاق الثلاث وغيرها، وكذلك سلكها الناصر للحق والمؤيد بالله والمنصور بالله في (الشافعي) وغيرهم، وقد اقتفى أثرهم عدة من الأئمة المتأخرين، ونحن - إن شاء الله - فاقون أثرهم بعون رب العالمين، واقتداءً بالسلف الصالحين.

(١) ينظر غاية المستول (٩١/٢) حاشية (٥).

(٢) ما بين المعقوفين من أول قوله: وقد حقق معنى ما ذكرناه... إلى هنا ساخط في (أ).

(٣) في (أ): غري.

قلت: ولا بد أن يأتي - إن شاء الله - باب نختم به هذا الكتاب [في ذكر شيء] ^(١) من مصنفات العروة في الحديث خاصة.

قلت: وقد ^(٢) شرطت على نفسي في هذا المجموع شرطاً - وإن كان غير لازم - أن مهما أمكنني ^(٣) أن اسمي الراوي الذي أروي عنه حديثاً أو قولاً واسمي الكتاب الذي أخذت ^(٤) منه وأعين منه موضع البحث حتى أن من شك في شيء صدرته فيه أمكنه أخذه من محله بأيسر مونة في بحثه عليه، وما أطلقته فهو مما انطوى عليه حفظي، أو مأخوذ من مواضع متعددة فاعتصرته وأخذت معنى الجميع حتى انسبك في سلك واحد لتصعب ^(٥) تعيين مواضعه، أو أمراً معلوماً للجميع.

قلت: هذا وقد بالغت - بمعونة الله سبحانه وتعالى - في تسهيل [١-٦] عباراته، وقربت للطالب طرقاته، وأضفت إلى كل بحث أودعته فيه ما له تعلق به من الأصول الثلاثة والفروع الفقهية وغيرها، وذكرت من صحيح المذهب وفاسدها وباطلها، ودلت على إصحتها وأظهرت وجوه باطلها وفاسدها بأوضح برهان، وأتم بيان بحيث أن من اطلع على جميعه بعين رضا وإنصاف، وذعن صاف، عرف صحيح مقالتي ونجعة صدقي؛ وذلك بقدر الطاقة والإمكان، التي أعان عليها الرحمن، راجياً منه سبحانه وتعالى أن ينفعني به يوم غد، وأن ينفع به كل مسترشد، في كل وقت وزمان، إنه الكريم المتان.

هذا وأما الناظر إليه بعين كليله، وقلب مريضة، فما يزيده الله - إن شاء الله -

(١) زيادة في (ب).

(٢) في (أ): قد.

(٣) في (ب): أمكني.

(٤) في (ب): أخذت.

(٥) في (أ): فوصف.

إلا تلهفا وحسرة، إذ هو -إن شاء الله- هادم لقنطرتة، ومخرّب لجسره، ومثّل لعرشه، ولا يعاب بعبه، ولا ضرر -إن شاء الله- في همزه ولزّه، وها أنا منشّد قول الشاعر سولّه دره - حيث يقول:

ما يضر البحر أنسى زائراً^(١) إن^(٢) رمى فيه غلام^(٣) بحجر
وأعقبته أيضاً بقول آخر^(٤):

وهني قلت: هذا الصبح ليل أسمى المالمون عن الضياء

قلت: ولم أذكر هذا إلا أن كثيراً من الناس لا يزدادوا عند البيان إلا خساراً، وينفرون عنه عتواً واشكباراً، لحث سرائرهم، وسوء ضمائرهم، وسيئ اعتقادهم، وتعاملهم على بفضة عترة النبي ﷺ، وتعاملهم على الرصص، وتسهيلهم لمركب المعاصي، وتحميلهم ما ارتكبه منها على ربهم وينسـزّهون عنها أنفسهم بل وشياطينهم^(١) تعالى عن كل مقالة تقديس وتنزه عنها [٨-ب] وعلا علواً كبيراً - ومع هذا فإن الجري مثلاً لا يرضى من العدلي أبداً إلا أن يتبع هواه، ويميل إلى معتقده الخبيث الذي يكره ويرضاه، فإن حُب الشيء يعمى ويصم، وقس على هذا ما جانسه من سائر الاعتقادات المتضادة بين كل ضدين؛ ولو حصل التستر لأمر ما ففي النفس ما فيها خصوصاً [٦-ب-أ] إذا قد استحكم عليه الشيطان، وملك منه الزمام والعنان، وأنا أعجب من الذي يظن أنه يتجنب إلى العامة بإظهار الميل إلى بعض مقالاتهم وأنه يختار شيئاً من آرائهم وهو يتسبب إلى الزهيدة أو إلى أحد من فرق العدلية إذ ذلك أمر لا يقبلوه منه ولا يصدقوه في باطن سرهم وغاية أمرهم، وإن حاملوا لما ذكرنا من عروض أمر ما^(٢) إلا من

(١) في (ب): إذا.

(٢) في (أ): سفيه.

(٣) البيت للعتي الشاعر المعروف.

(٤) في (أ): أمرها.

نور الله قلبه منهم ولطف به، فإنه ينقاد للحق إذا لاح له طريقه وعرف صدقه؛ ومن هو بهذا الصفة هو في الحقيقة أعز من الكسريات الأحمر، وأقل من الجوهر المزدرع^(١).

قلت: هذا وأنا معوذ لكاتب هذا من ذي الفهم السقيم، ومن نالصر عرفان لثيم أن يعيب^(٢) شيئاً منه صحيح المعنى مستقيم.

فكم من عالب^(٣) قولاً صحيحاً وأقبح من فهم السقيم

وأنا أسأل الله الكريم رب العرش العظيم، بحسب الدعاء، وقابل النداء، وأتوسل إليه بحماه المصطفى، وأخيه المرتضى، وباقي عدة أهل الكساء ومن أصطفى وأحبى من الملائكة والأنبياء، وصفوة العترة الأكرمين، وجميع الشهداء والصالحين، قبول عملي مع علمه بخلو من نيتي، وصلاح طوبتي، وأن يحصل ذلك بحالها لوجهه الكريم، ومقرناً إلى جنات النعيم؛ فقد علم سبحانه وتعالى - بما عليه قلبي احتوى، فهو الذي يعلم السر والظن؛ وحيث وقد^(٤) خلصت بحمد الله من هذه العجوة فأشرح لك هذه القصة في المقدمة.

(١) في (ب): المذمر.

(٢) بغير

(٣) في (ب): عالب.

(٤) في (ب): قد.

[مقدمة الكتاب]

فأقول: اعلم أرشدك الله إلى الصواب، وثبتك عند إيراد السؤال والجواب: أن تفرق الأمة في مذاهبها، بما لا يرضاه منها^(١) ربها؛ لأنه سبحانه وتعالى قد أمرها باجتماعها، وحذرنا عن افتراقها بقوله تعالى: ﴿مُتَّبِعِينَ إِلَّاهَ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا هَيَمًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [الروم: ٣١-٣٢] وبقوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا هَيَمًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٥٩]، فعالفت أكثر الأمة مضمون هاتين الآيتين وحذت حذو من تقدمها من الأمم تحذو النعل بالنعل والقذة بالقذة، وقد بسى الرسول ﷺ ذلك الإغتراف والشقاق بحديث الإفتراق الذي رواه المنصور بالله في آخر الكراس الثالث من أول الجزء الأول من (الشافي) [١٧-١] وهو حديث مشهور.

قلت: وقد صححه السيد العلامة المجتهد عبد الله بن علي الوزير -رحمه الله- في تاريخه (طبق الحلوى وصحاف المن والسلوى) وقال -عليه السلام-: إنه رواه غير أبي داود بطرق كثيرة من الصحابة غير معاوية مثل أبي هريرة وآخرين. قلت: وهو الذي مضمونه: «افترقت اليهود إلى كذا والنصارى إلى كذا وستفترق أمتي إلى ثلاث^(٢) وسبعين فرقة كلها هالكة» أو قال: «في الهاوية إلا

(١) في (ب): معها.

(٢) في (أ): نيف.

فرقة واحدة ناجية»^(١).

قلت: وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة، إذ هو إخبار عن غيب مستقبل فكان المخبر به موافقاً للخبر، فلقد اختلفت أمة  فرقا، وتماذبتها الأهواء، وكل فرقة منها اتسبت بزعمها إلى إمام وادعت لنفسها النجاة وأنها التي أشار إليها عليه الصلاة والسلام، فلما صح لنا أن في الأمة هالك وناسج وأن أكثر الفرق مسمي، وعلمنا بالدلالة العقلية والشرعية وجوب [٩-ب] موالة أولياء الله، ومعاداة أعداء الله، وعلمنا أيضاً أن كل فرقة تدعي النجاة لنفسها والهلاك لغيرها، وعلمنا أيضاً أن الله سبحانه وتعالى شرع مشروعاً على لسان نبي متبوعاً من ذلك: أنه لا يحكم مدع إلا بيينة عادله يقبلها الحاكم العدل ليستند في حكمه إليها، وكان^(٢) الواجب علينا حينئذ وقف كل فرقة لسماع دعواها وطلبنا من كل البينة على تصحيح مذهبها، فتحقق حينئذ كل فرقة ورجعت القهقرا وعادت إلى الققاء وهذا بعد البطلان^(٣) في مصنفاتها الحاكية لأقوالها وأفعالها، إلا فرقة العترة المطهرة عن الأرواح التي جعل الله منها الشهداء والقادة للناس فإنها دلت على ~~تصحيح مذهبها~~ وأصلها ومذهبها بأي القرآن والسنة الصحيحة المتكاثرة وأوضح برهان وأنها الفرقة الناجية، [٧-ب-أ] والحقبة على العباد في كل ناحية؛ إذ هم المقصودون بآي التطهر والمودة، والمخلفون مع الكتاب متمسك للأمة، المشبهون بسفينة النجاة وباب حطة، وغير ذلك ممن الفضائل التي دلت عليها الأدلة؛ فإليهم الرد واستنباط الأحكام، وإليهم المرجع في تبيين الحلال والحرام، وفصل الخصومات، وتنفيذ الأحكام، وجميع ما تحتاجه في

(١) لفظ الحديث: (والفرقت أمة أمي موسى إلى إحدى وسبعين فرقة منها فرقة ناجية والباقيون في النار، والفرقت أمة أمي عيسى اثنتين وسبعين فرقة منها فرقة ناجية والباقيون في النار، وستفوق أممي إلى ثلاث وسبعين فرقة منها فرقة ناجية والباقيون في النار). أممجه أحمد في مسنده (٣٣٢/٢)، والهندي في مستدركه عن علي عليه السلام (٥٤٢/١)، وعزاه لابن أبي حاتم وأبو الشيخ، والحديث مسروى بالفاظ مختلفة وروايات متعددة، راجع مقدمة الاعتصام بحبل الله للشيخ الإمام القاسم بن محمد (ع).

(٢) في (ب): فكان.

(٣) في (ب): والفر.

بَاب [١]

يشتمل على أدلة دالة على وجوب التمسك بالعروة

الذين هم أولياء الله، وعروة الرسول الأواه، حلفاء القرآن، وأحلاس الطعان، وحماء سرح الإيمان، وأفضل أمة النبي في كل زمان، بشهادة مصطفى الرحمن بقوله ﷺ: «نحن أهل بيت شجرة النبوة، ومعدن الرسالة، ليس أحد من الخلائق [١-١٨] يَفْضُلُ أَهْلَ بَيْتِي غَيْرِي»^(١)، رواه المنصور بالله -عليه السلام- في آخر الكراس الثاني من أول الجزء الأول من (الأمالي) بطريقه إلى المرشد بالله وهو يبلغ بسنده إلى علي -عليه السلام- فيهم سلام الله عليهم الذين زكت أصولهم وفروعهم، وطابت الأرض بطيئهم، وعرفت العناصر الطيبة بحبهم والخبيثة بيقضهم، أليس هم الذين جعل الرسول ﷺ يقضهم دلالة على عبث المولد، وكدر المولد؟ وسياقي رواية هذا الحديث المشار إليه فيما بعد^(٢) -إن شاء الله تعالى.

قلت: ويكون ذلك التمسك بهم في المنع والغيره.

وما هنا مسألة: قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا التَّوَدُّةَ لِي الْقُرْبَى﴾ [التورى: ٢٣] فجعل سبحانه وتعالى مودتهم أجر البلاغ.

(١) في (ب): عوني، والحديث أخرجه والإمام المرشد بالله في الأمالي (١٥٤/١).

(٢) في (ب): يأتي.

وعن بعض أهل التفاسير ورواة أهل^(١) الصحاح وغيرها أنها لما نزلت [١٠-ب] قيل له ما معناه: يا رسول الله -صلى الله عليك وعلى آلك- من القرابة الذين وجبت علينا محبتهم؟ فقال ﷺ: «علي وفاطمة وابناهما»^(٢).
قلت: والسنة طافحة بوجوب مودة أهل البيت -عليهم السلام-.

فإن قلت: مسلم ذلك فما ينفعك فيما أنت بصدد؟

قلت: لأنه يلزم من وجوب مودتهم وجوب اتباعهم في صحيح أقوالهم وأفعالهم.

أما أولاً: فلما رواه المنصور بالله -عليه السلام- وعظم به آخر كتابه (الشافي) عنه ﷺ أنه قال: «قَدِّمُوهُمْ وَلَا تَقْدِمُوهُمْ، وَتَعْلَمُوا مِنْهُمْ وَلَا تَعْلَمُوهُمْ، وَلَا تُعَالَفُوهُمْ فَتُهْلِكُوا، وَلَا تَشْتَمُوهُمْ فَتَكْفُرُوا»^(٣) وللهاء النبي ﷺ [لهم]^(٤) بمسا رواه المنصور بالله -عليه السلام- في آخر الكتاب الثاني من أول الجزء الأول من (الشافي) بطريقه -عليه السلام- إلى المرشد بالله -عليه السلام- بسنده المتصل إلى عمرو بن عبيد قال: قال النبي ﷺ: «اللهم اجعل الفقه والعلم في عقي وعقب عقي وزرعي وزرع زرعي».

وأما ثانياً: فلأنهم كانوا على حق فالحق أحق أن يتبع، فمن لم يتبع الحق الذي بأيديهم [٨-ب-أ] فهو غير واثق بهم بل هو مشك فيهم وقد أحب لنفسه غير

(١) زيادة في (ب).

(٢) ذكره اليعقوبي في الكشاف (٤٦٧/٢)، والفهر الرزازي في تفسيره (١٦٦/٢٧)، ورواه السيوطي في الدر المنثور (٣٤٦/٧)، والطوي في ذخائر العقبين ص (٢٥)، والحاكم المحسني في شواهد التنزيل.

(٣) أخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الحميرية (١٥٦/١)، وابن حجر في صواعقه ص (١٣٦) أو (١٥١) في طبعة أخرى.

(٤) زيادة في (ب).

الذي أحبوه هم لنفوسهم؛ ومن شرط المودة أن يحب للمحب^(١) ما أحب من وجبت محبة، ويكره ما كرهه وإلا كان كاذباً في مودته وقد كره ما أحبوه وكرهوا هم ما أحبه.

قلت: والله در القائل حيث يقول:

تعصي الإله وأنت تأمل حبه هذا محال في اللقال بديع
هيهات لو أحبته لأطعته إن المحب لمن يحب بطبع

قلت: وإن كانوا على باطل لم تحب محبة من كان على باطل وقد ادعيت حبهم وبأبي الله إلا أن يكونوا على الحق فقد أراد سبحانه وتعالى - إذهب الرجس عنهم وظهرهم تطهيراً، أليس هو القائل سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب: ٣٣] ولا يفعل ذلك - سبحانه وتعالى - إلا بمن هو على حق ويؤمن فليس ما قلنا والحمد لله رب العالمين.

مركز تحقيق تكملة تراثنا

مسألة:

التمسك بأهل البيت المطهرين، مما افترضه رب العالمين، على كافة المسلمين، على لسان نبيه الأمين دل على ذلك دلائل من الكتاب المبين، ومما صح من سنة سيد المرسلين.

قلت: وقد أودعت في كتابي (دليل المختار على طهارة المختار) منها شطراً كافياً ونصيباً وافرأ من رواية العترة ومن ألفها، ومن رواية من نأى عنها وخالفها ومن الصحاح وغيرها مما تقر به القلوب الصحيحة، و تشفى بهترياقه - إن شاء الله - القلوب السقيمة، وسألحق - إن شاء الله - في كتابي هذا ما فيه شفاء وهدي.

(١) في (ب)؛ المحب.

(قلت)^(١): وقد أوضح ما إليه أشرت البحر الحظيم، والطود الأشم، شمس أهل البيت المطهرين، وكعبة المسترشدين: الهادي بن إبراهيم بن علي بن المرتضى - سلام الله [أ-أ] على جده وآله وعليه - ما طلع نجم وأضاء وذلك في (هداية الراغبين إلى مذاهب العروة الطاهرين) ؛ فلقد جمع فيها دلائل على المراد قاطعة، وشواهد من أقوال صفوة العروة الزاهرة، ما يقصر عن جمع مثله باع كل عالم، وسردها سرداً يلائم ما يحصل بدونه على ذلك ظن راجح، أو يترقى أيضاً إلى العلم إذ دله على المقصود واضح.

قلت: وكذلك ما أخرجه الأستاذ الأكبر، صاحب المناقب المشهورة، أبو الحسين: يحيى بن الحسن بن البطريق الأسدي رضى الله عنه في عمدته مما لا إشكال في صحته من الأمهات الست الصحيح وغيرها ك تفسير الثعلبي، ومناقب أبي الحسن علي بن المفازي، وابن شهر آشوب [١١-ب] وغيرهم من المحدثين مما كل حديث فيها لو انفرد لكان حجة قاطعة من مجموعها.

قلت: وكذلك أيضاً ما أخرجه في كل زمن، محدث الشام واليمن، أبو عبدالله: محمد بن يوسف الكنعني الشافعي رضى الله عنه - في (كفاية الطالب) التي جمع فيها الجمع التي تبهر العقول، بلغ منه في المقصود^(٢) كل مأمول، من الأحاديث التي أخرجه فيها في مناقب أمير المؤمنين، والعروة الطاهرين، من الأمهات الصحيح الست ومن غيرها بأسانيدھا الصحيحة من^(٣) الرجال المختارين، وصحح كل حديث منها بعد رقمه بما صححه به وفي غير هذه الكتب من كتب المحدثين وكتب جميع المسلمين مما لو اعتنينا بجمع ما يدل

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (أ): المسؤل.

(٣) في (أ): على.

على المراد لأحوجنا ذلك إلى ما لا يحتمله الطوق والاجتهاد.

وأما ما روي في ذلك من طريق صفوة العروة الزكية، والسلالة المحمدية؛ فلو لم يكن منها إلا ما شمله (الشافي) للمنصور بالله - عليه السلام - لكان في ذلك غاية [٩ب-أ] المراد والنهاية التي ليس عليها يزاد؛ فلقد روى فيه - عليه السلام - من طرق آبائه السابقين وعن علماء المحدثين المعتمد عليهم في جميع أقطار المسلمين ما يعجز عن وصفه الواصفون، فكيف يطيق أن يحتوي على حفظه الحافظون، فإنه أودعه - عليه السلام - من محاسن ما احتوته جمهور كتب الأئمة الذين مميتهم سابقاً وكثير مما اشتملت عليه الصحاح الستة وغيرها من كتب المحدثين، ومن كتب فرق المسلمين، قال - عليه السلام - فيه - وذلك ما معناه - بعد أن صح له سماع كل حديث منها أو إجازاته وثبت له طريقه وطريق الكتب التي حكته حكاياته - ^(١) - عليه السلام - بتسميتها وأنه جمعها وثبت له طرقها عن مشايخه العدول المسميين المعروفين علي ما يحكى، هذا ما هو مذكور فيه عنه - عليه السلام -، وأودعه - عليه السلام - من غرر المسائل، ومحاسن الفوائد من كل فن من فنون العلم، والرد على المخالفين بما ^(٢) يهدم أصولهم، ويهدم ^(٣) قواعدهم، ويقل عرشهم مما لم يتأت إلا لمن كان مثله من العناصر النبوي والمغرس العلوي، من نظر فيه علم أنما ذلك بتأييد رحماني وإلهام رباني ونفس نبوي، حتى لقد صار للمدلية المتأخرين، كالغيث المدرار والبحر الزخار، يفتقر إليهما حيوانات البر والبحر، فيصح حينئذ أن تقول حدث عن (الشافي) الذي فلج، كما تقول حدث عن البحر ولا حرج، فله در المنصور وما أحقه

(١) في (أ): حكاياته.

(٢) في (ب): بما.

(٣) في (ب): ويهد.


بقول الشاعر:

وليس على الله عـشـكر أن يجمع العالم في واحد

وكذلك قول الآخر أيضاً:

من فيه ما فيهم من كل مكرمة وليس في كلهم ما فيه من حسن

قلت: فكيف وقد روى غيره^(١) -عليه السلام- من أئمة صفوة العرة ما روى مما يتعذر تعدادهم فضلاً عن تفصيل مصنف كل مصنف منهم وما عليه، فمنهم الإمام [أ-أ١٠] يحيى بن حمزة -عليه السلام- قد روى قصداً نافعاً في مقدمة الانتصار مما يفتني به المقصود من أراد الاختصار، وإن كانت مرسلة لأصولها في (الشافي) مسندة.

قلت: وكذا ما أخرجه  الإمام الأنام، وشيخ الإسلام، مولانا ووالدنا شرف الإسلام: الحسين بن أحمد النصور بالله رب العالمين في أثناء شرح (غاية السؤل في علم الأصول) محمد باقر إذهان أهل العرفان مما أخرجه المواليف والمخالف مما ينبغي أن تشد^(٢) لمعرفة الأكوار^(٣)، ويحجب لقصد سماعه الجهاد البلاد منها والأغوار، فأكثر اعتمادي فيما أودعه مؤلفي هذا عليه وعلى (الشافي) لما قد حوينا من الحكمة وفصل الخطاب، والله ذو الفضل يؤتيه من يشاء بقدر حساب؛ وها أنا أتشرف الآن مما أخرجه ابن الإمام [ب-١٢] -عليه السلام- في شرح الغاية في المقصد الثالث في الإجماع في أول كرسي من أوله في شرحه^(٤) قوله: «وإجماع العرة حجة»^(٥) بستة أحاديث -وهي حجج والله لا أحاديث-

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (ب): تشد، وهو تصحيف.

(٣) الأكوار: جمع كور وهو: الجماعة الكثيرة من الإبل أو البقر.

(٤) في (أ): شرح.

(٥) في (ب): صحت.

فأقول -وبالله الاستعانة.

الحديث الأول: قوله -عليه السلام- ما لفظه من (جوهرة العقد) للسمهودي عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «النجوم أمان لأهل السماء، وأهل بيتي أمان لأهل الأرض فإذا هلك أهل بيتي جاء أهل الأرض من الآيات ما كانوا يوعدون»^(١).

قال: أخرجه ابن مظهر من حديث عبد الله بن إبراهيم بن المغيرة قال: قال: وعن علي بن أبي طالب -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «النجوم أمان لأهل السماء، وأهل بيتي أمان لأهل الأرض؛ فإذا ذهب أهل بيتي ذهب أهل الأرض».

قال: أخرجه أحمد في (المنقب) وفي (ذخائر العقبى) بلفظه.

قال: وعن قتادة، عن عطاء، عن علي بن أبي طالب -رضي الله عنهما- قال: قال رسول الله ﷺ: «النجوم أمان لأهل الأرض من الشرق، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف؛ فإذا خالفتهما^(٢) قبيلة من العرب اختلفوا فكانوا حزب الشيطان»^(٣) قال أخرجه الحاكم في مستدركه، وقال هذا حديث صحيح الإسناد.

الحديث الثاني والثالث أيضاً منها قوله -عليه السلام- وفي (ذخائر العقبى)

(١) أخرجه أحمد في المنقب، وقطري في ذخائر العقبى ص (١٧)، والحاكم في المستدرک (٥١٧/٣ ح ٥٩٢٦)، (١٦٢/٣ ح ٤٧١٥)، كنز العمال (١٠٢/١٢ ح ٣٤١٩٠)، وابن حجر في الصواعق المرفقة (١١٥٢، ١٨٧)، مجمع الزوائد (١٧٤/٩).

(٢) في (ب): خالفتهما.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک (١٦٢/٣ ح ٤٧١٥)، وابن حجر في الصواعق المرفقة (١٥٢)، كنز العمال (١٠٢/١٢ ح ٣٤١٨٩).

بالإسناد إلى أبي ذر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أهل بيتي مثل سفينة نوح في قومه من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق، ومثل باب حطة لبني إسرائيل»^(١).

قال: أخرجه المحاكم من وجهين عن أبي إسحاق، هذا لفظ أحدهما.

ولفظ الآخر: «ألا إن مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح»، قال: وذكره دون الأول: «ومثل باب حطة» إلى آخره قال: وهكذا هو عن أبي يعلى في مسنده.

قال: وأخرجه الطبراني في (الصغير)^(٢) و(الأوسط) من طريق الأعمش عن أبي إسحاق، ورواه في الأوسط أيضاً من طريق الحسن بن معمر، وأبو نعيم عن أبي إسحاق، ومن طريق سفيان بن عيينة عن [زر بن] جيس.

وأخرجه أبو يعلى من حديث أبي الطاهر عن أبي ذر رضي الله عنه بلفظ: «إن أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق وإن أهل بيتي فيكم مثل باب حطة»^(٣) وأخرجه الطبراني في (الصغير) عن أبي ذر - رضي الله عنه.

قال: وكذا أخرجه أبو الحسن علي بن المغازلي وزاد: «أن من قاتلنا آخر

(١) أخرجه المحاكم في المستدرک (٣٧٣/٢ ح ٣٣١٢)، (١٦٣/٣ ح ٤٧٢٠)، والطبراني في الكبير (٤٥/٣ ح ٢٦٣٧)، (٢٧/١٢ ح ١٢٣٨٨)، وصاحب المسح (١٦٨/٩)، حلية الأولياء (٤٥/٣ ح ٢٦٣٧)، (٣٠٦/٤)، الصواعق المرفقة (١٨٦)، المرفقة في شرح المشكاة (٥٥٢/١٠) ح/٦١٨٣، والسيوطي في الدر المنثور (١٧٤/١)، ذيل تفسير الأمانة (٥٨) من سورة البقرة، والمصنف لابن أبي شيبة (٥٠٣/٧ ح ٥٢)، والإمام المرشد بالله في الأمالي الحميدية (١٥٦/١)، والطبراني في الصغير (٨١٢/٢)، والمحقق المنذري في كنز العمال (٤٣٤/٢ ح ٤٤٢٩) وأبو يعلى في مسنده.

(٢) المعجم الصغير للطبراني (٨١٢/٢ ح).

(٣) ساقط في (أ).

الزمان فكأنما قاتل مع الدجال»^(١).

الحديث الرابع منها قوله -عليه السلام- : وقال أيضاً في (الشفاء) للقاضي عياض عنه -صلى الله عليه وآله وسلم- أنه قال: «معرفة آل محمد براءة من النار، وحب آل محمد جواز على الصراط، والولاية لآل محمد أمان من العذاب»^(٢).

الحديث الخامس منها قوله -عليه السلام-: والطبراني في الكبير عن ابن عباس رضي الله عنهما [١١١-أ] قوله ﷺ: «من سره أن يحيا حياتي ويموت مماتي ويسكن جنه عدن غرسها ربي فليتول علياً من بعدي وليتول وليه وليقتدي بأهل بيتي من بعدي فإنهم عترتي خلقوا من طينتي ورزقوا فهمي وعلمي، فويل للمكذبين بفضلهم من أمي القاطعين فيهم صلتي لا أنالهم الله شفاعتي»^(٣).

الحديث السادس منها قوله -عليه السلام-: والرمذي عن جابر قوله ﷺ: «يا أيها الناس إني تركت فيكم ما إن أحذركم به» [١٣-ب] لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي»^(٤).

قال: رواه أحمد والطبراني في الكبير عن زيد بن ثابت قوله ﷺ: «إني

(١) المائت لابن المغازلي ص (١٠١ ح ١٧٧) مسنده إلى أبي ذر، العمدة لابن البطريق ص (٣٦٠ ح ٦٩٧).

(٢) شفاء القاضي عياض (٤٧/٢-٤٨) طبقة دار الكتب العلمية.

(٣) المعجم الكبير للطبراني (٩٤/٥ ح ٥٠٦٧)، حلية الأولياء، (٨٦/١)، جامع الأحاديث للسيوطي (٢٢٩/٧ ح ٢٢٠٩٢).

(٤) أخرجه الرمذي في سننه (٦٢٢/٥ ح ٣٧٨٨) وصح (٦٢١ ح ٣٧٨٦)، وابن الأثير في أسد الغابة (١٣/٢)، والطبراني في الكبير (١٧٠/٥ ح ٤٩٨١)، والسيوطي في الدر المنثور (٣٤٩/٧)، ومسلم في صحيحه (٢٦-٢٢/٥ ح ٢٤٠٨)، وأحمد في مسنده (٤٩٢/٥ ح ١٨٧٨٠)، كنز العمال (١٧٨/١ ح ٨٩٨)، (٦٤١-٦٤٠/١٣ ح ٣٧٦١٩-٣٧٦٢٠).

تركتم فيكم بعليين كتاب الله جبل مسنود ما بين السماء والأرض وعسرتي
أهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض»^(١).

قلت: وهذا الحديث هو بعض حديث الغدير وحديث الغدير بأجمعه قد
صح تواتره متناً ومسنداً عند جميع الأمة وإن حصل الاختلاف بينهم بعد ذلك في
معنى دلالاته وكيفيتهما فالشيعة أجمع أكبح أبصح لا يختلفون فيما بينهم أن آخره
الآتي ذكره - إن شاء الله تعالى - فيه نص على استخلاف النبي ﷺ لعلي أمير
المؤمنين - عليهما السلام - بعده بلا فضل وإن اختلفت علماء الشيعة بعد ذلك
إلى هل كونه نص جلي أم هو نص خفي؛ فالإمامية ومن وافقهم على رأيهم في
هذه المسألة من باقي فرق الشيعة اختاروا الأول، وبعض أئمة العترة وبعض من
تابعهم من مخلص الشيعة وصفونهم اختاروا الثاني.

قلت: والكلام على فائدة ذلك  أصول الفقه (إذ)^(٢) لا يحتمله
هذا المختصر.

وأما كيفية الاستدلال به وتبيين [ب-أ] ما قصد به ونحو ذلك فسيأتي
بيان ذلك في الباب الآتي - إن شاء الله تعالى.

قلت: وأما فرق الميعة ومن نحا نحوهم من الحشوية ووافقهم على هذه
المسألة بمخصوصها وإن مخالفهم في غيرها ودان بالتوحيد والعدل والوحد والوعيد
وما يتعلق بذلك كالمعتزلة فإن جميعهم يقولون ليس فيه نص، وإنما يسدل على
فضيلة عظيمة لأمر المؤمنين يختص بها على من سواه من المؤمنين.

(١) الطبراني في الكبير (٥/١٧٠ ح ٤٩٨١).

(٢) ساقط في (ب).

قلت: وجميع هذه الستة الأحاديث التي قدمت ذكرها مخرجة في (الشافي)^(١) للنصور بالله - عليه السلام - أيضاً بأسانيدنا من طرق أهل البيت - عليهم السلام - وطرق المحدثين (عن مسندها)^(٢) إما بلفظها أو معناها أو شاهدها.

قلت: ولا ثمرة زائدة لمنصف لو صدرناها هنا، ولا بد ما يأتي شيء وافر منها في أثناء الكتاب - إن شاء الله تعالى.

قلت: وفي هذه الأحاديث التي صدرتها دلالة زائدة على ما إليه أشرنا تدل على أشياء مما يأتي ذكره - إن شاء الله تعالى - فافهم هذا فإنه محتاج إليه.

قلت: وأحدث الغدير سيأتي مصدراً على انفراده وبمجموعاً مع ما يخص جميع الحرة - إن شاء الله تعالى.

قال المنصور بالله - عليه السلام - في أثناء الكراس الرابع من أول الجزء الأول من (الشافي) ما لفظه: وقد ذكر محمد بن جرير الطبري - صاحب التاريخ - خبر يوم الغدير وطرقه من خمسة وسبعين طريقاً، وأفرد له كتاباً سماه (كتاب الولاية). ثم قال - عليه السلام -: وذكر أبو العباس: أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة خبر يوم الغدير، وأفرد له كتاباً [١٢-أ] وطرقه من مائة وخمس طرق.

قال - عليه السلام -: وهذا قد تجاوز حد التواتر (فلا يوجد غير قط نقل)^(٣) من طرق مثل هذه الطرق؛ فيجب أن يكون أصلاً متبعاً، وطريقاً مهيئاً؛ على أنه لو تفرد بطريق واحدة لكان حصول العلم به كافياً في وجوب العمل به والاعتقاد، كما نقول في أصول الشرائع لو نازعنا فيها منازع؛ وقال طرقوا لي

(١) ينظر الشافي للإمام المنصور عبد الله بن حمزة (٥٨١هـ) وما بعدها.

(٢) في (ب)؛ عن أخرجه عنها.

(٣) في (أ)؛ فلا يجد غيراً قد نقل.

أن المفروض من الصلاة خمس لا غير لقلنا بغني عما سألت ظهوره، ثم قال — عليه السلام —: ولكننا ذكرنا ما ذكرنا على جهة الاستظهار على أعداء الذرية، ورفض العزة الزكية، ومنكري الخلافة العلوية، ورادي النصوص النبوية، وبخالف العزة الزكية. انتهى كلامه — عليه السلام — في هذا البحث^(١).

وقال — عليه السلام — في آخر الكراس السابع [١٤ - ب] من الجزء الثالث^(٢) من (الشافي) ما نقله: وروينا (بالسند الموثوق)^(٣) به إلى جعفر بن محمد الصادق — عليه السلام — أنه سئل ما أراد النبي ﷺ بقوله لعلي: «من كنت مولاه فعلي مولاه»، فاستوى جعفر قاعداً ثم قال: سئل عنها والله رسول الله ﷺ فقال: «الله مولاي أولى بي»^(٤) من نفسي لا أمر لي معه وأنا مولى المؤمنين أولى بهم من أنفسهم لا أمر لهم معي ومن كنت مولاه أولى به لا أمر له معي فعلي مولاه أولى به من نفسه لا أمر له معه. ثم قال — عليه السلام —: وهذا نص صريح فيما رمناه من ذلك^(٥). انتهى كلامه — عليه السلام —.

قلت: فإذا عرفت هذا فإنه قد دل الحديث الأول من الستة الأحاديث التي تقدم ذكرها على وجوب الإعتناء بصفوة العزة عن ظلمات الجهالات، ومدحمت الضلالات، كما أن النجوم بها يهتدى في الليل إذا سحى.

وأما الثاني: فقد دل على وجوب الاعتصام بهم عند طوفان المهلكات وموبقات المزلات، كما أن السفينة تنجى من اعتصم بها من

(١) الشافي (١/١١٧-١١٨).

(٢) في (أ): الثاني.

(٣) في (أ): بالوثوق.

(٤) في (ب): أولاني.

(٥) الشافي (٣/١٦٦).

الموجات المتلاطمات.

وأما الثالث: فمن سلك نفسه في نظام جماعاتهم وأتم إمامتهم غُفرت له عطيته [١٢ب-أ] ببركتهم ووفق لتوبته، وحصلت^(١) له ألطف تسهيل عليه أداء طاعاته، وأشياء خفية تباعده عن زلاته، ويزيده الله من الفضل الجليل كما غفر ووفق ولاطف وسهل وزاد لمن دخل باب حطة من بني إسرائيل؛ وإذا لم يُفد التشبيه في جميعها ما ذكرنا كان من الحكيم [عبثاً]^(٢) وهو ﴿وَمَا يَتَّقِ الْهَوَىٰ، إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [الحج: ١٢٣].

وأما الرابع والخامس: فظاهرهما على المقصود جلي، ودلالاتهما على المراد غير عني.

وأما السادس: فقد دل على استخلاصهم -سلام الله عليهم- هم والكنسب على العالمين أو (تركت)^(٣) على اختلاف المصنفين؛ فمن لم يمسك بهما فهو من الضالين، وقد رغب عن قولهم^(٤) الرسول الأمين، وتركه سيد المرسلين، ومن رغب عنهما فهو من الضالين.

قلت: ولا يتم التمسك بالكتاب المبين إلا مع التمسك بأركان الهدى والعكس [أيضاً]^(٥) بدلالة المقاربة ولأنهم للكتاب حفظة وحزنة فصيح -بحمد الله- ما قلنا، واتضح ما عليه دللنا ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْدِيَ نُورًا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٢٣].

(١) في (أ): حصل.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (ب).

(٤) في (أ): عني.

(٥) ساقط في (أ).

فروع [في الاستدلال على حجة اجماع العروة]

اعلم أن قد دلت هذه الأخبار وما يضاف إليها على كثرتها فإن ابن الإمام عليه السلام - في (شرح الغاية) قد وسع الرواية على هذه المسألة، وكذلك المنصور بالله عليه السلام - في (الثاني) وغيرهم، وفيما قد ذكرته مع ما أُلحقه - إن شاء الله - تنبيه عظيم على أنه يمتنع اتفاق جميع جماعة صفوة العروة - عليهم السلام - [١٣-أ] الذي ينعقد بهم الإجماع على الخطأ ويجمعون عليه؛ وذلك لكونه خطأ، وقد دلت هذه الأدلة وسواها من أدلة الشرع الصحيحة أن جماعتهم منزهة عن الخطأ الكبير وإجماعهم على الخطأ كبير وأي كبير؛ وقد أجمعوا (هم) ^(١) سلام الله عليهم (أيضاً) ^(٢) أنهم لا يجمعون على خطأ وأجمعوا أيضاً سلام الله عليهم أن إجماعهم حجة.

أما الأول: فلأن الله سبحانه وتعالى جعلهم في الأرض أماناً ومعتصماً بهم من الاختلاف، وأوجب محبتهم وتوحيدهم، وأمر سبحانه وتعالى - باستخلاصهم وجعلهم قرناء كتابه، وتراجعت آياته في ذلك كله على اصطفايتهم واحتبايتهم؛ وهو سبحانه وتعالى لا يحبني وبصطفي إلا طاهراً معصوماً عن أقراف الكبائر، وعما لا يجوز عن جماعتهم الذين ^(٣) أذهب الله الحى القيوم عنهم الرجس وعن أفراد أهل الكساء فعصمة كل فرد منهم ثابت بدليل محاسن موجوداً معلوماً.

قلت: وسيأتي لهذا ^(٤) زيادة تحقيق إن شاء الله تعالى.

قلت: قولنا عن جماعتهم لإخراج أفراد غير أهل الكساء منهم إذ لا يمتنع

(١) سائط في (ب).

(٢) سائط في (ب).

(٣) في (ب): الحق.

(٤) في (أ): هذه.

المعاصي عن أفرادهم (ذ^(١)) لا يشمل الدليل كل فرد منهم ولوقوع العصيان من أفرادهم قطعاً؛ وإنما يشمل قطعاً جماعتهم.

قلت: وأما الآخر وهو: أن [١٥-ب] إجماعهم حجة فلأن من صح أنه لا يجوز عليه كبر المعاصي لا يجوز عليه الضلالة، والإجماع منهم على غير حق ضلالة، وكبيرة وأي كبيرة، والكبيرة والضلالة عصيان [١٣ب-أ] ينافيان العصمة الثابتة لجماعتهم، وبجماعان الرجس الذي قد أذهب الله عنهم، وقد أبى الله أن يكون ذلك منهم، وأحمر - سبحانه وتعالى - بإذهابه عنهم، وأراد ذلك وما أَراده كان، وقد أحمر - سبحانه وتعالى - بوقوع مراده بذلك (بقوله)^(٢) وهو أعز قائل: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَقْلَ الْيَتِيمِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأعراب: ٣٣].

قلت: فإذا عرفت هذا وتقرر (تقرر) فقد أجمعوا سلام الله عليهم على أن إجماعهم حجة على كافة المسلمين وأنه أصل من أصول [أحكام]^(٣) الشرائع التي منها توجد أحكام رب العالمين.

قلت: قال المنصور بالله - عليه السلام - في أول الكراس الخماس من أول الجزء الثالث من (الشافي) ما لفظه: إخراج العرة من الأمة تعظيماً وتشريفاً بأن إجماعها حجة على الأفراد ولو لم تقل بما قالت الأمة، فقامت مقام الأمة بأسرها في باب الحجة وهو نهاية الشرف والرفعة^(٤). انتهى كلامه - عليه السلام -.

(١) في (ب): و.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) في (ب): وتقرر أحكام.

(٤) زيادة في (ب).


(٥) الشافي (١/١٠٣).

قلت: وقد أشار الإمام شرف الدين -عليه السلام- بما معناه: أن حجة إجماع أهل البيت -عليهم السلام- [هو حجة إجماع الأمة لأن ليس ثم أدلة دالة على أن إجماع الأمة حجة أوضح مما دلت على أن إجماع أهل البيت] ^(١) حجة وأن أوضح حجج الأمة على ذلك هي أدلة العزة على أن إجماعهم حجة.

قلت: ولأن الأمة لو اجتمعت ^(٢) بأسرها وحالفها من يعتد بإجماعه من مجتهدى العزة لم يقل أحد بانعقاده من جميع الأمة، ولو اجتمعت ^(٣) العزة وحالفها جميع الأمة إذ قد قال بحجته خيار الأمة وهم العزة ومن وافقها على ذلك من علماء سائر الأمة.

قلت: وسيأتى قريباً ما يؤيد هذا وهو يوضحه مما ^(٤) حققه ابن الإمام.

فإن قلت: ما حقيقة إجماعهم؟

قلت: هو اتفاق المجتهدين ^(٥) من عزة النسي  بعده في عصر على أمر.

مركز تحقيق كتب التراث الإسلامي

فإن قلت: من أين صح لك إجماعهم على ذلك؟

قلت: قد صح نقل ذلك عن كثير منهم يبلغ التواتر وأيضاً لا يعلم خلاف في ذلك ممن تقدم منهم في أي عصر من عصورهم ولا تجد فهم إلا من هو ناصر على ذلك أو ساكت سكوت رضى مع رفع كل مانع، وأيضاً فإنه يروى في ذلك السلف منهم للمخلف «ويطلقه» ^(٦) من السابق التابع «المخلف» ^(٧) ومع

(١) ما بين الموقوفين ساطع في (٢).

(٢) في (ب): اجتمعت.

(٣) في (ب): اجتمعت.

(٤) في (أ): ما.

(٥) في (ب): وللقنم.

ذلك فإنه يكفي في نقل الإجماع بنقل الأحاديث العديدة فإنه كالسنة ولو في القطيعة على سيد الأولين والآخرين، كما أن ذلك منصوص عليه في أصول فقه أهل البيت المطهرين.

قائمة [في عدم اختلاف الأمة على حجية إجماع أهل البيت]:

قال المنصور بالله -عليه السلام- في قريب آخر الجزء الثاني من كتاب (الشافعي) فهو على حد ثلاث كراريس بالقطع الكبير والمعط السقيم^(١) يبقى منه وكلما نقلت من الشافعي فهو من نسخة واحدة هذه صفتها وذلك ما لفظه: رجال الإجماع لا يجب العلم بأعيانهم وأسمائهم بل الاعتبار اشتها المسألة أو الخبر عنهم بحيث لا تناكر بينهم فيه؛ ولو كان بينهم فيه خلاف لأظهره من يعتقده؛ لأن ما يجوز كتمانهم من الحقائق هو ما كان الحق^(٢) في جميعه ويكون كل معتقد مصيباً فلا^(٣) يجب إنكار الحق، ولو كان^(٤) ملتبس من سكت عنه.

وأما^(٥) ما كان الحق فيه واحداً فلا يجوز لمن وقع عنده فيه شيء أن يكتمه سيما ممن هو قدوة في العلم.

ثم قال -عليه السلام- في هذا البحث وما يتصل به ما لفظه: وأعداد أهل البيت عندنا محصورة في المشجرات وكتب الأنساب والجرايد إلى يومنا هذا

(٦) في (ب): الخلف.

(١) في (ب): الضميم وهو تصحيح.

(٢) في الأصول: خلاف، وما أثبتناه من الشافعي (١٨٩/٢).

(٣) في (ب): ولا.

(٤) في (ب): لم يكن.

(٥) في (أ): أما.

معروفون عندنا بأعيانهم وأسمائهم وآبائهم وأمهاتهم، قال عليه السلام:- ولو شئنا لعيناهم [١٤ب-أ] في كل قرن ولكن يكفيك ما بينا لك من العلم إن كنت من أهله في الحال التي يلزم بها حكم الإجماع وصورتها وهو أنه لا يحتاج فيها إلى تسمية المجمعين، ثم قال -عليه السلام-: ولا بد من ذكر أئمتهم - يعني في كتاب (الشافي)، ثم قال -عليه السلام-: وسألهم [١٦ب] تابعون؛ إذ الإحاطة بهم تؤدي إلى استفراغ^(١) أعمار ونساحة كتب حجة، وإلا فليستوا بمعلمين -سلام الله عليهم- عند وليهم وعدوهم وجرانهم في دار^(٢) العباسية مضبوطة، عليها خطوط النقباء الفضلاء من جميع الأقطار^(٣). انتهى كلامه - عليه السلام- في هذا الموضع بلفظه.

قلت: وسأني لهذا مزيد ذكر وتحقيق فيما سيأتي في الجزء الثاني - إن شاء الله تعالى-.

فإن قلت: أجمعوا على ذلك جوازاً أم لهم مستند لا يخفى؟

قلت: بلى؛ مستندهم هذه القطر والاحاديث الدالة على عصمة جماعتهم وغيرها مما لا ينكره كبير ولا صغير.

قلت: أيضاً مع أنه يستغنى^(٤) بالإجماع الصحيح عن النظر في مستنده^(٥) بنحو تصحيح وتلقيح إلا أنه لا بد للإجماع من مستند^(٦) إما دلالة قاطعة من نص متواتر أو قياس قطعي أو أمانة ظنية كظواهر آية أو نص آحادي قيل أو قياس ظني أو اجتهاد -على الأصح- ليستند الإجماع إليه وإن لم ينقل إلينا ذلك

(١) في (ب): الاستفراغ.

(٢) في (ب): دار.

(٣) الشافي (١٨٩/٢).

(٤) في (أ): يقتضى.

(٥) في (ب): مستند.

(٦) في (ب): مستند.

المستند استمعنا^(١) بالإجماع لأنه إذا لم يكن مستند استلزم الخطأ، والخطأ ضلالة، والضلالة لا تجوز على جميعهم كما تحكي هذا كتب أصول الفقه، فثبتت^(٢) حجة إجماعهم ما بين بين^(٣) والحمد لله رب العالمين.

قائمة [في الدلالة على حجة إجماع العرة]:

قال ابن الإمام عليه السلام - [١٥-أ] في المقصد الثالث في بحث الإجماع بعد ورقتين (من القطع)^(٤) الكامل والخط المتناوب تبقى من أوله في الفاية وشرحها وجميع ما أرويه «منها»^(٥) في هذا المجموع من نسخة واحدة فهذه صفتها ما لفظه:

مسألة في ذكر الخلاف في إجماع العرة وأدلة الفريقين: فقالت الزيدية وأبو علي وأبو هاشم [وأبو عبد الله المصلي]^(٦) وغيرهم ورواية عن القاضي عبد الجبار وإجماع العرة حجة والمطهرون على أنه ليس بحجة والمختار هو الأول لما عليه من الأدلة من الكتاب والسنة والرواية أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِراً﴾ [الأحزاب: ٣٣].

وجه الدلالة أنه سبحانه أعبر مؤكداً بالحصر بإرادة إذهاب الرجس عن أهل البيت وتطهيرهم تطهيراً تاماً، وما يريد الله من أفعاله واقع قطعاً، فثبت إذهاب الرجس عنهم وطهارتهم عنه الطهارة التامة؛ والرجس المطهرون عنه ليس

(١) في (ب): استمعناه.

(٢) في (أ): فثبت.

(٣) في (ب): بين.

(٤) في (أ): بالقطع الكبير.

(٥) في (ب): منهما.

(٦) ساقط في الأصول، وما أئتمناه من المصدر نفسه شرح الفاية (١/٥٠٩).

إلا ما يستحدث من الأقوال والأفعال ويستحق عليه الذم والعقاب؛ لأن معناه الحقيقي لا يخلو عنه واحد منهم وليس المراد إذهابه عن كل فرد منهم؛ لأن المعلوم بخلافه فتعين أن المقصود إذهابه عن جماعتهم وهو المطلوب، ثم قال -عليه السلام-: وليس المراد بأهل البيت أزواجه؛ لأنه عليه السلام قد بين المراد به في أحاديث كثيرة باللغة حد التواتر [١٥-ب-أ] على أن الأهل^(١) إذا أضيف إلى البيت لم يتبادر منه الأزواج^(٢)، انتهى كلامه -عليه السلام- في هذا البحث.

قلت: وسيأتي في الجزء الثاني -إن شاء الله تعالى- تحقيق ذلك.

فسر صفوة الشيعة المودين المتقين من زمرة أهل البيت المطهرين:

قال المنصور بالله -عليه السلام- بعد النصف من الجزء الثاني من (الشافي) بعد أن أسند -عليه السلام- مذاهب الشيعة منه إلى أمور المؤمنين، ثم إلى سيد المرسلين من طريق آياته المكررة عليه السلام عليهم أجمعين فقال باللفظ: المتأخر من صالح أهل البيت -عليهم السلام- لم يخالف الأول ولا يخالفه^(٣) إلى انقطاع التكليف بشهادة الصادق المصدوق، وقد رأيت^(٤) الإسناد الذي حققنا لك -يعني لفقيه الخارقة الذي توجه لجواب (الشافي) عليه- ذلك الإسناد عن الطاهرين الثابتين^(٥) في حجور الطاهرات؛ لأننا نعرفهم جملة وتفصيلاً، وتفصيل أقوالهم ومبلغ أعمارهم، وعلل موثاقهم، وأسباب قتلهم، ومواضع قبورهم وأولادهم وأعدائهم [١٧-ب] في كل وقت إلى يومنا هذا، ثم قال -عليه السلام-:

(١) في (ب): أهل.

(٢) غاية المصول (١/٥٠٩-٥١٢).

(٣) في (ب): ولا مخالفة.

(٤) في الأصول: رويت؛ وما أتينا من المصدر فيه.

(٥) في (ب): الثابتين. وهو في الغاية بلفظ: الثابتين.

والمفرق بين الأئمة الهادين كالمفرق بين البين ومثل مقالة (الفقيه) قالت اليهود والنصارى؛ لأنهم قالوا: تتبع من سبق من الأنبياء وتقدم دون من تأخر، فلم يفسن عنهم شيئاً من عذاب الله عز وجل - لأنها ذرية بعضها من بعض ولم تخالفها أولادها من علي - عليه السلام - إلينا ولا اختلفت في ذات بينها، بل آخرها يشهد^(١) لأولها بوجوب الإتيان والطهارة، وأولها يوصي بوجوب^(٢) اتباع آخرها. ثم قال - عليه السلام - : وشيعتها في جميع الأحوال باذلة لأرواحها بسين أيديها، ومنابهة بالسنتها عنها، ومشاركة لأهل بيت [١٦-أ] نبيها في أمواله^(٣). انتهى كلامه - عليه السلام - في هذا الموضع.

[قلت: فعرف حينئذ أن صفوة الشيعة من زمرة أهل البيت - عليهم السلام - وعلى أصولهم - عليهم السلام -]^(٤).

فإن قلت: فهل لهم [أي أهل البيت عليهم السلام]^(٥) على ذلك دليل؟ أم هذا رأي رأوه من ذات أنفسهم؟

قلت: بل لهم أدلة على ذلك فإن ما ورد من السنة في هذا يعطي التواتر لكثيره، وما أنا أذكر شيئاً من ذلك، ليُستدل بها على ما هنالك؛ سبعة أحاديث:

الحديث الأول منها أخرجه محمد بن يوسف الكنعني الشافعي - رضي الله عنه - في الباب الثامن والخمسين من أبواب (كفاية الطالب) بسنده المتصل إلى إسماعيل بن عبد الله الهمداني عن أبي إسحاق عن [الحرث عسن] علسي وعن

(١) في (ب): تشهد.

(٢) في (أ): لوجوب.

(٣) الشافي (١٣٧/٢).

(٤) ما بين المعقوفين ساقط في (ب).

(٥) ساقط في (ب).

عاصم بن ضمرة عن علي - عليه السلام - قال: قال رسول الله ﷺ: «شجرة»^(١) أنا أصلها، وعلي فرعها، والحسن والحسين ثمرها، والشيعه ورقها، فهل يخرج من الطوب إلا الطيب؟ وأنا مدينة العلم وعلي بابها، فمن أراد المدينة فليأت الباب»^(٢)، ثم قال - رضي الله عنه: هكذا رواه الخطيب في تاريخه وطريقه.

الحديث الثاني منها من الباب الثاني والستين من (كفاية الكنتحي) من قبل النصف من هذا الباب بقليل عنه رضي الله عنه بسنده المتصل إلى يزيد بن شراحيل الأنصاري كاتب علي - عليه السلام - قال: سمعت علياً يقول: حدثني رسول الله ﷺ وأنا مسنده إلى صدري فقال علي: ألم تسمع قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ﴾ [البقرة: ٧] أنت وشيعتك وموعدى وموعدكم الخوض إذا جئت الأمم للحساب تدعون غراً محملين^(٣).

قال رضي الله عنه: هكذا ذكره الحافظ أبو المؤيد موفق بن أحمد المكي الخوارزمي في مناقب علي - عليه السلام -

الحديث الثالث منها عن الكنتحي أيضاً من قريب آخر الباب الثاني والستين أيضاً من حديث عبدوس بن عبد الله بن عبدوس [١٦ب-أ] الحمداني بسنده المتصل إلى زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب - عليه السلام - قال: قال رسول الله ﷺ يوم فتح خيبر: «لولا أن تقول طوائف من أمي ما

(١) في بعض الروايات: يا علي عقلت أنا وأنت من شجرة أنا أصلها وأنت فرعها..... الحديث
(٢) أخرجه الكنتحي الشافعي في كفاية الطالب ص (١٩٢) الباب (٥٨)، والحساكم في المستدرک (١٢٦/٣)، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٣٤٨/٤)، (١٧٢/٧)، (٤٩/١١) ثم قال: قال القاسم: سألت يحيى بن معين عن هذا الحديث فقال: هو صحيح، أسد الغاب (٢٢/٤)، تهذيب التهذيب (٣٢٠/٦)، كنز العمال (١٥٢/٦)، طبع القدير (٤٦/٣)، مجمع الزوائد (١١٤/٩).
(٣) كفاية الطالب ص (٢١٦) الباب (٦٢)، والدر الثمور (٧٩/٦)، فضائل الخمسة (٢٧٨/١)، فتح القدير (٤٧٧/٥).

(٤) المناقب ص (١٢٨) من طريق الحافظ ابن مردويه عن يزيد بن شراحيل الأنصاري.

قالت البصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك اليوم مقالاً لا تهر على مالا من المسلمين إلا أخذوا من تراب نعلبك وفضل ظهورك ليستشفوا به ولكن حسبك أن تكون مني وأنا منك، ترثني وأرثك، وأنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، أنت تؤدي عني ديني وتقاتل عني سنتي وأنت في الآخرة أقرب الناس مني وإنك^(١) غداً على الخوض، وأنت أول داخل الجنة من أمتي، وإن شيعتك على منابر من نور، مسرورون مبيضة وجوههم حولي أشفع لهم فيكونوا غداً في الجنة حيراني، وإن أعدائك غداً ظماء -مظمين-^(٢) مسودة وجوههم مفحمين، حربك حربي، وسلمك سلمي، وسرك سري^(٣)، وعلايتك علانيتي، وسريرة صدرك كسريرة صدري، وأنت باب علمي، وإن ولدك ولدي، ولحمك لحمي، ودمك دمي، وإن الحق معك والحق على لسانك وفي قلبك [١٨-ب] وبين عينيك، والإيمان بحائط لعمرك ودمك كما خائط لحمي ودمي، وإن الله عز وجل أمرني أن أبشرك أنك وعوالتك في الجنة وأن عدوك في النار، لا يرد الخوض على مهض لك ولا يحمي عنك^(٤).

قال علي: فخررت لله -سبحانه وتعالى- ساجداً وحمدته على ما أنعم به علي من الإسلام والقرآن وحبيي إلى خاتم النبيين وسيد المرسلين ﷺ.

ثم قال -رضي الله عنه بعد هذا: قلت: هذا ما ذكرناه في هذا [١٧-أ] الباب^(٥).

(١) في الأصول: وأنا، وما أثبتاه من المصدر نفسه.

(٢) في (ب): مظمين.

(٣) في (ب): كسري.

(٤) كفاية الطالب ص (٢٣٢-٢٣٣)، مجمع الزوائد (١٣١/٩) كنوز الحقائق (١٨٨)،

الاستيعاب (٤٥٧/٢)، المستدرک (١٣٦/٢)، كنز العمال (٤٠٠/٦).

(٥) كفاية الطالب ص (٢٣٣) ولله بعد ذلك: وما هنا ذلك من فضائله فمذكور في أبواب هذا الكتاب.

الحديث الرابع والخامس منها - أيضاً - وهما^(١) أيضاً عن الكنجي من آخر الباب السابع والثمانين في موضع واحد من (كفاية الطالب) الأول منها: من حديث أبي يعلى بسنده إلى أبي الزبير قال: سمعت جابر بن عبد الله يقول: كان رسول الله ﷺ بعرفات وعلي - عليه السلام - تجاهه فأوما إلي وإلى علي - عليه السلام - فأتينا النبي^(٢) وهو يقول: «إذن مني يا علي - فدنا منه علي - عليه السلام - فقال: ضع جسمك في عسسي - يعني كفك في كفي - يا علي: خلقت أنا وأنت من شجرة أنا أصلها وأنت فرعها [والحسن والحسين أغصانها فمن تعلق بغصن منها دخل الجنة]^(٣)، يا علي لو أن أمي قاموا^(٤) حتى يكونوا كالحنايا، وصلوا حتى يكونوا^(٥) كالأوتار ثم أغضوك لأكبهم الله في النار»^(٦).

ثم أتبعه رضي الله عنه بالحديث الثاني متصل بالأول فقال: وأخبرنا الشيخان النيسابوري والكاشغري عن الحافظ أبي القاسم أخبرنا أبو (بكر)^(٧) محمد بن حسن حسين المقرئ وغيره قالوا: حدثنا أبو الحسن بن المهدي^(٨)، أخبرنا أبو الحسن علي بن عمر الحرابي، حدثنا أبو العباس أحمد بن مروان العطان، حدثنا أبي، عن عبيد بن مهران العطاف، حدثنا يحيى بن عبد الله بن الحسن عن أبيه، عن

(١) في (أ): وهو.

(٢) في (ب): فأتينا إليه.

(٣) ما بين المعقوفين سأل في الأصول، وما أثبتناه من المصدر نفسه.

(٤) في (ب): قاموا.

(٥) في (أ): كانوا.

(٦) كفاية الطالب ص (٢٨٣) الباب (٨٧) ومنه المسترك (١٦٠/٣)، كنوز الحقائق (١٥٥)، كسر

العمال (١٥٤/٦)، ذخائر العقبى ص (١٦).

(٧) سقط في (ب).

(٨) في (ب): المهدي.

جعفر بن محمد عن أبيهما عن جدهما قال^(١): قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ فِي الْفَرْدُوسِ لَعَيْنًا أَحْلَى مِنَ الشَّهَدِ، وَالْوَنُّ مِنَ الزَّهْدِ، وَأَبْرَدُ مِنَ الثَّلْجِ، وَأَطْيَبُ مِنَ الْمَسْكِ، فِيهَا طِينَةٌ خَلَقْنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْهَا، وَخَلَقَ مِنْهَا شِيعَتَنَا فَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ تِلْكَ الطِّينَةِ فَلَيْسَ مِنَّا وَلَا مِنْ شِيعَتِنَا وَهِيَ الْمِيثَاقُ الَّذِي أَعَدَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَايَةَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ»^(٢).

ثم قال بعده -رضي الله عنه-: قال الحافظ عقيب هذا الحديث: قال عبيد: ذكرت محمد بن حسين هذا الحديث فقال: صدقت يحيى بن عبيد الله، هكذا أخبرني أبي عن جدي عن النبي ﷺ.

الحديث السادس والسابع -أيضاً- منها وهما عن عمدة أبي الحسين يحيى بن الحسين البطريق الأسدي رضي الله عنه -من فصل فنون شتى على حد سند تبقى من آخر هذا الفصل وهو قول المصنف في الربع الأخير من عمدته [١٧ب-أ]:

الأول منهما: عنه وبسنده إلى ابن المغازلي وهو -رضي الله عنه- بلغ به إلى أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا لِأَحْسَابِ عَلَيْهِمْ -ثم التفت إلى علي- عَلَيْهِ السَّلَام- فقال: هم من شيعتك وأنت إمامهم»^(٣)، ثم أحقه -رضي الله عنه- الحديث الآخر قال: وبالإسناد -قال يعني ابن المغازلي- أخبرنا أبو الحسن أحمد بن المظفر العطار الفقيه الشافعي، قال: أخبرنا عبد الله بن أحمد^(٤) بن عثمان المزني الملقب بابن السقاء الحافظ،

(١) في (ب): لا.

(٢) كفاية الطالب ص (٢٨٣-٢٨٤).

(٣) القمعة ص (٣٧١ ح ٧٢٩)، للناقب لابن المغازلي ص (١٨٢-١٨٤) (ح/٣٣٥).

(٤) في الناقب: ابن محمد.

حدثنا عبد الله بن زهيد قال: حدثنا علي بن يونس بن علي بن يونس العطاس قال: حدثني محمد بن علي الكندي قال: حدثني محمد بن سالم قال: حدثني جعفر بن محمد قال: حدثني محمد بن علي، حدثني علي بن الحسين، حدثني الحسين بن علي قال: حدثني علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «[يا علي]»^(١) إن شيعتنا يخرجون من قبورهم يوم القيامة على ما بهم من العيوب والذنوب ووجوههم كالقمر في ليلة البدر، وقد فرجت عنهم الشدائد، وسهلت لهم الموارد، وأعطوا الأمن والأمان، وارتفعت عنهم الأحزان، يخاف الناس ولا يخافون، ويمزن الناس ولا يمزنون، شرك نعالهم تلالاً نوراً [١٩-ب] علي نوق بهض لها أجنحة قد ذلت من غير مهانة، ونجبت من غير رياضة، أعناقها من ذهب أحمر ألين من الحرير لكرامتهم على الله عز وجل»^(٢). انتهى ما أردت إثباته هنا من فضل الشيعة! ولولا محشية الإملال من الناظر لزدت شيعاً كثيراً بما ينحدر عن هذا

قلت: وهذه الأحاديث كلها من طرقها المنصورة بالله - عليه السلام - في الشافي إما بأعيانها أو بشواهدا مسندة وزاد عليها جملاً مستكثرة، وكذلك ابن الإمام في (شرح الغاية) في المقصد [١٨-أ] الثالث على حد الثلث يبقى من آخره في شرح قوله - عليه السلام -: «[إلا قول علي - عليه السلام - فإنه حجة لتواتر الآثار فيه معنى]» وفي غير هذا الموضع أيضاً منها فإن فيه مما يدل على هذا المعنى شيء مستكثر، وقال - عليه السلام - فيما يقرب من آخر شرح هذه المسألة، وقد روي أن قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ﴾ [البقرة: ٧] نزلت في علي وأتباعه، ثم قال - عليه السلام -: وقد عرج

(١) سقط في (أ).

(٢) الثاقب لابن الغزالي ص (١٨٥ ح ٣٣٩)، العملة لابن المطرقي ص (٣٧١-٣٧٢ ح ٧٣٠).

ذلك - يعني أن المعنى بهذه الآية الكريمة علي وأتباعه - ومخرج ذلك عن علي - عليه السلام - وابن عباس، وأبي بردة، وبريدة الأسلمي، ومحمد بن علي الباقر عن آبائه، وجابر بن عبد الله الأنصاري، وأبي سعيد الخدري، ومعاذ وغيرهم، ثم قال - عليه السلام - : ولن يكونوا معكم البرية إلا والحق معه^(١).

قلت: وهذه الأحاديث التي أشار إليها - عليه السلام - مخرجة بطرقها وأسانيدھا الصحيحة إلى من معاهم وذلك في مناقب أبي الحسين يحيى بن الحسن بن البطريق وفي مناقب الفخر الكنجي - رضي الله عنهما - وهما بحمد الله موجودتان عندنا وبين كتبنا ﴿ذَلِكَ فَعَلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد: ٢١].

قلت: ولا بد من زيادة على هذا في ذكر مضمون بعض ما يأتي في أثناء الكلام المستقبل - إن شاء الله تعالى.



مركز تحقيق تكملة تراث الإمام موسى

(١) نهاية السؤل (١٥٤٤/١، ٥٥٣-٥٥٤)، وينظر حول الآية (٧) من البيضة: الدر المنثور (٥٨٩/٨)، وتفسير الطبري (٢٦٥/١٥)، الصواعق المرفعة ص (١٦١)، فتح القدير (٤٧٧/٥)، نور الإبرار للشبلنجي ص (٧٨).

[بحث في بيان المقصود بالشيعة]

قلت: وقد حسن بنا المقام أن نذكر هاهنا شيئاً فيما ورد في صفة الشيعة أتباع العترة المحمدية الذي يتولونهم على العموم ويجلون عنهم - عند تضايق النفوس - المموم، الذين هم الزيدية فهم صفوة الشيعة العلوية، والسلالة المحمدية، لا اختصاصهم [١٨ب-أ] بتولي كل من ذرية المصطفين الحسن والحسين عموماً، ولا يستخفون منهم صغيراً ولا كبيراً، ولا ذكراً، ولا أنثى ولا إماماً ولا مأموماً إلا من عاند^(١) منهم وأبى، وفارق معتقده أو بظلمه لنفسه الأبناء، فإنهم لا يوالونه لعله المذموم لا لكونه من نسل المعصوم، وذلك لدلائل دل عليها الشارع المعلوم، فلماذا أخرجوا من عموم الشيعة ما يأتي بيانه تفصيلاً قريباً - إن شاء الله تعالى - فإذا عرفت هذا عرفت أنهم يحبون أولاد البطين ولا يفاضلوا بين صفوة السبطين، ولا يفرقوا بين الأئمة الهاشميين يتولونهم أجمعين ولم يعتقدوا كمعتقد من شابه في معتقد من تعنى من اليهود والنصارى من هذه الأمة التي ضعفت منها الآراء في تفريق بعضهم بين من تقدم من العترة وبين المتأخرين، موهين على عوامهم ممن انتحل محلهم أن المتأخرين من صفوة العترة عاقلوا في اعتقادهم معتقد آبائهم الأولين من غير تمييز منهم ولا حد يميزونه على زعمهم بين المطيعين من العترة وبين العاصين، بل إنما ذلك لدعوى منهم أن الأول من العترة كان يعتقد معتقدهم في الخير ونحوه ولتقديم المشايخ السابقين على أمر المؤمنين وإنما التوحيد والعدل ونحوه واعتقاد سبق أمر المؤمنين انتحلها المتأخرون فيا ويلهم من ديان يوم الدين؛ فإنما المتأخرون من العترة الزاكين أخذوا أديانهم في

(١) في (ب): عند.

المعتقدات وفي الأديان عن أب فاب عن آباؤهم الأولين عن أمر المؤمنين [٢٠-ب] عن سيد المرسلين، عن رب العالمين فهم جميعاً على النهج القويم، والصراط المستقيم، وتفريق بعضهم بين الأئمة الهادين، واختاروا لهم من أحد الباطنيين أئمة معدودين اثني عشر مخصوصين، ولا إشكال أنهم من النجوم الهادين، ومن وجب حبهم مشروطاً بحب الباقيين، وإذا فات الشرط فات حبهم ومودتهم أجمعين؛ [١١٩-أ] لأن الفرق بينهم كالفرق بين النبيين؛ فلهذا شابه من شابه من اليهود والنصارى العاصين؛ الذين جعلوا القرآن عضين، فربك ليسألهم الله أجمعين، عما كانوا يعملون ﴿وَسَيَعْلَمُ اللَّهُ هَلْ لَمْ يَأْتِ مِنْ قَلْبٍ يُنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٧] .

فإذا تقرر عندك هذا عرفت أن صفوة الزيدية هم الشيعة المقصودون بتلك الأحاديث النبوية، والمخصوصون عن غيرهم من فرق المشيعين، وغيرهم ممن الذين صاروا في آرائهم عامهين؛ إذ أدلة المودة من الكتاب والسنة لم تفصل بظاهرها ولا بمضمونها تخصيص فريق منهم بالمودة والمحبة ونحو ذلك عن فريسي منهم، ولا أنه يجوز موالاته فريق منهم وبغض فريق بغر عصيان ولا فسوق ولا اعتقاد سيئ وعروق، بل هم على دين المصطفى والمرضى وعلى ما مات عليه أهل الكساء، وقد جمع موالاتهم على شروطها وأكملها صفوة شيعتهم الزيدية المحقة.

قلت: ولا بد لهذا من زيادة في مواضع فيما يأتي - إن شاء الله تعالى - إذ يترتب على معرفته صحة الاعتقادات وأكثر العبادات.

قلت: وهذا أوان شروعي فيما وعدت بالآتيان به مما يخص الزيدية وإمامهم، وصلوات الله وسلامه على النبي ﷺ ومن حذى حذوهم واقتدى

(بقدونهم)^(١) واهتدى بهديهم فأقول:

قال في آخر (الأساس) على حد ثلاث ورق بالنصف القطع والخط السقيم يبقى من آخره - والدنا أمير المؤمنين القاسم بن محمد صاحب شهارة، وفي شرحه أيضاً للسيد أحمد بن محمد الشرقي ملاحظة: وفي زيد بن علي - عليه السلام - عن صنوه محمد الباقر، عن النبي ﷺ أنه قال للحسين: «يا حسين يخرج من صلبك رجل يقال له زيد، يتعطي هو وأصحابه رقاب [١٩ب-أ] الناس يوم القيامة»^(٢) فمرا محجلون».

وفي رواية أخرى مثله، وزاد: «يدخلون الجنة بغير حساب». رواه الناصر للحق - عليه السلام - وغيره ونحوه كما ذكرنا في فضله - عليه السلام - وفي (المحيط) قال الناصر للحق - عليه السلام - بإسناده إلى جندب بن جوين العرنى^(٣) قال: كنا مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليه السلام - أنا والأصابع بن نباته في الكناسة في موضع الجرازين والمسجد والخطاطين وهي^(٤) يومئذ صحراء - يريد المسجد الأعظم - فما زال يلتفت إلى ذلك الموضع ويبكي بكاء شديداً ويقول: بأبي أبي، فقال له الأصابع بن نباته: لقد (بكيت حتى بكيت)^(٥) قلوبنا وأعيننا فالتفت فلم أرَ أحداً فقال: حدثني خليلي رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - عن جبريل عن الله عز وجل «أنه يولد لي مولود ما ولد أبواه بعد يلقى الله عز وجل غضبان لله عز وجل، وراضياً عنه على الحق حقاً، حقاً على دين جبريل وميكائيل ومحمد عليهم الصلاة والسلام، وأنه يمثل به في هذا الموضع مثل^(٦) ما مثل

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) في (أ): العرنى، وفي شرح الأسير: حبة بن جوير العرنى.

(٤) في (أ): وهو.

(٥) في (ب): بكيت والتفت حتى بكيت.

(٦) أي يمثل.

بأحد قبله، ولا يمثل بأحد بعده مثلها صلوات الله عليه وعلى روحه وعلى الأرواح التي تتوفى معه». انتهى الحديث، ثم قال بعد ذلك فيه: وكان استشهاده -عليه السلام- عشية الجمعة لخمس بقين من المحرم سنة اثنين وعشرين ومائة ذكره في (الحدائق) والقاتل له يوسف بن عمر من قواد هشام بن عبد الملك (بن مروان)^(١). انتهى ما أردت إثباته هنا من (الأساس) وشرحه^(٢).

وقد ذكر بعد هذا أحاديث دالة على فضل الإمام علي بن موسى الرضائي، والإمام المهدي النفس الزكية محمد بن عبد الله بن الحسن والإمام الحسين بن علي الفخري، والإمام القاسم [٢١-ب] بن إبراهيم، والإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين، والإمام الناصر للحق بخصوصهم، وليس هذا محل لذكرها^(٣)، فمن أحب الاطلاع عليها فقد نبهناه على موضعها لأنه لم يجر فيها ذكر الشيعة ونحن بصدد ذلك، ولنعُد إلى ذكر فضل الإمام زيد بن علي وشيعته فنقول:

قال المنصور بالله -عليه السلام- في آخر الجزء الرابع من (الشافي) وهو أيضاً آخر أجزاء الكتاب قبل كراسين ونصف بقي قبل آخره ما لفظه [٢٠-أ]: وما رويناه أيضاً بالإسناد الموثوق به إلى السيد أبي طالب -عليه السلام- قال أبي رحمه الله تعالى: قال: أخبرنا الناصر للحق الحسن بن علي -رضوان الله عليه- [ملاء] قال: أخبرنا محمد بن منصور، عن يحيى بن محمد، عن موسى بن هارون، عن سهل بن سليمان الداري عن أبيه قال: شهدت زيد بن علي -عليه السلام- يوم يخرج لمحاربة القوم بالكوفة فلم أر يوماً كان أبهى ولا رجالاً أكثر قراء ولا فقهاء ولا أوفر سلاحاً من أصحاب زيد بن علي -عليه السلام-، فخرج علي

(١) ساقط في (ب).

(٢) شرح الأساس (٢/٣٧٣ - ٣٧٤).

(٣) ينظر نفس المصدر: شرح الأساس (٢/٣٧٤ - ٣٨٢).

بغلة شهباء وعليه عمامة سوداء وبين يدي قريوس سرجه مصحف فقال: رأيتها
الناس أعينوني على أنباط الشام فوالله لا يعينني عليهم أحد إلا رجوت أن يأتي يوم
القيامة آمنا حتى يجوز على الصراط ويدخل الجنة، والله ما وقفت هذا الموقف
حتى علمت التأويل والتنزيل، والمحكم والمشابه، والحلال والحرام بين
الدفقين، وقال: نحن ولاية أمر الله وخزان علم الله، وورثة وحى الله، وعرة
رسول الله، وشيعتنا رعاة الشمس والقمر^(١).

قلت: ولا يقول -عليه السلام- هذا المقال إلا عن علم فهو توقيف
أو كالتوقيف.

قلت: وقال المنصور بالله -عليه السلام- في أثناء الجزء الثاني والثالث من
(الشافي) ما نقله: وفي الحديث عن جعفر بن محمد -عليه السلام-: «لو نزلت
راية من السماء ما نصبت إلا في الزيدية» وفي قوله: «وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ» [الصحيح: ١] جنود السماء: الملائكة، وجنود الأرض: الزيدية^(٢). انتهى
كلامه -عليه السلام-.

قلت: وهذا أيضاً لا يكون إلا توقيفاً لإمتناع الإجتهد^(٣) فيها.

[قائمة]

قلت: وهاتان فائدة وهي: أن في هذا الأحاديث وما سواها مما فيه دلالة
على علو شأن الشيعة المخلصين وفضلهم على من لم يكن بصفتهم من سائر فرق
المسلمين دلالة بالغة على علو شأن المعرة -عليهم السلام- وعلى الزيادة في
فضائلهم ومناقبهم المتكاثرة؛ لأنه إذا كان هذا فضل التابع فكيف نرى فضل

(١) الشافي (٤/١٩٠)، مصابيح أبي العباس (محققان)، أمالي أبي طالب ص (١٠٠).

(٢) الشافي (٢/١٢٠)، تنبيه الغافلون للحاكم الجشسي ص (١٦٧-١٦٨).

(٣) في الأصول: لأنه الامتناع للاجتهد.

للتبوع، فالحمد لله الذي جعلنا من لبابهم وسلالة نسلهم، فنسأله التوفيق واللفظ المعنى الذي يحصل به التسهيل إلى صالح أعمالهم، والتباعد عن المعاصي التي هي أهدى أعدائهم إنه قريب محيب وآمله لا يخيب [٢٠ب-أ].

قائمة أخرى:

اعلم أن حيث ما ورد في الأحاديث النبوية على صاحبها [وآله] أفضل الصلاة والتسليم مما فيها دلالة دالة على أن محب أهل البيت يستوجب الجنة ونحوها كما في مثل هذه الأدلة التي تقدم ذكرها في فضل الشيعة فليست محمولة على أن محبهم يكون من أهل الجنة ولو أقام على المعاصي وترك الواجبات؛ فإن هذا لا يقول به من يعتمد عليه أو يعتد بقوله؛ إنما يقول مثل هذا مثل الغلاة للفروضة^(١) والباطنية ومن شابههم.

قلت: فإذا عرفت هذا فهي محمولة على أن محبهم يوفق للتوبة، وتكمل له الطاعات بمحبهم، ولا تقبل طاعة مع بغضهم. فإذا عرفت هذا أيضاً عرفت حينئذ أن محبتهم ومودتهم والتمسك بهم ونحو ذلك شرطاً لازماً في قبول أعمال المكلفين جميعاً فلا تقبل أي طاعة من طاعات المكلفين سواء كانت متعلقة بالاعتقادات أو بالأعمال وسواء كانت فريضة أو غير فريضة، وسواء كانت بدنية أو مالية إلا بذلك، فإذا انتفت المحبة والمودة ونحوها لم يكن مكلف لم تقبل أعماله جميعاً؛ لأن المودة لهم ونحوها شرط في قبول الأعمال، وإذا بطل الشرط بطل المشروط والعكس أيضاً من أنها لا تكفي مودتهم [٢٢ب] ونحوها من دون إتيان بالواجبات واجتناب المقيحات؛ لأنها فروض مفروضة كفرض مودتهم، ولا يقبل الله فرض مع الإخلال بالفرض الآخر متعمداً ألا ترى هل تقبل الصلاة من تارك الزكاة مستحفاً بها معتقداً عدم وجوبها أم لا تقبل؟ والعكس كذلك فقس باقي الفروض على هذا.

(١) كذا في الأصل، والصحيح الغلاة المفرطة. والظاهر أنه تصحيف.

قلت: وجميع هذا الذي قلته قد دلت عليه الأدلة الشرعية أم يبلغك قبول النبي ﷺ: «من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً [١٢١-أ] أو نصرانياً» أو كما قال - والمعنى - والله أعلم - أنه يموت غير مقبولة منه الأعمال مع إحلاله بفريضة الحج مع الاستطاعة والإهمال مستعفاً بذلك، كما أن اليهود والنصارى لا تقبل منهم أعمالهم الذي قد اجتهدوا فيها من العبادات على زعمهم لما أحلوا بفرض الإيمان بالنبي ﷺ مع أنهم مقررون بالصانع والبعث والنشور ولهم اجتهدوا في العبادات كيف ومنهم الأحرار والرهبان والبرامكة من غيرهم - أي من غير اليهود والنصارى - ونحو ذلك والإجماع من جميع المسلمين على عدم قبول ما زعموه طاعة مع إيمانهم بالله سبحانه وتعالى.

قلت: ولك في الخوارج عبرة لأنها تستحق الطمحات عند طاعتهم^(١)، وقد صبح بإجماع من يعتد به من المسلمين بأنهم كلاب النار^(٢) وقد قتلهم أمير المؤمنين في النهروان أشر قتلة مع محافظتهم على الإيمان بالواجبات، واجتناب المقبحات، بل يكفرون بالمعاصي ولهم العبادة التي تعجب من وصفها عنهم ولم يمسح الشارع قتلهم ويهدر دماهم إلا لعله بغض أهل البيت عليهم السلام - وتكفيرهم أمير المؤمنين.

قلت: ولهذا العلة استحل أئمة الهدى من العرة المحققين قتل البغاة ومائعي ما هو إلى الإمام بإذن الشارع الحكيم.

(١) وهو ما أخبر عنه الرسول ﷺ في جملة من الأحاديث منها ما رواه البخاري في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يخرج فيكم قوم غفرون صلاتكم إلى صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وعلمكم مع علمهم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية».

(٢) للحديث المروي عن أبي أمامة عن النبي ﷺ أنه قال: «كلاب أهل النار الخوارج». أخرجه الحاكم المشي في تنبيه الغافلون ص (١٦١).

قلت: ومن هاهنا نتج النصب والرفض:

أما النصب: فحقيقته نصب العداوة لأهل الكساء الطاهرين، والعزة الطيبين؛ والنصب مراتب أعلاه قتالهم وشنهم وسبهم واعتقاد خطأهم وبغضهم، وأدناء تصويب أعدائهم واعتقاد إصابتهم من ظلمهم وتقديم عليهم، والرضية على من حاربهم، وكان السبب في سفك دمائهم والذب عنهم والتأويلات الباطلة لهم على سبيل أعمالهم ونحو ذلك.

وأما الرفض: فحقيقته وأصله رفض الجهاد مع أهل البيت فإن الإمام زيد بن علي -عليه السلام- لما طلب منهم نصرته امتنعوا عنها فقال ما معناه: الله أكبر أنتم^(١) والله الروافض [٢١ب-أ].

قلت: وقد لاقى بهذا المقام حكاية ما حكاها السيد أحمد بن محمد الشرفي فيما يقرب من الثلث الأخير من شرح (الأساس) لوالدنا الإمام القاسم بن محمد صاحب شهارة -عليه السلام- بعد شرح ورق مخفي من أول فصل إمامة الحسن بعد أبيه عليهما السلام على شرح عتقهم وقال الإمامية: بطل طريقها إلى الإمامة النص.

قلت: وكل ما رويته من (الأساس) وشرحه في هذه المجموعة فهو من نسخة نصف قطع بخط سقيم متقارب وذلك ما لفظه: قال الهادي -عليه السلام: وروي عن جعفر الصادق -عليه السلام- لما جاءه خبر قتل عمه زيد وأصحابه أنه قال: ذهب والله زيد كما ذهب علي بن أبي طالب والحسنان^(٢) وأصحابهم شهداء إلى الجنة، التابع لهم مؤمن، والشاك فيهم ضال والراد عليهم كاف^(٣)، وإنما فرق بين جعفر وزيد قوم كانوا بايعوا زيد بن علي -عليه السلام-، فلما

(١) في (ب) ما أنتم.

(٢) في (أ): والحسن، وفي الأساس: الحسن، والحسين.

(٣) بمصرع الإمام الهادي ص (٦٠-٦١).

بأنهم أن سلطان الكوفة يطلب من بايع زيدا ويعاقبهم عاقفاً علسى أنفسهم
فخرجوا من بيعة زيد ورفضوه خوفاً من هذا السلطان، ثم لم يدروا بما يحتجون
على من لامهم وهاب عليهم فعلهم - وقالوا الوصية حينئذ - ففسالوا: كانت
الوصية من علي بن الحسين لابنه محمد ومن محمد إلى جعفر ليوهبوا به على
الناس فضلوهم وأضلوا كثيراً منهم وتبعهم على قولهم من أحب البقاء وكره الجهاد
في سبيل الله، ثم جاء قوم من بعد أولئك فوجدوا كلاماً مرسوماً من كتب دفاتر
فأخذوا بذلك من دون تمييز ولا برهان بل كابروا عقولهم ونسبوا فعلهم هذا إلى
الأخبار منهم، من [٢٣-ب] ولد رسول الله ﷺ [كما نبت الحشوية ما
روت من أباطيلها وزور أقاويلها إلى رسول الله ﷺ] ^(١) ليثبت لهم باطلهم
على من اتخذوه ما كلة لهم وجعلوهم خدماً وخولاً... إلى قوله - عليه السلام: -
وكذلك هؤلاء الذين رفضوا زيد بن علي - عليه السلام - وتركوه ثم لم يرضوا
بما أتوا به من الكبائر حتى نسبوا ذلك إلى المصطفين من آل الرسول ﷺ
فلما كان فعلهم على ما ذكرنا منهم روافض ورفع يديه وقال: واللهم
اجعل لعنتك ولعنة آبائي وأسلافهم وأئمتهم على هؤلاء الذين رفضوني وخرجوا
من بيعتي كما رفض أهل حرورا علي بن أبي طالب - عليه السلام - حتى [٢٢-
أ] حاربوه. فهذا كان خير من رفض زيد بن علي ^(٢) وخرج من بيعته، ثم قال
السيد أحمد الشرفي - قدس الله روحه - في الجنة: «قال عليه السلام - يعني الهادي
إلى الحق - عليه السلام: «وروي عن النبي ﷺ أنه قال لعلي - عليه السلام -:
«يا علي إنه سيخرج قوم في آخر الزمان هم نبيز يعرفون به يقال لهم الرافضة فإذا
أدركتهم فاقتلهم فإنهم مشركون، قال: فهم لعمرى شر الخلق والخليقة» ^(٣) قال:
ثم قال - عليه السلام -: وأما الوصية فكل من قال بإمامة أمير المؤمنين علي بن

(١) ما بين المعرفين ساقط في الأصول، وما أثبتناه من المصدر نفسه.

(٢) في (ب): رفض زيدا.

(٣) مجموع الإمام الهادي (٦٢).

أبي طالب ووصيته على معنى أن الله عز وجل أوصى بخلقسه على لسان النبي ﷺ إلى علي بن أبي طالب والحسن والحسين وإلى الأخيار ممن ذرية الحسن والحسين أولهم علي بن الحسين وآخرهم المهدي صلوات الله عليهم، ثم الأئمة فيما بينهما وذلك أنها إذا ثبتت الإمامة عند أهل الحق في هؤلاء الأئمة من عند الله عز وجل على لسان رسول الله ﷺ فمن ثبتت فيه الإمامة واعتباره واصطفاه - وبين صفات الإمام - فهو عندهم إمام مستوجب الطاعة لقوله ﷺ: «من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر من ذريتي فهو خليفة الله في أرضه وخليفة كتابه وخليفة رسولهم»^(١) قال: «من ذريتي» فولد الحسن والحسين ممن ذرية النبي ﷺ، ثم قال - عليه السلام: «اقتدوا بأهل بيتي فإنهم لن يخرجوكم من باب هدى ولن يدخلوكم في باب ردى»^(٢).

قال رحمه الله: انتهى كلام الهادي عليه السلام -، ثم قال - رحمه الله والسلام عليه - عقيب هذا بلا فصل ما لفظه: **روى صاحب (المحيط) بإسناد رفعه إلى أبي الطيب أحمد بن محمد بن غياث الكوفي قال: حدثنا يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم - عليه السلام - قال: حدثني أبي عن أبيه قال: لما ظهر زيد بن علي - عليه السلام - ودعى الناس إلى نصرة الحق فأجابته الشيعة وكثير من غيرهم وقعد قوم عنه وقالوا: لست الإمام قال: فمن هو؟ قالوا: ابن أخيك جعفر فقال لهم: إن قال جعفر هو الإمام فهو صدق فاكتبوا إليه وأسألوه. فقالوا: الطريق مقطوعة ولا نجد رسولاً إلا بأربعين ديناراً، فقال: هذه أربعون ديناراً فاكتبوا إليه وأرسلوا فلما كان من الغد أتوا إليه وقالوا له: إنه يلدريك؟ فقال لهم: ويلكم إمام يداري من غير بأس أو يكتم حقاً أو يخشى في الله أحداً؟ احتاروا: إما أن [٢٢ب-أ] تقاتلوا معي وتبايعوني على ما يبيع عليه علي - عليه**

(١) المجموع ص (٦٢-٦٣).

(٢) مجموع الإمام الهادي ص (٦٣).

السلام- الحسن والحسين عليهما السلام، وإما أن تعينوني بسلاحكم وتكفوا عني ألتكنكم. قالوا: لا نفعل. فقال: الله أكبر أنتم والله الروافض الذي ذكر جدي رسول الله ﷺ قال: «سيكون من بعدي قوم يرفضون الجهاد مع الأخيار من أهل بيتي ويقولون ليس عليهم أمر بمعروف ولا نهى عن منكر يقتلون دينهم ويتبعون أهوائهم».

قال -عليه السلام-: انتهى كلام صاحب (المحيط)، ثم قال -عليه السلام- حقيقه: وقال الدامغاني في رسالته في شأن الإمامية ما لفظه: فمنها: أن كتب أهل المقالات اتفقوا [٢٤-ب] أنهم لم يأخذوا مذاهبهم عن أئمتهم ولا عن الثقات وإنما هو موضوع وضعه المنصور^(١) أبو الدوانيق بعد قتل محمد بن عبد الله النفس الزكية وأخيه إبراهيم وهدية من فضلاء العلوية فظن أبو الدوانيق أنه لا يزال يخرج عليه قائم منهم بالخلافة فأعمل الخطيب^(٢) انتهى ما أردت نقله من شرح الأساس^(٣).

قلت: فإذا عرفت هذا جيلد أن أصل الرفض هو رفض الجهاد مع أهل بيت النبي الأطهار النجباء الأخيار تقدم بيانه وبرهانه.

قلت: وقد أراد أن يتوسع فيه أهدأهم وأن يرموا به خصومهم ﴿وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُعَمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [آية: ٣٢] والله در القائل حيث يقول:
ما ضر تطلباً وقللاً أهدأهم
أم بليت حيث تأسطح البحران

(١) في (ب): المصنف من.

(٢) شرح الأساس (٢/١٩٣-١٩٦).

(٣) في (ب): انتهى ما أردته.

وقول الآخر:

قد قيل أن الله ذو ولد وقيل أن النبي قد كهن^(١)
لم يسلم الله في بره^(٢) ولا النبي الهادي فكيف أنا
(وما أنا أنشد)^(٣):

إن كان حي حسنة زكت بهم فرائضي
وبعض من عدلهم رفضاً فأني والفضي

قلت: وقد أفلح من كانت أقواله وأفعاله مستندة إلى أدلة كتاب الله
وسنة رسوله ﷺ فهو والله الذي فلع محصومه ونهضته أصوله، وأما من كانت
أقواله مبنية على شفا حرف هاء، فليس لها [أ-أ٢٣] أصل ولا قرار.

قلت: وأعلم أنه قد يجمع في الشخص الواحد الرفض والنصب أيضاً:
أما الرفض: فحيث يرفض الجهاد مع الأئمة الأجماع، أو يعتقد عدم
وجوبه معهم.

وأما النصب: فحيث يعتقد تصويب المتقدم على أمير المؤمنين وتخطئة
من خطأهم.

قلت: وأما إذا انضاف إلى ذلك تصويب من حاربه -عليه السلام-
أو حارب الأئمة الكرام أو ذب عن أعدائهم ولو بالكلام أو ظهر ذلك من
شواهد حاله وإن لم يتجاسر على إظهار ذلك المرام فنصاب معاد ظاهراً
ولا كلام^(٣).

قلت: وقد يتفق مثل هذا للحرية والخشوية من أهل سنة معاوية الغوية ومن

(١) أي سحر.

(٢) أي: غيرة..

(٣) أي: (أ) أو لا كلام.

قال بعض مقالاتهم الردية، ولو كان على زعمه من الزهيدة.

قلت: وغيرهم من فرق الروافض والغلاة الذين ضلوا بما اعتقدوه في ذلك المولى الأواه، الذي أشار إليه بقوله -عليه السلام- والصلاة: «إن فيك مثلاً مسن عيسى بن مريم أبغضته اليهود»^(١) حتى بهتوا أمه وأحبهه النصاري حتى أنزلوه بالمنزل الذ ليس له^(٢).

قلت: حتى قال أمير المؤمنين -كرم الله وجهه- في الجنة: ألا وإنه يهلك في اثنان: مفرط مطري يقرضني بما ليس في^(٣) ومبغض يحملة شقائي على أن يبهتي، ألا وإني لست ببني ولا يوحى إلي ولكني أعمل بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ ما استطعت فما أمرتكم من طاعة الله فحسب عليكم طاعتي فيما أحيتكم أو كرهتم^(٤).

قلت: أخرجهما ابن البطريق في فصل: (إن فيك مثلاً من ابن مريم) من أبواب العمدة من حديث أحمد بن حنبل رضي الله عنه بسنده إلى علي -عليه السلام-، وأخرجه هو أيضاً على غيره أبعثها من طرق كثيرة.

قلت: وقد عد نشوان بن سعيد الحميري في رسالته التي سماها: (البحر العين)^(٥) وشرحها له أيضاً وعمره في كتاب (الملل والنحل) [٢٣ب-أ] أغلب فرق المسلمين من متشيعتها وجموعتها وحشويتها^(٦).

نعم قلت: هذا وقد انقضت^(٧) بحمد الله وعونه وكرمه بما أردت جمعه في هذا الباب فأشرع -إن شاء الله تعالى- في الباب الذي يليه فأقول:

(١) في الأصل: يهود حبر. وهو وهم.

(٢) فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل (١/١٦٠)، وينظر الطائ (٢/١٢٣).

(٣) في العمدة: عيب يقرضني بما ليس لي.

(٤) عمدة ابن البطريق ص (٢١١ ح ٣٢٤).

(٥) في الأصول: محمد بن نشوان الحميري في رسالته التي سماها بحر العين. والصحيح ما ألبناه

(٦) ينظر: البحر العين لأبي سعيد نشوان الحميري بتحقيق كمال مصطفى ص (٣٩) وما بعدها، الملل والنحل لأبي الفتح الشهرستاني (١/١٩) وما بعدها.

(٧) في (أ): انقضت.

بَاب [٢]

يشتمل على معرفة الصفة المرادة في سبحانه وتعالى من التمسك بصفوة العرة - عليهم السلام - فيما أوجبه الله سبحانه وتعالى - من ذلك وما يتبع ذلك «أيضاً»^(١) وما يتعلق به من المقاصد ونحوها وكيفية تيسير السبل إلى ذلك وما يتبع وما منه يجمع وشيء مما رغب فيه البشر وشيء مما حذر منه النذير، والتعريف بمن له الولاية في كتاب الله من الصفوة التي اصطفاها الله ومن لا طاعة له من عرة رسول الله ﷺ [٢٥-ب] مما يأتي بيانه - إن شاء الله تعالى - مما يتحتم معرفته بحقيقته مع تفريق العرة الزكية، والسلالة المحمدية في مشارق الأرض ومغاربها، وبرها وبحرها، وشامها وعمها لا سيما في وقتنا مع تباين أهوائهم ومتابعة بعضهم لبعضهم، وقد صار فيهم الصالح وصار فيهم الطالح والاختلاف بينهم في المكاسب وغير هذا من غث وصاب. فإذا عرفت هذا فإني أقول:

اعلم أن الله سبحانه وتعالى - لا يكلف المكلف شيئاً إلا وقد سهل له سبله وأزاح عنه - تقلس وتعالى - حله حتى يصير المكلف متمكن من فعل ذلك الشيء أو تركه الذي كلف فعله أو تركه اختياراً لا بغير من أحد يحيره على أيهما، بل أقدره - سبحانه وتعالى - عليهما بخلق الآلات التي من جملتها القدرة التي يتمكن

(١) سقط في (ب).

بها من فعل الشيء أو تركه بعد إرادة له سابقة معددة عليهما بمعنى أنه يمكنه أن يفعل أيهما شاء على سبيل البذل أو يترك أيهما شاء كذلك على سبيل البذل وداعيته معددة بين الأمرين، ثم هداء النجدين [١٢٤-أ] ليميز له غاية الأمرين، بعد أن نصب له دلائل ظاهرة، وأخرى مفتقرة إلى النظر وإمعان الفكرة، ليحصل له معرفة حسن الحسن، وقبح القبيح، أولاً بحجة عقله، ثم تكشف له دلائل الشرع بما تخرجه عن جهله فكيف بعد ذلك إما شاكراً وإما كفوراً .

قلت: وهذه الحملة هي معنى التكليف إذ حقيقته على تمام وعدم مشاحجة مشاحج تكليف من عدل حكيم رؤوف رحيم، واجب الطاعة ومستحق العبادة لكل عاقل قادر غير معذور، بأمور شاقة مخصصة أوجب سبحانه إتيانها وامتناعها اختياراً لا اضطراراً على أوجه مخصصة (اعتقاداً وقولاً وعملاً أو أيها نوه منه ونهى سبحانه ونهى عن مقبحات) ^(١) مشتبهات لذميمة أوجب الانتهاء عنها وتركها على كل عاقل قادر غير معذور اختياراً لا اضطراراً ولا ملجئ إلى أيهما لحكمة ظهر لنا أنها لم تخفى علينا لصحة عدله وحكمته تقدس وتعالى.

قلت: ويؤيد هذا ما قاله المنصور بالله -عليه السلام- فيما يقرب من آخر الجزء الثاني من (النشائي) وذلك مالفظة: «والإلجاء ينافي التكليف لأن التكليف لا بد في شرطه من تردد الدواعي إلى الفعل أو الترك ليقع التكليف موقعه ويفعل الواجب لوجوبه لا للنفع الذي يصلح به، ويترك القبيح لقبحه لا لخشيته المضرة بسببه وإن كان لا بد من وصول الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية» ^(١). انتهى كلامه -عليه السلام- في هذا البحث.

(١) ما بين القوسين سألط في (ب).

وقال -عليه السلام: في أثناء الكراس الثاني من أول الجزء الثالث من (الشافي) أيضاً ما لفظه: «إن شكر المنعم واجب ولكنه -سبحانه وتعالى- جعل شكره شاقاً علينا، بأن شهى إلينا القبيح ونفرنا عن الواجب بمعنى خلق الشهوة والنفار، ووعد تعالى على فعل الواجب بالثواب من حيث أن فعله مشقة وكان يمكنه تعالى أن يجعله سهياً ملتذاً، ووعد -سبحانه وتعالى- على ترك القبيح بالثواب من حيث أن في فعل القبيح لذة وفي فراقه [٢٤ب-أ] مشقة ونفرة، وجعل على تركه الثواب؛ لأنه كان يمكنه -سبحانه وتعالى- أن يجعله سهلاً علينا ولا داعي لنا إلى فعله -أعني القبيح- ولكن فعل -سبحانه وتعالى- ذلك على هذا الوجه لتكمل المنافع بما يستحق عليه من الثواب فإن المنافع أنواعها ثلاثة: التفضل، والعوض، والثواب؛ فأراد سبحانه وتعالى إكمالها للمكلف، وكان ذلك يكمل بالعمل الصالح والألم المصلح^(١) انتهى كلامه -عليه السلام-.

قلت: وهاتان فائدة وذلك أمي الخطبت على حاشية في حاشية بعض الكتب قال فيها ما لفظه: «قال في كتابه (المكلفون)^(٢) على ثلاثة أصناف:

صنف لا يتناكبون (ولا يتناسلون)^(٣) ولا يموتون إلى منقطع التكليف، وليسوا بذكور ولا إناث وهم الملائكة -عليهم السلام، وصنف ذكور وإناث ويتناكبون ويتناسلون ولا يموتون حتى منقطع^(٤) التكليف وهم الشياطين -

(٢) الشافي (٢/٢٤٧).

(١) الشافي (٣/٣٨-٣٩).

(٢) في (ب): إن المكلفين.

(٣) سقط في (ب).

(٤) في (ب): لينقطع.

لعنهم الله-، وصنف ذكور وإناث يتناكحون ويتناسلون ويموتون كل واحد منهم حين ينقطع أجله وهم بنو آدم والجن، انتهى والله أعلم.

قلت: وأعلم أني وجدت في هامش (البرهان)^(١) بخط السيد العلامة صلاح بن علي المغدلي القاسمي رحمه الله تعالى ما لفظه: أعلم أن الملائكة [٢٦-ب] صلوات الله عليهم مكلفون وحقيقة التكليف أن يكون هناك واجب يتقل فعله، وحرام يمنع المكلف نفسه منه سواء كان نكاحاً أو غيره مما تشتهيه (الأنفس)^(٢) فلهم سلام الله عليهم مشتتاً منعوا منه أنفسهم لا نعلمه، (قلت: وشاق كلفه)^(٣)، والله أعلم. انتهى.

قلت: فإذا عرفت جميع هذا الذي سبق في هذه الجملة بعد أن عرفت أن الله سبحانه وتعالى كلف المكلف جميع التكاليف التي كلفه بها وضمن للمكلف الثواب لقيامه بالواجب الشاق فعلم، وترك القبيح الشاق تركه، ولم يكن ذلك بمجرد الأمر والنهي بتقديم بيانه- وبعد أن عرفت أيضاً أن الله سبحانه وتعالى عدل حكيم، رؤوف رحيم، عرفت أن جميع ذلك حسن لأنه من جنس ما يدخل تحت طرق المكلفين، لأنه سبحانه وتعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها ولا يحملها إلا طاقتها لأن تكليف ما لا يطاق ظلم والظلم [١٢٥-أ] قبيح والله -سبحانه وتعالى- منزّه عن كل قبيح وموضع تحقيق هذا علم الكلام.

قال المنصور بالله -عليه السلام- في أثناء (الشافي) ما لفظه: حد الظلم في صحيح العبارة أنه الضرر الذي ليس فيه نفع للمضرور أعظم منه ولا دفع ضرر أعظم منه ولا استحقاق بسبب متقدم من جهته.

(١) لعله تفسير البرهان للإمام أبي الفتح النجاشي. والله أعلم.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) ساقط في (ب).

قال -عليه السلام: ولا الظن للنفع والدفع.

قلت: هذا إذا كان الضرر من جهة المخلوق.

قلت: فإذا اتضح لك هذا فاعلم أن الله - سبحانه وتعالى - أوحى إلى نبيه
ومصطفاه ومرتبضاه ومجتباه ﷺ بما نبهناك عليه في مقدمة هذا الكتاب (من
افتراق الأمم^(١)) وبما يوول إليه أمر أمته بعده ﷺ في كل عصر إلى منقطع الأبد
من الاعتلاف بينهم وعدم الائتلاف، وما يكون من الحوادث والفن في كل
زمن، وبما يلقاه صفوة صرته وأهل بيته بعده ﷺ من المحن والشدة في كل
زمن، وأن العاقبة لهم حتى يصير حكم مشارق الأرض ومغاربها في حكم
مهديهم، وأنه وإن استوثر عليهم وأزيحوا عن حقهم فلا بد من أن يكون فيهم
أئمة يهدون بالحق وبه يعدلون افترض على خلقه طاعتهم، ووصل حبله بحبلهم
وإن منهم علماء مجتهدين، في كل زمن ظاهرين أو خافين معمودين، هم الحفظة
لكتاب رب العالمين، ولشرائع سيد المرسلين، وبهم ينقصد إجماع العزة
الطاهرين، وكل ما أفل منهم نحلح عليهم ~~مفوضه~~ طاعتهم على من كان منهم
أو من غيرهم من المسلمين، من تمسك بهم بحى عند الفن التي هي كقطع الليل
المظلم المدلهم، والنار المضطرم، ومن تخلف عنهم غرق في هذه الفن وهوى إلى
جهنم لا يموت فيها ولا يحيى، وغير هذا من أعلام الغيوب التي أسرها - سبحانه
وتعالى - إلى حبيبه الم محبوب، إذ علم الله - سبحانه وتعالى - سابق لجميع
الموجودات، إذ ما من وقت إلا وعلمه - تقدس وتعالى - بالحدثات سابقاً في
الأزل قبل وجود الأشياء (بما يكون و) ^(٢) عالم بما كان، وعالم بما لا يكون
كيف يكون ومتى يكون، [٢٥ب-أ] (وعالم بما يكون) ^(٣) لو لم يكن كيف كان

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) ساقط في (ب).

يكون، ولا يخفى عليه - سبحانه وتعالى - شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم، وليس علمه هذا - سبحانه وتعالى - بموجب لشيء من الموجودات ولا مؤثر فيها أيضاً أبداً وإنما يتعلق العلم بالمعلوم على ما هو به دون أن يؤثر فيه، وعمل تحقيق هذا أيضاً علم الكلام ولا بد لهذا من زيادة ذكر في آخر الجزء الثاني - إن شاء الله تعالى.

قلت: فإذا تقررت عندك هذه الأصول التي ينبغي عليها ما يأتي من المحصول، فاعلم أن الله - سبحانه وتعالى - لما أطلع نبيه بما أطلع عليه وأخبره بما أمره وأمر أمته من بعده أهل إله، وأخبره سبحانه وتعالى - أيضاً أنه وأمره إليه راجعون بقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِلَهُم مَّيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠] أمره تعالى بالوصية والاستخلاف وأنه قد يطلع^(١) أمته على أشياء مما أطلع عليه عليها من الحوادث وما يكون بعده من الخلائق وما النعاة من ذلك الأمر المصروف وإلى من يكون إليه المفرع وإلى في جميع الأمور المرجع ونحو [٢٧-ب] هذا مما لا ثمة لتعدداده في هذه الأوراق بل هو مهم من أثناء الكلام في السياق، فامتثل وبين وما كنتم فجزاه الله أفضل ما تخرج من تحتكم من ولد آدم، وبلغه الدرجة الوسيلة في أعلى جنات النعم، وفاض إليه جميع الإحسان والكرم، وبعثه المقام المعبود، وأدخلنا في شفاعته في غد لدى الملك المعبود، إنه الغفور الكريم الرؤوف الرحيم فهو حسبي وكفى، ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير، وصلى الله على سيدنا محمد وآله عدد عدد كل كبير وصغير.

قلت: واعلم أنه قد تعلق بهذه الجملة التي لا ينبغي أن تترك على التفضيل مهمة مقاصد وفروع وفصول وتناهي وفوائد إيضاحها وبيانها مشروع فنقول وبالله الاستعانة عليها [١٢٦-أ]:

(١) في (ب): أطلع.

المقصد الأول منها:

يشتمل على دلالة أن في كل عصر بعده إلى آخر التكليف عـلـول من العرة الظاهرين ينفون عن الدين بدع المتدعين ويعلمون الناس شـرـائع رب العالمين.

وفي ذلك ما نرويه بالسند المتصل بنا إلى أمالي السيد أبي طالب - عليه السلام - وبسنده إلى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده علي بن أبي طالب عن رسول الله ﷺ^(١) أنه قال: «إن عند كل بدعة تكون بعدي يكاد بها الإسلام ولياً من أهل بيتي موكلاً يذب عنه ويعلن الحق وينوره ويرد كيـد الكائدين فاعتبروا يا أولي الأبصار وتوكلوا على الله»^(٢).

قلت: وقد رواه المنصور بالله - عليه السلام - عن الإمام أبي طالب - عليه السلام - مرفوعاً.

قلت: ومن جملة ما وكلوا به علي بن أبي طالب عليه السلام من بدعهم التي ابتدعوها بعد نبينهم التي كادوا بها الدين الحنيف وما حشوه بالسنة النبوية من الزيادة والنقصان والتصحيف والتحريف، وما أتبعوه من المتشابه ابتغاء الفتنة في التأويل وغير ذلك مما مالوا به عن محكم التنزيل مما أثمر لهم القول بالجم والتشبيه، وغيرهما من العقائد التي انحلتها كل سفينة مما ليس له أس مأسوس، فلهذا شابه بعضهم الجحوس، وسيأتي بيان هذا في آخر الجزء الثاني من هذا - إن شاء الله تعالى.

قلت: وأما تعليم المسلمين فلا اختصاصهم بمعرفة علم التنزيل والتفسير والتأويل، ومعرفة رأس العلوم من توحيد الله الحي القيوم وعدله ووعدته ووعدته وما يتعلق بذلك من جميع علم الكلام الذي من جملة النبوة والإمامة ونحو ذلك

(١) ورد في (أ) بعداً: وعلى آله أجمعين.

(٢) أخرجه الإمام أبو طالب في الأمالي ص (١١٩).

بما ستأتي الإشارة إليه في آخر الجزء الثاني - إن شاء الله تعالى - وكذلك لا اختصاصهم بمعرفة أصول الشرائع [وأصول أحكامها] ^(١) وكيفية الموالاة بسنين الأدلة ونحوها مع رموزهم في معرفة أصول الفقه وما يتعلق به من اللغة والصرف والنحو والمعاني والبيان والمنطق ^(٢) ومعرفة الخطاب وأحكامه وقسمته وشرائعه، ثم ما يحتوي عليه هذا الفن من تفاصيل الأمر والنهي، والخصوص [٢٦ب-أ] والعموم، والمحكم والمتشابه والفرق بينهما، والجمل والمبين والفرق بينهما، والناسخ والمنسوخ، وذكر الحقيقة والمحاز والفرق بينهما، وذكر الحقائق وانقسامها وأنها أولاً يحمل ظاهر الخطاب عليه وذكر المحازات وانقسامها إلى أقرب وأبعد وغير ذلك من أقسامها، وبين حمل الخطاب على أحد الحقائق ما أمكن أولى من المحازات، ومعرفة الأخبار والأفعال، والإجماع والقياس والاجتهاد، وجميع شرائعه الآتي ذكرها فيما بعد في الجزء الثاني - إن شاء الله تعالى - وغير هذا مما خصهم الله به مما يكثر تعداده ويصعب حصره مما أهملنا أو لم تبلغه معرفتنا، ولا وحنة قلوبنا ولا بحتة آذاننا مما اختص بمعرفته أولياء الله من علماء صفوة عزة رسول الله وبها عرف إنما اختارهم الله أوصياء لمصطفاه، وورثة لعلم رسول الله إلا لرس مكنون وعلم مخزون أطلع الله سبحانه وتعالى نبيه على ذلك السر المكنون والعلم المخزون ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، فهم صراط الله المستقيم، والدالين إلى جنات النعيم.

أخرج الثعلبي في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [البقرة: ١] قال: قال مسلم بن حبان: سمعت أبا يزيد يقول: [٢٨ب-أ] صراط آل محمد ^(٣). قلت: فسبحان من اختصاصهم بمكنونات الأسرار الذي يخلق ما يشاء ويختار.

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (ب): في المنطق.

(٣) أخرجه الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل (٥٧/١) عن أبي بريدة، وقال محققه: روجه الحافظ ابن شهر آشوب من تفسير الثعلبي عن ابن شاهين، عن رجله، عن مسلم بن حبان، كما في البرهان (٥٢/١) ط (٣).

المقصد الثاني

وفيه فصلان:

الفصل الأول منهما: يشتمل على الدلائل الدالة على أن أمير المؤمنين - كرم الله وجهه في الجنة - باب مدينة علم رسول الله وأنه أعلم أمته، ووارث علمه هو وعترته، وأنه الصديق الأجهر، والفارق الأكبر الذي فرق الله به بين الحلال والحرام حتى تميز كل منهما [من الحرام والحلال] ^(١) وظاهر، ولولاه بعد النبي لما عرف الدين فإنه الذي بين للأمة ما اختلفوا فيه ^(٢) بعد سيد المرسلين.

كل هذا جاء به الدليل المبين، والبرهان اليقيني.

أخرج أبو الحسين يحيى بن الحسين البطريق الأسدي في أول فصل فنون شتى، (الأول) ^(٣) من فصول العمدة بطريقة إلى الثعلبي في تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ^(٤) قال: ^(٥) لما نزلت هذه الآية قال علي: نحن أهل الذكر ^(٦).

قلت: وأخرج أيضاً بعد هذا بقليل في هذا الفصل بطريقة [١٢٧-أ] إلى الثعلبي (أيضاً) ^(٧) في تفسير قوله تعالى: ﴿وَرَتَّبَهَا آذَنَ وَأَصِحَّةَ﴾ [المع: ١٢] عنه ما ^(٨) بلغ

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (ب): بينه.

(٣) سقط في (ب).

(٤) العمدة ص (٢٨٨ ح ٤٦٨) وعنه: غايه المرام ص (٢٤٠) نقلاً عن تفسير الثعلبي، تفسير الطبرسي (٥/١٠)، تفسير ابن كثير (٥/٢)، شواهد التنزيل (١/١٣٦).

(٥) ساقط في (ب).

(٦) في (ب): عندما.

بسنده إلى [أبي] حمزة الثمالي قال: قال رسول الله ﷺ: «سألت الله عز وجل أن يجعلها أذنك يا علي» قال -يعني علياً-: فما نسبت بعد ذلك وما كان لي أن أنساه^(١).

قلت: ومن الباب الخامس عشر من (كفاية) الأستاذ المؤمن محدث الشام واليمن: محمد بن يوسف الكنجي الشافعي -رضي الله عنه- «عن ما^(٢) بلغ بسنده إلى أبي البخري عن علي -عليه السلام- قال: بعثني رسول الله إلى اليمن: فقلت يا رسول الله تبعثني إلى اليمن وأنا غلام حديث السن لا علم لي بالقضاء؟ فوضع يده على صدري وقال: «إن الله سيهدي لسانك ويثبت قلبك» فما شككت في قضية بعد ذلك^(٣)، ثم قال بعده: هذا حديث حسن الممن والسند، رواه أبو معاوية، وجرير، وابن نمير، ونجاشي بن سعيد، وعن الأحمسي مثله، ورواه شعبة^(٤) عن عمرو بن مرة وقع البناء على -محمد الله- ومنه من طريق أبي نعيم الحافظ أخرجه في حليته كما سناه

مركز تحقيق التراث - بيروت

(١) العمدة ص (٢٨٩-٢٩٠ ح ٤٧٣) وعنه: غاية المرام ص (٣٦٧) نقلاً عن الثعلبي.
قلت: وأخرجه أيضاً الطبري في تفسيره (٥٥/١٤)، الدر المنثور (٢٦٧/٨)، الكشاف (١٥١/٤)، أسباب النزول للواحدي ص (٢٩٤)، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق لابن عساكر (٤٢٣/٢)، نور الأبصار (٧٨).

(٢) في (ب): عندما.

(٣) أخرجه ابن ماجة في سننه بطريق متعددة (٧٧٤/٢ ح ٢٣١٠)، وأبو داود في سننه (٣٠١/٣ ح ٣٥٨٢)، والحاكم في المستدرک (١١٦/٣ ح ٤٦٥٨)، وأحمد في المسند (١٣٥/١ ح ٦٣٧) وص (٢٢٠ ح ١١٤٩)، مسند أبي داود الطيالسي ص (١٦ ح ٩٨)، حلية الأولياء (٣٨١/٤)، تاريخ بغداد (٤٤٤/١٢) رقم (٦٩١٦)، طبقات ابن سعد (٣٣٧/٢)، أسد الغابة (٩٩/٤ ح ٣٧٨٣)، الرياض النضرة (١٤٧/٣)، السنن الكبرى للنسائي (١١٦/٥ ح ٨٤١٧)، السنن الكبرى للبيهقي (٨٦/١٠)، دلائل النبوة للبيهقي (٣٩٧/٥)، فتح الباري (٥٣/٨)، معجم ابن أبي شيبة (٤٩٥/٧ ح ٥).

(٤) في (أ): سعيد.

(٥) كفاية الطالب الباب (١٥) ص ٩٢-٩٣.

قلت: وروى المنصور بالله -عليه السلام- فيما يقرب من آخر الجزء الثالث من (الشافي) عنه أنه قال لفاطمة -عليها السلام- وقد اضطرب^(١) حالها عند دخول علي -عليهما السلام- فقال رسول الله ﷺ: «يا بنتي إنني زوجتك أقدمهم سلماً، وأحلمهم حلماً، وأكثرهم علماً»^(٢).

وروى -عليه السلام- فيه (أيضاً)^(٣) عن أمير المؤمنين -عليه السلام- أنه قال: علمني رسول الله ألف باب فتح لي كل باب منها ألف باب^(٤).

قلت: ومما رواه ابن الإمام -عليه السلام- في المقصد الثالث وهو مقصد الإجماع من مقاصد (الغاية) وشرحها له -عليه السلام- عند شرح قوله: «إلا قول علي فإنه حجة»؛ وذلك قوله: «أنا دار الحكمة وعلي بابها»^(٥) أخرجه الترمذي عن علي -عليه السلام-.

وقوله ﷺ: «أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب»^(٦)

مرآتية كميتر علمي

(١) في (ب): اضطرت.

(٢) الشافي (٢٣١/٣).

(٣) ساقط في (ب).

(٤) الشافي (٢٣١/٣)، واحتج به القصر الرازي في التفسير الكبير (٢١/٨)، كنز العمال (١١٤/١٣) ح (٣٦٣٧٢)، وترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق (٤٨٥/٢) ح (١٠١٢).

(٥) غاية السؤل (١/٥٤٥-٥٤٦)، الشافي (٢٣٣/٣)، وأخرجه الترمذي في سننه (٥٩٦/٥) ح (٣٧٢٣) وقال: وفي الباب عن ابن عباس، كما أخرجه أبو بصير في الخلية (١/٦٤)، والبخاري في مصابيح السنة (١٧٤/٤) ح (٤٧٧٢)، وابن كثير في تاريخه (٣٩٥/٧)، وصاحب الرقاة في شرح المشكاة (٤٦٩/١٠) ح (٦٠٩٦)، وترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق (٤٥٩/٢) ح (٩٩٠)، الرياض النضرة (١٤٠/٢)، فيض القدير (٤٧/٣) رقم (٢٧٠٤)، وابن البطريق في الصنعة ص (٢٩٥) ح (٤٨٩، ٤٨٨).

(٦) أخرجه الحاكم في المستدرک (١٣٧/٣) ح (٤٦٣٧)، وابن الأثير في أسد الغاية (١٠٠/٤) رقم (٣٧٨٣)، وابن حجر في تهذيب التهذيب (٢٩٦/٧)، والخطيب في تاريخ بلقاء (٥٧٢٨)، الرياض النضرة (١٤٠/٣)، ترجمة الإمام علي من تاريخ دمشق (٤٦٦/٢) ح (٩٩٣)، الصواعق المرفقة (١٢٢)، مجمع الزوائد (١١٤/٩)، فيض القدير (٤٦/٣) رقم (٢٧٠٥)، لسان الميزان (١٩١/١) رقم (٥٧٥) وص (٤٨٣) رقم (١٣٤٧).

أخرجهم الطبراني والحاكم في مستدركه وابن عدي والعقيلي عن ابن عباس، ثم قال بعده -عليه السلام: وإذا لم يكن معه الحق لم يكن للحكمة والعلم النبوي باباً.

ثم قال -عليه السلام- وقوله أيضاً: «أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت بابي» أخرجهم أبو نعيم في المعرفة عن علي -عليه السلام.

وقوله عليه السلام: «أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأتته من بابي» أخرجهم الطبراني عن ابن عباس^(١).

قلت: وقد أخرجهم [٢٧ب-أ] المنصور بالله -عليه السلام- في آخر الجزء الثالث من (الشافي) قبل كرامين تبقى من آخره من ثلاث طرق^(٢) مرفوعة تبلغ بالأول إلى الإمام علي بن موسى الرضا -عليه السلام- عن أبيه موسى، عن أبيه جعفر، عن أبيه محمد، عن أبيه علي بن الحسين، عن أبيه الحسين بن علي، عن أبيه علي بن أبي طالب -عليهم السلام- قال: قال رسول الله ﷺ: «يا علي أنا المدينة وأنت الباب كذب من زعم أنه يصل إلى المدينة إلا من الباب».

والطريق الثانية [٢٩ب] بإسناده -عليه السلام- إلى سالم بن كهيل الصائغي عن علي -عليه السلام- عن النبي قال: «أنا دار الحكمة وعلي بابها فمن أراد الحكمة فليأتها من بابها».

والطريق الثالثة يبلغ بها -عليه السلام- إلى سفيان الثوري، عن عبدالله بن عثمان، [عن عبدالرحمن بن بهمان]^(٣)، عن جابر بن عبد الله قال: أخذ النبي

(١) غاية المستول (١/٥٤٧-٥٤٩).

(٢) الشافي (٣/٢٣٢-٢٣٣).

(٣) ما بين الحقوقيين سقط في الأصول وما أتبعه من المصدر نفسه.

بعضدي علي وقال: «هذا أمير البرة، وقاتل الكفرة، منصور من نصره، مخذول من خذله - ثم مد بها صوته فقال: أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب»^(١).

قلت: وهذا حديث جابر أخرجه عنه -عليه السلام- من طريقين^(٢).

قلت: وفي الأحاديث على هذا كثرة عدد بحيث أنه لا يحدها أحد وإنما يرونها أو يعلمها بغير دليل ولا علم ليخرجها عما دلت عليه من حسد^(٣).

قلت: وقد أجمعت صفوة العزة -عليهم السلام- أن المراد بها ما يتبادر إليه التشبيه فلا يعد ذلك بكيد من عائد وند.

قلت: والمراد أن من لم يأخذ^(٤) علم النبي وحكمته عن أمير المؤمنين كرم الله وجهه في الجنة فهو كمن يقصد القضاء عن نفسه من غير باب مدينة احتوت على جميع أغراض الناس فمن رام قضاء غيره من غير أن يقصدها أو يأخذها من غير ما أخرج من بابها أو يريد التمسك من كوى امرئ جانيبه^(٥) فهو على خطر ولا يأمن أن يؤول أمره إلى ضررين، يعني أن العلم والحكمة الذي لا يشوبها باطل ولا يكدرهما كيد من هو عن الدين عاطل فهو العلم والحكمة المأخوذتان عن هو لعلم رسول الله وعاء وذلك من هو على الحق والطريق الأسوي [١٢٨-أ] وذلك هو -والله- أمير المؤمنين وسيد المسلمين على -كرم الله وجهه- في الجنة أمين.

قلت: فإذا عرفت هذا فما أنا أفصل لك تفصيلاً شافياً وأبين لك بياناً ظاهراً

(١) الشامي (٢٣٢/٣)، المعتمد لابن البطريق (ج/١٨٠).

(٢) ينظر الشامي (٢٣٢/٣-٢٣٣).

(٣) في (ب): أحد.

(٤) في (أ): من يأخذ.

(٥) في (أ): أحسابها.

وهو إنما كان من جنس أنواع الكلام فلا يؤخذ قط إلا منه -عليه السلام- ولا يروى كثيراً إلا عنه وإن وجد من أقوال سابقى الصحابة وصالحيهم -رضي الله عنهم- ما يدل على أنهم كانوا -رضي الله عنهم- يدينون بالعدل والتوحيد^(١) والوعد والوعيد وينزهون الله سبحانه وتعالى عن إرادة فعل القبيح منهم أو يأمرهم بها أو يجبرهم عليها ولحق ذلك؛ لكن ليس ذلك كما يوجد لأمر المؤمنين وأقواله وخطبه في أيدي جميع المسلمين إلى عصرنا هذا وهي بهذا شهادة فإنه قد ثبت أن التوحيد والعدل علوي، والجبر والتشبيه أموي؛ وسيأتي لهذا مزيد تحقيق في آخر الجزء الثاني -إن شاء الله تعالى.

قلت: وأما ما كان من غيره من العلوم فإننا لا ننكر أن قد تحمل الناس منه شيئاً كثيراً وفي أيديهم حقاً وباطلاً فيما كان منهم حقاً فإننا نقول: أصله من حيث عرفناك، ولا يخرج إلا من هناك، وإن كان المتحمل في الظاهر غيره فقد عرف -عليه السلام- بصدقه وصحته وأثر روايته، وما كان صفته هكذا فكانه عن إمام الهدى وهذه العلة كانت في القوة على كيفية السلالة الحمديدية الفارقون بين صحيحه وغيره؛ لأن ما وافق أصولهم المؤسسة وقواعدهم المقررة التي دلت عليها صاحب الباب الموافق للسنة والكتاب، عرفوا أن ذلك مما أذن بإطلاقه صاحب ذلك الباب، وما كان منه غير كذلك فهو معلول معاب.

قلت: ولا بد من تحقيق لهذا في أثناء الجزء الثاني -إن شاء الله تعالى.

قلت: ويؤيد هذا أيضاً ما ذكره المنصور بالله -عليه السلام- فيما يقرب من آخر الجزء الثالث من (الشافي)^(٢) في جوابه على تحسّر هذا ما لفظه: «والجواب أنا قد بينا هذا أن علياً -عليه السلام- [٢٨ب-أ] أعلم من الجميع

(١) ينظر الشافي (٢/٢٣٣).

(٢) الشافي (٢/٢٣١).

فمضى رويانا عن غيره بعيداً علمنا أنه -عليه السلام- غير جاهل به إلا أن يكون وقع ذلك الحديث في حال غيبته عن النبي فالرواية عنه -عليه السلام- وعن غيره تصح ممن ثبتت عدالته، ولكن ترجح روايته -عليه السلام- بما شهد له النبي من أنه أكثرهم علماً، وقوله: «أدر الحق معه حيث دار»^(١) ومن كونه أقضاهم، ومن حيث ثبتت عصمته بما قدمنا فيؤمن منه -عليه السلام- الخلل في أقواله وأفعاله ورواياته وغير ذلك من الوجوه التي يعرف له الاختصاص بها على سواء وبما صح أنه أعرف بأحوال النبي وقصوده ظاهراً وباطناً [٣٠-ب] لاتصاله به في الأوقات والمنازل وسوى ذلك.

قلت: ويؤيد هذا أيضاً ما رواه المنصور باقر -عليه السلام- أيضاً بعد النصف الثاني من الجزء الثاني من (الشافعي) بطريقه إلى مجموع الفقيه للإمام زيد بن علي -عليه السلام- [عنه]^(٢) «وإنما علم الله ما نزل به جبريل من حلال أو حرام أو سنة أو كتاب أو أمر أو نهى وقبض رأسه على عهد رسول الله حتى علمت ذلك ثم ما نزل به جبريل من حلال أو حرام أو سنة أو كتاب أو أمر أو نهى وقبض رأسه»^(٣).

ثم قال -عليه السلام- عقيب هذا: ولا شك أن أولاده أعلم بعلمه من غيرهم وهذا في علم الشريعة، وأما علم الأصول فالكل يقر أنه ما علم لأحد من الصحابة رضي الله عنهم من الكلام الواسع البليغ مثل ما روى له -عليه السلام- وإن كان يوجد من ذلك ما يعرف به أنهم كانوا عدلية وعطية ورسائله تشهد بذلك وجميع ما ذكرنا، ثم قال -عليه السلام-: فيكون أولاده -عليهم

(١) جزء من حديث أخرجه الرمزي في سننه (٥٩٢/٥ ح ٣٧١٤)، والمصنف في المستدرک (١٣٥/٣ ح ٤٦٢٩)، والرازي في تفسيره (٢٠٥/١)، وابن الطبرق في الصفة ص (٣٠٠ ح ٥٠٤).
(٢) ساقط في (أ).
(٣) حلية الأولياء (٦٧/١)، كفاية الطالب الباب (٥٨) ص (١٩١-١٩٥)، إسعاف الراغبين ص (١٦٢)، طبقات ابن سعد (٣٣٨/٢).

السلام- أصلاً لمن في أوقاتهم وبعدهم كما كان أصلاً بعد النبي ﷺ^(١). انتهى كلامه - عليه السلام.

قلت: وبعض ما سبق أيضاً ويزيده قوة وبياناً مما صدره ابن الإمام - عليه السلام - على قوله في (الغاية): «إلا قول علي فإنه جمع» وذلك ما لفظه^(٢): وقوله ﷺ: «علي عيبة علمي»^(٣) أخرجه ابن عدي عن ابن عباس.

وقوله ﷺ [١٢٩-١]: «علي مع القرآن والقرآن مع علي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض»^(٤) أخرجه الحاكم، والطبراني في الأوسط عن أم سلمة.

وقوله ﷺ: «أعلم أمتي بعدي علي بن أبي طالب»^(٥) أخرجه الديلمي عن سلمان.



(١) الشافي (١٢٦/٢).

(٢) غاية المجلد (٥٤٧/١-٥٥٣).

(٣) ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «...ومن أخذ علياً إماماً لدينه فقد استمسك بالعمود الوثقى في دينه ونفسه». أخرجه (الترمذي) (٢٠٥/١)، (البيهقي) (٣٨٢)، (الحاكم في المستدرک) (١٣٥/٢) ح (٤٦٢٩)، التفسير الكبير (٢٠٥/١)، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «علي مع الحق والحق مع علي... الخ»، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «أنت مني وأنا منك» (الرمزي) (٥٩٣/٥ ح ٣٧١٦)، وأحاديث كثيرة.

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: عيبة: عيبة زيل من آدم وما يحمل فيه الثياب. وقيل: العيبة: ما يبرز الرجل فيه ثيابه، قال ابن فريد: وهو من كلامه الجامع الذي لم يسبق إليه، ضرب به المثل في إرادة اختصاصه بأموره الباطنة التي لا يطلع عليها غيره وذلك غاية في مدح علي عليه السلام، شرح الغاية (٥٤٧/١) حاشية (٤) عن شرح المنوي للجامع الصغير.

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرک (١٣٤/٣ ح ٤٦٢٨)، وصاحب قبض القلندر (٣٥٦/٤ ح ٥٥٩٤)، كنز العمال (٦٠٣/١١ ح ٣٢٩١٢)، الصواعق المبرقة من (١٢٤)، نور الأبحار من (٨٠) وقال: أخرجه الطبراني في الأوسط، وينظر في مضمون ذلك: الصواعق المبرقة من (١٢٥)، الجامع الصغير للسيوطي (١٧٧/٢) وتاريخ الخلفاء له من (١٦٢)، غراند السطور (١٧٧/١ ح ١٤٠) مناقب الخوارزمي من (١٧٧)، ربيع الأبرار (٨٢٨/١).

(٥) الاستيعاب (٤٠/٣)، أسد الغابة (١٠٠/٤) رقم (٣٧٨٣)، الرياض النضرة (١٤١/٣)، مسند أحمد (٦٦٢/٥ ح ١٩٢٩٦)، كنز العمال (١١٤/١٣ ح ٣٦٣٧)، للمعجم الكبير (٢٢٩/٢٠ ح ٥٣٨).

وقوله **عليه السلام**: «علي باب علمي ومبين لأمتي ما أرسلت به بعدي حبه إيمان وبغضه نفاق والنظر إليه راقية» أخرجه الديلمي عن أبي ذر.

وقوله **عليه السلام**: «يا علي أنت تبين للناس ما اختلفوا فيه من بعدي». أخرجه الديلمي عن أنس.

وقوله **عليه السلام**: «إن هذا أول من آمن بي وصنفني وهذا أول من يصادفني يوم القيامة وهذا الصديق الأكرم وهذا فاروق هذه الأمة يفرق بين الحق والباطل وهو يعسوب المؤمنين والمال يعسوب الظالمين قاله لعلي»^(١) أخرجه الطبراني عن سلمان وأبي ذر معاً وابن عدي، والعقيلي عن ابن عباس.

وقوله **عليه السلام**: «أنا المنذر وعلي الهادي وبك يا علي يهتدي المهتسدون من بعدي»^(٢) أخرجه الديلمي عن ابن عباس.

وقوله **عليه السلام**: «أنا وهذا حجة علي في يوم القيامة»^(٣) يعني علياً. أخرجه الخطيب عن أنس بن مالك. *مراجعة كريمة*

وعن علي -عليه السلام- أنه قال: «ما ضللت ولا ضل بي ولا نسيت ما

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٦٩/٦ ح ٦١٨٤)، وابن عدي في الكامل (٢٢٩/٤)، والهيتمي في الجمع (١٠٢/٩)، والعقيلي في الكبير (٤٧/٢)، كنز العمال (٦١٦/١١ ح ٣٢٩٩٠)، فيض القدير (٣٥٨/٤). وقال في الجمع (١٠٢/٩): روى الطبراني والبيهقي عن أبي ذر وحده، وذكره المناوي في فيض القدير في الشرح (٣٥٨/٤).

(٢) وذكره الطبري في تفسيره (١٠٨/٨)، والرازي في تفسيره (١٤١/١٩)، والسيروطي في الدر المنثور (٦٠٨/٤) جميعهم عند تفسير الآية (٧) من سورة الرعد.

وأخرجه أيضاً الخاكم في المستدرک (١٤٠/٣ ح ٤٦٤٦)، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق لابن عساکر (٤١٦/٢)، مجمع الزوائد (٤١/٧).

(٣) الثاقب لابن المقازي (٤٥ ح ٦٨)، (١٩٧ ح ٦٧) مكرر (في الطبعة المحققة)، والسين البصري في العملة (٣٦٤ ح ٧٠٩)، وكنز العمال (٦٢٠/١١ ح ٣٣٠١٢)، ميزان الاعتدال (٧٦/٣) رقم (٥٦٤٩).

ههد إلي وإني لعلّي^(١) بينة من ربي بينها لنبيه وبينها لي وإني لعلّي الطريق^(٢)»^(٣).
رواه العقيلي عن ابن عساكر.

وعنه قال: قلت يا رسول الله أوصني قال: «قل ربي الله ثم استقم»، قلت: ربي الله وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب. قال: «ليهنك العلم يا أبا الحسن لقد شربت العلم شرباً ونهلته نهلاً» أخرجه أبو نعيم في الحلية.

وأخرج ابن عدي وابن عساكر عن محمد بن عبد الله بن رافع عن حماد بن أن رسول الله قال لعلّي: «أنت تُقاتل على سنقي».

وأخرج المحاكمي في (المستدرک) عن علي -عليه السلام- أن رسول الله قال له: «اللهم ثبت لسانه واهد قلبه»^(٤).

وأخرج النسائي وأبو داود (أبو داود) في الحلية [٢٩ ب-أ] عنه أنه قال لعلّي: «إن الله يهدي لسانك ويثبت قلبك»^(٥).

وقال -عليه السلام- وأخرج محمد بن الشام محمد بن يوسف الكنعاني الشافعي بالإسناد إلى ابن عباس قال: سمعت رسول الله وهو آخذ بيد علي بن أبي طالب يقول: «هذا أول من آمن بي وأول من يضافحني (يوم القيامة)»^(٦) وهو فساروق هذه الأمة يفرق بين الحق والباطل وهو يعسوب المؤمنين والمال يعسوب الظلمة وهو الصديق الأكبر وهو بابي الذي أوتي منه وهو خليفتي من بعدي».

(١) في (أ): علي.

(٢) للمناقب لابن المغازلي، وابن الطريق في المصنف.

(٣) أخرجه بطريق متقدمة ابن ماجة في مسنده (٧٧٤/٢ ح ٢٣١٠)، وأبو داود (٣٠١/٣ ح ٣٥٨٢)، والمحاكمي في المستدرک (١٤٦/٣ ح ٤٦٥٨).

(٤) كفاية الطالب الباب (١٥) ص (٩٣)، خصائص النسائي (٧٠)، حلية الأولياء (٣٨١/٤).

(٥) ساقط في (ب).

وأخرج عن ابن عباس قال: لما نزلت ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ (رم: ٧) قال النبي ﷺ: «أنا المنذر وعلي الهادي، بك يا علي يهتدي المهتدون»^(١). قال: وذكره غير واحد من أئمة التفسير منهم: محمد بن جرير الطبري وأحمد بن محمد الفعلي النيسابوري والنفاشي وغيرهم.

وأخرج عن زيد بن [٣١-ب] علي عن أبيه عن علي عليه السلام - قال: قال رسول الله من حديث طويل مخاطباً لعلي: «أنت تؤدي ديني وتقاتل علي سني وأنت باب علمي وأن الحق معك وعلي لسانك»^(٢).

قلت: وبهذا القدر فيما أردت جمعه هنا أكفي فانتقل إلى ما يليه بعون الله الخفي فأقول:



(١) كتابه الطالب الباب (٦٢) ص (٢٠٣)، وأمرجه الحاكم في المستدرک (٣/ ١٤٠ ح ٤٦٤٦)، والدر المنثور (٤/ ٦٠٨)، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق لابن عساکر (٢/ ٤١٦)، مجمع الزوائد (٧/ ٤١)، تفسير الطبري (٨/ ١٠٨)، تفسير الرازي (١٩/ ١٤)، كنز العمال (١/ ٢٥١)، نور الأبصار (٧٠)، كنز الحقائق (٤٢).

(٢) كتابه الطالب الباب (٦٢) ص (٢٣٢-٢٣٣).

الفصل (١)

يشتمل على ما يدل على سمو علم صفوة العترة عليهم السلام

[أولاً: آية التطهير]

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَفْضَلُ التَّيْبَتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب: ٣٣].

قلت: وقد تقدم وجه دلالتها ومن المعنى بها وأنها من شملته أحاديث الكساء وهم: علي وفاطمة وابناهما^(١).

(قلت)^(٢): وأحاديث الكساء قد بلغت طرقها ومتونها التواتر لكثرتها من رواية المؤلف والمخالف، وقد أخرج منها ابن الإمام في المقصد الثالث عند ذكره للآية المشار إليها في (الغاية) وشرحها شيبا كثيرا^(٣) أنشرف منها بحديثي هنا.

الأول: ما أخرجه بطريقه إلى السيد الإمام أبي طالب - عليه السلام - عنه وبسنده إلى أم سلمة أن النبي أخذ ثوباً فجعلله على علي وفاطمة والحسن

* هذا هو الفصل الثاني من المقصد الثاني وقد سبق الفصل الأول في الدلالة على فضل أمر المؤمنين عليه السلام وبيان منزلته.

(١) ينظر: صحيح مسلم (٣٧/٥ ح ٢٤٢٤)، المستدرک (١٥٩/٣ ح ٤٧٠٧)، (١٧٢ ح ٤٧٤٨)، السنن الكبرى للبيهقي (١٤٩/٢)، تفسير الطبري (٦/١٢)، الدر المنثور (٦/٦٠٥)، الكشاف (١٣٤/١)، سنن الرملي (٦٥٦/٥ ح ٣٨٧١)، (٣٢٨/٥ ح ٣٢٠٦)، المعتمد لابن البطريق ص (٣١-٤٦) الأعيان (١٠-٣٣)، مسند أحمد (١١٥/٧ ح ٢٥٩٦٩)، أسد الغابسة (١١٠/٤)، ذخائر العقبين ص (٢١) ومصادر أخرى عديدة يندرجها الباحث في كتاب التبار المقتضا للبحث (بتحقيقنا).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) ينظر شرح الغاية (١/٥٠٩-٥٢٤).

والحسن -عليهم السلام- ثم قرأ هذه الآية : ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٣] فبحث لأدخل معهم فقال: مكانك إنك على غير^(١).

الثاني: قوله -عليه السلام: وأخرج الزمذني عن أم سلمة -رضي الله عنها- قالت: نزلت هذه الآية وأنا جالسة على باب بيتي ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ وفي البيت رسول الله وعلي وفاطمة والحسن والحسين فجعلهم بكساء وقال: «اللهم إن هؤلاء (أهل)^(٢) بيتي فساذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا». قلت: يا رسول الله ألت من أهل البيت؟ فقال: «إنك على غير وأنت من أزواج رسول الله ﷺ»^(٣).

قلت فحصل مع دعائه لهم بالتطهير من غيرهم ولميزهم عن غيرهم فلا يشاركهم في ذلك أحد.



فإن قلت: قد ورد دعوى بعض أزواجه كما في غير هذين الحديثين أن أم سلمة رضي الله عنها قالت: لما نزلت هذه الآية ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ وعنده علي وفاطمة والحسن والحسين، فجعلهم بكساء وقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا» فبحث لأدخل فأدخلني بعد أن قضى دعائه لأهل بيته -أو كما قالت.

قلنا: ما قاله ابن الإمام -عليه السلام- في المقصد الثالث من مقاصد (الغاية)^(٤) على شرح قوله: إلا إجماع العرة فإنه حجة بدليل [١٣٠-أ] قوله


(١) أمالي أبي طالب ص (١٣٠)، الزمذني (٦٥٦/٥ ح ٣٨٧١).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) أخرجه الزمذني (٦٥٦/٥ ح ٣٨٧١)، وأحمد في المسند (٤١٥/٧ ح ٢٥٩٦٩)، والطبري في

تفسيره (٦/١٢)، أسد الغاية (١١٠/٤)، ذخائر العقبى ص (٢١).

(٤) ينظر نهاية السؤل (٥٠٩/١) وما بعدها.

تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا...﴾ الآية وذلك قوله: قلنا: روايات دفعتها عن الدخول معهم بقوله في رواية «إنك على خير» وفي رواية «إنك إلى خير» وفي رواية: «أنت مكانك وأنت على خير» وغير ذلك، ثم قال -عليه السلام- ولو سلم التساوي وحسب الجمع وقولها بعدما قضى دعاءه صريح في خروجها عن قوله : «اللهم هؤلاء أهل بيتي» على اختلاف الروايات وبه يحصل الجمع، ثم قال -عليه السلام-: ويؤيد ذلك أن سواها بقولها وأنا معهم ونحوه لم يقع إلا بعد انقضاء الدعاء في جميع الأخبار فلا تعارض؛ لأن دفعها لكونها ليست من أهل البيت وإدخالها بعد بيانهم^(١) لا يضر.

قلت: وإذا صح ثبوت إدخالها -عليه السلام- بعد أن قضى دعاءه لأهل بيته وبعد أن بينهم بالكساء يكون ذلك فضيلة لها تختص بها عن سائر أزواجه -عليه السلام- وذلك لثبوت الشبهة وقد مسحت الأخبار التي اختصت بفضل الشيعة وأنهم من زمرة أهل البيت -عليهم السلام- فتكون داخلة في زمرة أهل البيت -عليهم السلام- من هذا الوجه، وقد ذكر معنى هذا السيد العلامة يحيى بن إبراهيم الجعفي في حاشية هامش (الغاية) في النسخة التي عندي على هذا المحل.

قلت: فإذا تقرر أن المعنى [٣٢-ب] بآية التطهير أهل الكساء وصفوة ذراريهم الطاهرين -سلام الله عليهم أجمعين- وقد عرفت مما سبق أن الذي طهرهم الله منه ليس إلا ما يستحدث من الأقوال والأفعال؛ فإذا انتفى منهم ذلك كانوا حينئذ مأموتين في أقوالهم وأفعالهم، واحتصروا بالحكمة والصواب وانتفى عنهم الخطأ في الفعل والخطاب، وهذا هو المقصد والمراد.

(١) في (أ): بيانها.

قلت: وأنا أؤيد هذا - إن شاء الله تعالى - بما لا يكون عليه ازدياد؛ فمن ذلك ما أخرجه المتصور بالله - عليه السلام - في الكراس الثاني من أول جزء من (الشافي) ^(١) بطريقه إلى المرشد بالله عنه وبسنده إلى عمرو بن عبيد قال رضي الله عنه: «اللهم اجعل الفقه والعلم في عتقي وعقب عتقي وزرع عتقي وزرع عتقي» ثم أعقبه - عليه السلام - في هذا المجل بطريقه إلى المرشد بالله عنه وبسنده إلى أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تعلموا أهل بيتي فهم أعلم منكم ولا تشتموهم فتضلوا» ^(٢)

[ثانياً: حديث الثقلين]

قلت: وكذلك أيضاً ما أخرجه ابن الإمام ^(٣) في هذا المقصد الذي أشرنا إليه وذلك قوله ﷺ: «من أراد أن يرى عتاتي ويموت عتاتي ويسكن حنة عدن التي وعدني ربي قضباناً من قضبانها غرماً لي بيده وهي حنة الخلد [٣٠ ب-أ] فليقول علماً وذريته من بعده ~~فإنهم لهم بحكمهم من هدى~~ ولن يدخلوكم في باب ضلالة» أخرجه مطين ^(٤) والبارودي وابن شاهين وابن منده عن زياد بن مطرف.

وقوله ﷺ: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا من بعدي أبداً، كتاب الله وعترتي أهل بيتي إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفرقا حتى يردا علي الحوض» رواه الهادي إلى الحق في (الأحكام) ^(٥).

(١) الشافي (١/٦٩).

(٢) أمالي المرشد بالله (١/١٥٦).


(٣) غاية السؤل (١/٥٤٧-٥٤٨).


(٤) في (ب): نظير.


(٥) وهو في المجموع ص (٥٥، ٩٦، ١٩٦، ٤٦٤، ٤٩٧).

وفي (الجامع الكافي) «إني تارك فيكم ما إن لمسكنم به لن تضلوا من بعدي، كتاب الله وعترتي أهل بيتي ألا وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الخوض ألا وهما الخليفةان بعدي».

وفي رواية الإمام أبي عبد الله الجرجاني: «إني تارك فيكم ما إن لمسكنم به لن تضلوا، كتاب الله وعترتي أهل بيتي».

والترمذي عن جابر قوله : «يا أيها الناس إني قد تركت فيكم ما إن أعزتم به لن تضلوا، كتاب الله وعترتي أهل بيتي»^(١).

ومسلم عن زيد بن أرقم قوله : «أما بعد أيها الناس إنما أنا بشر يوشك أن يأتيني^(٢) رسول ربي فأجيب وإني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور من استمسك به وأخذ به كان على الهدى ومن أعطاه ضل، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به وأهل بيتي أذكركم الله أهل بيتي»^(٣).

وفي جواهر العقدين للسمهودي كتابه في أصول الفقه : «أخرج الحاكم في المستدرک من ثلاث طرق وقال في كل منها أنه صحيح على شرط الشيخين ونفط الطريق الأول: لما رجع رسول الله من حجة الوداع ونزل غديرهم مر بدوحات فقامت، ثم قام فقال: «كأنني قد دعيت فأجبت إني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله عز وجل وعترتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما فإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الخوض - ثم قال: الله مولاي وأنا

(١) أخرجه الترمذي في سننه (٦٢٢/٥ ح ٣٧٨٨) وص (٦٢١ ح ٣٧٨٦)، وابن الأثير في أسد الغابة (١٣/٢)، والسيرخي في الدر المنثور (٣٤٩/٧)، والطبراني في الكبير (١٧٠/٥ ح ٤٩٨١).

(٢) في (ب): يأتي بي.

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٦-٢٢/٥ ح ٢٤٠٨)، وأحمد في المسند (٤٩٢/٥ ح ١٨٧٨٠)، كثر العمل (١٧٨/١ ح ٨٩٨)، (١٣/١٤٠-١٤١ ح ٣٧٦١٩-٣٧٦٢٠).

ولي كل مؤمن - ثم سأل باقي الطرق»^(١).

وقوله **عليه السلام**: «إني مخلف ما إن تمسكتم به لن تضلوا، كتاب الله وعترتي»^(٢) أهل بيتي وقد أخبرني الخبر أنهما لن ينفردا حتى يردا علي الحوض»^(٣) رواه الإمام أبو عبد الله الجرجاني - عليه السلام - والطبراني في (الكبير) عن زيد بن أرقم.

وقوله **عليه السلام**: «إني لكم فرط وإنكم واردون علي الحوض عرضه مسايسون صتماء إلى بصرى فيه عند الكواكب من قدحان الذهب والفضة فانظروا كيف تحلفوني في الثقلين [١٣١-أ]. قيل: وما الثقلان يا رسول الله؟ قال: الأكبر كتاب الله سبب طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم فتمسكوا به لن تضلوا ولا تضلوا، والأصغر عترتي أهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض، وسألت لهما ذلك ربي، ولا تقدموهما فتهلكن، ولا تلهو بهما [٣٣-ب] فإنهما أعلم منكم». وفي مجموع زيد بن علي عن علي - عليه السلام - قال: لما ثقل رسول الله في مرضه والبيت غاص بمن فيه قال: أدعوني الحسن والحسين فدعوتهما فجعل يلائمهما حتى أغشى عليه قال: وجعل علي يرفعهما عن وجه رسول الله ففتح عينيه فقال: «دعهما يتمتعان من فانه سيصيبهما بعدى أثر» ثم قال: يا أيها

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (١١٨/٣ ح ١٥٧٦) وص (٦١٣ ح ٦٢٧٢)، والسيهري في جواهر العقدين بنظر غايه السؤل (٥٣٦/١)، كما أخرجه أحمد في المسند (٥٠١/٥ ح ١٨٨٣٨)، والنسائي في خصائصه - ضمن السنن (١٣٠/٥ ح ٨٤٦٤)، والطبراني في الكبير (١٦٦/٥) رقم (٤٩٦٩)، مجمع الزوائد (١٠٤/٩)، تاريخ الخلفاء (١١٢/٢).

(٢) في (ب): وهما كتاب الله وعترتي.

(٣) الجامع النكالي (ج)، والطبراني في الكبير (١٦٦/٥ ح ٤٩٦٩)، والحاكم في المستدرک (١١٨/٣ ح ١٥٧٦) وص (٦١٣ ح ٦٢٧٢)، مسند أحمد (٥٠١/٥ ح ١٨٨٣٨) خصائص النسائي - ضمن السنن - (١٣٠/٥ ح ٨٤٦٤)، مجمع الزوائد (١٠٤/٩)، تاريخ الخلفاء (١١٢/٢)، والزمزدي (٦٢٢/٥ ح ٣٧٨٨)، وص (٦٢١ ح ٣٧٨٦)، وصحيح مسلم (٢٢-٢٦ ح ٢٤٠٨).

الناس إني علفت فيكم كتاب الله وسنتي وعترتي أهل بيتي فالمضيع لكتاب الله
كالمضيع لسنتي والمضيع لسنتي كالمضيع لعترتي أما إن ذلك لن يفترقا حتى يردا^(١)
علي الحوض^(٢).

وفي (الكامل المنير) للقاسم بن إبراهيم - عليه السلام - عن النبي أنه قال في
حديث طويل: «وإني سأفلكم حين تردون علي الحوض عن الثقلين فانظروا
كيف تخلفوني فيهما. قالوا: وما الثقلان يا رسول الله؟ قال: الأكبر منهما
كتاب الله سب ما بين السماء والأرض طرف بيد الله وطرف بأيديكم
فتمسكوا به لن تضلوا ولا تبدلوا، الأصغر منهما عترتي أهل بيتي فقد نبأني
اللطيف الخبير أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض».

قلت: وقد استحسن أن أخصي^(٣) بن رواية ابن الإمام - عليه السلام - لما
تبلغ بسنده إلى أمالي السيد أبي طالب^(٤) عن بسند يرفعه إلى علي - عليه السلام -
قال: لما ثقل رسول الله في مرضه وأبليت قد غص بمن فيه قال: «ادعوا لي الحسن
والحسين فجعل يلثمهما حتى أغمي علي^(٥) عليهما عن وجه رسول
الله ففتح عينيه فقال دعهما يتمتعان مني وأمتنع منهما فإنه سيصيبهما بعدني أثره
ثم قال: يا أيها الناس إني علفت^(٦) فيكم كتاب الله وسنتي وعترتي أهل بيتي
فالمضيع لكتاب الله كالمضيع لسنتي والمضيع لسنتي [٣١ ب-أ] كالمضيع لعترتي أما
إن ذلك لن يفترقا حتى يردا علي الحوض^(٧). انتهى كلام الأمالي.

قال السيد يحيى بن إبراهيم الجعفي - رحمه الله - في حاشية منه على هذا

(١) في (ب): حتى اللقاء.

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٤٩٢/٥ ح ١٨٧٨٠) بطريقين (٥٩١/٥ ح ٣٧١٣)، ومسنود (٣٥٥ ح ١١٨٠١١) ومسنود (٥٠١ ح ١٨٨٣٨) وغير ذلك، والإمام زيد بن علي عليه السلام في المسند.

(٣) في (ب): إني قد علفت.

(٤) أخرجه الإمام أبو طالب في الأمالي ص (٩١-٩٥).

الحديث في هامش الغاية ما لفظه: وهذا الحديث مبين لوجه الجمع بين ما روى أن رسول الله ذكر مع الكتاب السنة وحدها.

قلت: وأما^(١) في حديث الغدير المتواتر فإنه ذكر مع الكتاب العزة فقط فإنه لا منافاة بين استعلاف السنة مع الكتاب [واستعلاف العزة مع الكتاب]^(٢) فتكون الثلاثة الكتاب والسنة والعزة مستعلافات (على الدلالة)^(٣) والهداية كما نصه هذا الحديث^(٤) فيها حصل الجميع.

قلت: ونكتفي من هذا الحديث بهذه الطرق لأن استقصاء طرقه يؤدي إلى الانتهاز وقد عرفت طرقه مما سبق عن رواية المنصور بالله عن ابن جرير وابن عقدة وذلك عن العامة فكم نرى تكون طرقه مع استقصاء طرق الشيعة، وقد روينا بحمد الله من طريق أهل البيت وطريق العامة بلفظ: «ترككت فيكم»، و«علفت فيكم»، وقد دلت هذه الأحاديث على وراثتهم للعلم واستعلافهم ووجوب التمسك بهم ونحو ذلك، فلنقتصر - إن شاء الله - إلى تمام ما نحن بصدده فنقول:

وعن ابن الإمام^(٥) من شرح قوله: «مسألة إجماع العزة فإنه حجة»، وقوله^(٦): «مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها هلك» أخرجه الحاكم في (المستدرک)^(٧) عن أبي ذر الغفاري.

(١) كذا في الأصل. والعبارة في هامش الغاية بدون لفظ: قلت؛ أي أن ما بعدها منقول من الحاشية من كلام السيد يحيى المحمدي رحمه الله.

(٢) ما بين المعطوفين ساقط في الأصول، وما أثبتناه من المصدر نفسه.

(٣) في (ب): للدلالة.

(٤) شرح الغاية (٥٣٤/١) (حاشية) وقال في نهايته: انتهى من خط سيدي العلامة أحمد بن محمد إسحاق رحمه الله.

(٥) غاية السؤل (٥٢٧/١)

(٦) المستدرک (٣٧٣/٢) ح (٣٣١٢) و (١٦٣/٣) ح (٤٧٢٠).

وفي رواية أبي عبد الله الجرجاني: «ومن تخلف عنها غرق» ثم قال -عليه السلام- بعده: وفي هذا الحديث وأمثاله صريح في نجاة المتبع لهم وهلكة المخالف لهم ولو لم تكن جماعتهم معصومة عن الخطأ لما كان كذلك، ثم قال: وفيه -أي في كتاب المناقب للنعطيبي ابن المغازلي- وبالإسناد إلى أبي فر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركب فيها نجي ومن تخلف عنها غرق»^(١) وفيه بالإسناد إلى ابن عباس [١٣٢-١] نحوه مع حذف (إن) من أوله^(٢)، وفيه بالإسناد إلى أبي فر نحوه مع حذف (إن) من أوله وزيادة: «ومن قاتلنا آخر الزمان فكأنما قاتل مع الدجال».

قلت: أي في كل وقت وزمان.

قال في الصحاح: وقولهم لا أنقض عمر الليالي أي أبداً وآخر المتون^(٣) أي آخر الدهر انتهى.



ومعنى آخر الزمان أي في أي زمان يقال لا أبرح هذا آخر الزمان أي في كل زمان أي لا يتأثر عمر الزمان، و(كل) و(أي) بهيدان الاستمراري.

قلت: ويؤيد هذا ما سبق من رواية السيد أحمد الشرفي [٣٤-ب] رحمه الله في شرح (الأساس) عن الإمام الهادي إلى الحق -عليه السلام- في صفة الروافض من قول النبي لعلي -عليه السلام: «يا علي إنه سيخرج قوم في آخر الزمان لهم نيز يعرفون به يقال لهم الرافضة فإذا أدركتهم فاقتلهم فإنهم مشركون فهم لعمرى أشرك الخلق والخلق»^(٤).

(١) المناقب لابن المغازلي ص (١٣٢) ح (١٧٣) الطبعة المجلدة.

(٢) المناقب لابن المغازلي ص (٦٢) ح (٩٩).

(٣) في (ب): أي إنباء وأخرى المتون.

(٤) الحديث في مجموع رسائل الإمام الهادي ص (٦٢).

قلت: فإذا عرفت هذا فقد سمي النبي زمان علي آخر الزمان! لأن الله سبحانه وتعالى قد أطلع نبيه على منتهى عمر أمير المؤمنين ومقتله، وعلى الحملة إن من بعد النبي إلى منقطع الأبد كل وقت منه يسمى آخر الزمان لدلائل من السنة قد دلت على هذا؛ ولأن نبينا نبي آخر الزمان على ما قضى بهذه الأعيار ولا يبعد أن ما بقي من الزمان بعد بعثته إلى يوم القيامة أقل من ما تقدم من مبعثه إلى أول بدء^(١) العالم، وإذا قد انقضى من الشيء أكثره ثبت وصاف بابقه بل آخرته ألا ترى أنه يقول من قد جاوز الأربعين السنة من عمره: قد أنا في آخر عمري، ولا بعده العقلاء كلها بل يصدقونه وفي أي وقت بعد ذلك يقول ذلك فلا [٣٢ب-أ] يختص به وقت دون وقت إلى أن يقضى أجله فظهر ما قلنا من أن قصده «ومن قاتلنا آخر الزمان فكأنما قاتل مع الدجال» أي من قاتلنا في أي وقت وأي زمان إلى آخر أيام الدنيا.

قلت: ويؤيد هذا أيضاً قوله لعلي عليه السلام: «من قاتلك آخر الزمان فكأنما قاتل مع الدجال»^(٢) رواه ابن البطريق في عمدة في فصل فنون شتى من مسند الفقيه ابن المغازلي أخرجه عن علي عليه السلام.

قلت: وأخرج ابن البطريق في عمدة في آخرها في (فصل ما جاء في المهدي المنتظر) قوله ~~عليه السلام~~: «لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث - أو يلي أو يملك - على اختلاف الرواة - رجل مني ومن أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً»^(٣) وهو في الجمع بين الصحاح الستة لرزين العبدري أخرجه عن ابن مسعود وأبي هريرة.

(١) في (ب): بدء.

(٢) أخرجه ابن البطريق في العمدة ص (٢٨٣ ح ٤٦٠)، وابن المغازلي في المنال ص (٦٩) ح (٩٩) الطبعة المقتبة.

(٣) أخرجه ابن البطريق في العمدة ص (٤٣٣ ح ٩٠٧)، والزمزدي في سنة (٤٣٨/٤ ح ٢٢٣١، ٢٢٣٠)، وأبو دلود (٤/١٠٦ ح ٤٢٨٢، ٤٢٨٣)، وأحمد في المسند (١/٦٢٢ ح ٣٥٦٢)، وص ٧١٠ ح ٤٠٨٧، حلية الأولياء (٥/٧٥)، تاريخ بغداد (٤/٣٨٨) رقم (٢٢٧٢) وللحديث مصادر أخرى كثيرة.

قلت: وفي هذا الفصل أيضاً من مسند مسلم أخرجه عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «يكون في آخر أمتي خليفة يحثي المال حثياً لا بعده عدلاً»^(١).

قلت: وإذا عرفت هذا عرفت أنه يسمى كل زمان بعده آخر الزمان، فصيح ما قلنا والحمد لله.

قلت: وبهذا القدر من هذا الحديث نكتفي، ثم نعود إلى ما أورده ابن الإمام في شرح (الغاية)^(٢) على هذا المقام فنقول:

قال: -عليه السلام- وقوله ﷺ: «أهل بيتي أمان لأهل الأرض كما أن النجوم أمان لأهل السماء» رواه الإمام أبو طالب^(٣) والإمام أبو عبد الله الجرجاني -عليهما السلام- ثم قال بعده: «ولو كان متبعهم عطلاً لكان خير ذلك»^(٤).

وقال -عليه السلام-: وفي كتاب (جواهر العقدين) للسهودي عن أنس -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان أهل الأرض فإذا ملك أهل بيتي جاء أهل الأرض من الآيات ما يوعدون» قال: أخرجه [١٣٣-أ] ابن مظفر من حديث عبد الله بن إبراهيم الغفاري وأخرجه أحمد عن علي -عليه السلام- في (المناقب) وأخرجه الحاكم أيضاً عن ابن عباس وقال هو حديث صحيح الإسناد.

وقوله ﷺ: «إن أهل بيتي فيكم كتاب حطة»^(٥) رواه أبو عبد الله الجرجاني -عليه السلام-.

(١) أخرجه ابن الطبريق في العمدة ص (٤٢٥ ح ٨٨٨) ومنه صحيح مسلم (١٨٥٨) باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل.

(٢) غاية السؤل (١/٥٢٨-٥٢٩).

(٣) أمالي أبي طالب ص (١٢٩).

(٤) الجامع الكافي.

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرک، وأحمد في المناقب.

وفي (ذخائر العقبى) بالإسناد إلى أبي ذر - رضي الله عنه - سمعت رسول الله يقول: «مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح في قومه من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق ومثل باب حطة لبني إسرائيل»^(١) قال أخرجه الحاكم من وجهين عن أبي إسحاق هذا لفظ أحدهما ولفظ الآخر: «إلا إن مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح»^(٢) وقال وذكره دون قوله: «ومثل باب حطة...» إلى آخره.

قلت: وهذه الأحاديث وسواها أيضاً مما كثرته ظاهرة، ومنها المتواتر، ومنها المستفيض ومنها ما أعطى [٣٥-ب] بكثرته التواتر، قد دلت على استعلاف كتاب الله وسنة رسوله وعبادة نبي الله على الأمة، حتى لقد فارن بعضهم ببعض فلا يمكن التمسك بأحد هنا في الاقتداء والاهتداء^(٣) إلا بالآخر على ما قد دلت عليه هذه الدلائل وسواها.

قلت: ودلت أيضاً على وراثتهم تعليم رسول الله وأنهم أمان أهل الأرض ومعتصمهم عند الاختلاف وغير ذلك.

قلت: ويؤيد هذا أيضاً قوله عليه السلام: «أين يتأه بكم عن علم تنومخ من أصلاب أصحاب السفينة حتى صار في عرة نبيكم»، رواه الإمام المهدي - عليه السلام - في الغيث مرفوعاً ووقفه على علي أشهر^(٤).


قوله - عليه السلام: وقوله ﷺ: «أين يتأه بكم عن علم تنومخ من أصلاب أصحاب السفينة حتى صار في عرة نبيكم»، رواه الإمام المهدي - عليه السلام - في الغيث مرفوعاً ووقفه على علي أشهر^(٤).


(١) ذخائر العقبى، والدر المنثور للسيوطي (١/١٧٤)، مصنف ابن أبي شيبة (٧/٥٠٣ ح ٥٢)، والمستدرک (٣/١٦٣ ح ٤٧٢)، المعجم الكبير (٣/٤٥ ح ٢٦٣٧)، مجمع الزوائد (٩/١٦٨).

(٢) المستدرک (٢/٣٧٣ ح ٣٣١٢)، (٣/١٦٣ ح ٤٧٢).

(٣) في (ب): ولا هدى.

(٤) رواه الإمام أبو طالب في أماليه عن الإمام علي (عليه السلام) في حطية له قال فيها: (واهللوا أن العلم الذي هبط به آدم عليه السلام وما حصلت الأنبياء في عرة نبيكم، فأين يتأه بكم؟ أنا من شيخ أصلاب السفينة هؤلاء مثلها فيكم وهم لكم كالكهف لأصحاب الكهف وهم باب حطية وباب السلم فادخلوا في السلم كافة...) إلخ.

قلت: وفي هامش شرح (الغاية) ^(١) التي عندي على هذا الحديث ولعله من كلام السيد يحيى بن إبراهيم جحاف - رحمه الله - ما لفظه: لعله - عليه السلام - أراد من أهل العلم أو عن محل علم تنوسخ ذلك الأهل أو أهل من أصلاب أصحاب السفينة بدليل ذكر الأصلاب فكانه - عليه السلام - يشير إلى قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِصْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٣٣] وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [الحمد: ٢٦] أي أن الاصطفاء المناسخ مخلص إلى رسول الله ثم إلى ذريته تكريماً له كما كرم الله سبحانه وتعالى نوحاً وإبراهيم بمعمل الصفة في ذريتهما وهو معنى قوله : «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ كَنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ كَنَانَةَ قُرَيْشًا، وَاصْطَفَىٰ مِنْ قُرَيْشِ بْنِ هَاشِمٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ [٣٣ ب-أ] فَأَنَا صِفْوَةُ الصَّفْوَةِ وَحَمْرُةُ الْحَمْرَةِ» ^(٢).

قلت: وهذا الحديث الذي ~~أخبرني~~ ^{أخبرني} السيد يحيى بن إبراهيم - رحمه الله - قد أخرجه بن البطريق في ~~فصل في فضل آل محمد~~ ^{فصل في فضل آل محمد} بطريقه إلى ابن المغازلي الخطيب الفقيه الشافعي رضي الله عنه وهو أبلغ ^(٣) بسنده إلى سالم عن ابن عمر قال: قال رسول الله : «لما خلق الله عز وجل الخلق اختار العرب فاختار قريشاً، واختار بني هاشم من قريش، فأنا حمرة من حمرة آل فاحبوا قريشاً ولا تفضوها فتهلكوا، ألا كل سب ونسب منقطع يوم القيامة ما خلا سبي ونسي، ألا وإن علي بن أبي طالب من نسي ونسي فمن أحبه فقد أحبني ومن أبغضه فقد أبغضني» ^(٤).

(١) هاية السقول (٥٢٧/١) حاشية (١).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٤٦١/٤)، والترمذي (٥٤٤/٥) ح ٣٦٠٦، والشيخ (١٨١/١)، البدر المنثور للسيوطي (٧٠٦/٢).

(٣) في (ب): بلغ.

(٤) العمدة ص (٢٩٨) ح (٤٩٨)، المتألف لابن المغازلي ص (٨٥-٨٦) ح (١٥١).

قلت: قلنا إلى محام ما حصله ابن الإمام عليه السلام - في شرح (الغاية) ^(١) على شرح المسألة التي تقدم ذكرها.

قال - عليه السلام: والطبراني في (الكبير) عن ابن عباس قوله **﴿مَنْ سَرَهُ أَنْ يَحْيَا حَيَاتِي وَيَمُوتَ مَمَاتِي وَيَسْكُنَ جَنَّةَ عَدْنٍ غَرَسَهَا رَبِّي فَلْيَتَوَلَّ عَلِيًّا مِنْ بَعْدِي وَلِيُؤَالَ وَلِيَهُ وَلِيَقْتَدِيَ بِأَهْلِ بَيْتِي مِنْ بَعْدِي فَإِنَّهُمْ عِزَّتِي خَلَقُوا مِنْ طِينَتِي وَرَزَقُوا فَهْمِي وَعِلْمِي فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ بِفَضْلِهِمْ مِنْ أُمَمٍ الْقَاطِعِينَ فِيهِمْ صَلَاتِي لَا أَنَا لَهُمُ اللَّهُ شَفَاعَتِي﴾** ^(٢).

قلت: ومن عمدة ابن البطريق من الفصل الخامس والثلاثين ^(٣) من فصولها في أمر النبي بحب علي - عليه السلام - من تفسير الثعلبي في تفسير قوله تعالى: **﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾** [البقرة: ١٣٦] قال: قال جابر الجعفي: لما نزلت هذه الآية قال علي - عليه السلام: **«مَنْ أَهْلُ الذِّكْرِ»** ^(٤).

قلت: وأخرج الكشي في الباب التاسع والخمسين من أبواب (كفاية الطالب) من حديث أبو الأحوص ما بلغ بسنده إلى عبد الله بن عمر عن علي بن أبي طالب أنه قال: **«كنت إذا سألت رسول الله أعطاني وإذا سكنت [١٣٤-١] ابتدأني»** وقال: كان يقول علي: أتدرون ما هذا؟ قال فنقول: والله ما ندري إلا أن يكون بطنك. قال فيقول: إنه لعلم كفه - ويشير إلى بطنه - ^(٥)، ثم قال: قلت:

(١) غاية السؤل (٥٣١/١)

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٩٤/٥ ح ٥٠٦٧)، وأبو نعيم في الحلية (٨٦/١)، والسيوطي في جامع الأحاديث (٢٢٩/٧ ح ٢٢٠٩٢).

(٣) في الأصول: الفصل الرابع والثلاثين، والصحيح ما أثبتناه.

(٤) عمدة ابن البطريق ص (٢٨٨) (ح/٤٦٨)، والطبراني في تفسيره (٥/١٠)، وابن كثير في تفسيره (٥٧١/٢)، شواهد التنزيل (٤٣٦/١).

(٥) كفاية الطالب الباب (٥٩) ص (١٩٥)، تاريخ بغداد (١٥٨/٤) وفيه: وأشار إلى صدره.

هذا الحديث مشهور عال حسن، قال: وكان علي -عليه السلام- كبير البطون وكان يسمى الأتزع البطون، والمشهور من الأتزع الذي انحسر الشعر عن جانبي وجهه، وقيل: هو الأتزع من الشرك؛ لأنه لم يشرك بالله تعالى طرفه عين قال وقد سألت بعض مشايخي [٣٧-ب] عن معنى قولهم: علي كرم الله وجهه. فقال: يعنون بذلك أنه لم يسجد لصنم فكرمه الله تعالى عن السجود لغيره، ويقال: هو البطون من العلم لغزارة علمه وفطنته وحدة فهمه، كان عنده -عليه السلام- لكل معضلة عناداً ورزق عيشة الله عز وجل ولهذا كان أعلم الصحابة في الإجمال والتفصيل^(١).

قلت: وإنما ختمت هذا الفصل به -عليه السلام- لأنه أحد أهل الكساء كما عرفت فهو الراس في أهل البيت -عليهم السلام- وهم -سلام الله عليهم- ورثته فلنكتفي بهذا في هذا الفصل فلهذا وحفاء لمن اهتدى واستشفى فنقول وبالله الاستعانة:

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) كفاية الطالب ص (١٩٦).

المقصد الثالث

فيما يدل على وصاية أمير المؤمنين كرم الله وجهه في الجنة

(وفي ذلك) ^(١) ما رواه المنصور بالله -عليه السلام- في آخر الكراس الثالث من أول الجزء الأول من (الشافي) ^(٢) بطريقه إلى الثعلبي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنْلِزْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [نمل: ٢١٤] في سورة الشعراء ما أخرجه بسنده عن الرءاء بسنن عازب قال: لما نزلت ﴿وَأَنْلِزْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [نمل: ٢١٤] جمع رسول الله -صلى الله عليه وسلم- عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلاً الرجل منهم يأكل للمسنة ويشرب للعسس فأمر ^(٣) علي أن يدخل شاة فأذمها ^(٤)، ثم قال: ادنوا بسم الله، فدنا القوم عشرة عشرة فأكلوا [٣٤ب-أ] حتى صدروا، ثم دعا بقصب من لبن فخرج منه جرعة ثم قال لهم: اشربوا بسم الله، فشربوا حتى رواء فبدرهم أبو لهب فقال: هذا ما سحركم به الرجل فسكت النبي يومئذ ^(٥) فحكمهم ثم دعاهم من الغد على مثل ذلك الطعام والشراب، ثم أنذرهم ^(٦) فقال: يا بني عبد المطلب إني أنا النذير لكم من الله عز وجل والبشر لما لم ينج به أحد، جفتكم بالدنيا والأخرة فاسلموا وأطيعوني ^(٧) تهتدوا، ومن يواخيني ويؤازرني ويكون وليي ووصيي بعدي وعليفتي في أهلي ويقضي ديني، فأسكت ^(٨) القوم، وأعاد ذلك ثلاثاً كل ذلك أسكت القوم ويقول علي: أنا أنا، فقال: «أنت»، فقام القوم وهم يقولون

(١) في (أ): فلك هو.

(٢) الشافي (١/١٠٥-١٠٦).

(٣) في (ب): فقام لي.

(٤) أذمها: بالذال للمحبة من الدم بالكسر وهو مادة الطعام. ذكره صاحب القاموس.

(٥) في (ب): وطهرني.

(٦) في (أ): فسكت.

لأبي طالب: أطع ابنك فقد أمر عليك»^(١).

ثم قال - عليه السلام: ومن مناقب ابن المغازلي الشافعي الواسطي^(٢) في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ [الم: ١] بسنده إلى ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: كنت معاً مع فتية من بني هاشم عند النبي إذ انقضى كوكباً فقال النبي ﷺ: «من انقضى هذا الكوكب في منزله فهو الوصي بعدي» فقام فتية من بني هاشم فنظروا فإذا الكوكب قد انقضى في منزل علي بن أبي طالب، فقالوا: يا رسول الله غويت علينا في حب علي فأنزل الله عز وجل: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ، مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ إلى قوله: ﴿بِالْأَقْصَى الْأَعْلَى﴾^(٣) [الم: ١-٧].

قلت: وأخرج محمد بن يوسف الكنجي الشافعي - رضي الله عنه - في الباب الرابع والسبعين من (كفاية الطالب)^(٤) من حديث إبراهيم بن [الحسن] الثغلي وهو أبلغ بسنده إلى أبي بصير عن محمد بن عيسى عن سلمان الفارسي - رضي الله عنهما - قال: قلت: يا رسول الله لكل نبي وصي فمن وصيك؟ فسكت عني، فلما كان بعد رأني قال: «يا سلمان، فاسترعت إليه فقلت [١٣٥-١]: ليك قال: تعلم من وصي موسى؟ قلت: نعم يوشع بن نون قال: ولم؟ قلت: لأنه كان أعلمهم يومئذ قال: فإن وصيي وموضع سري وعمر من أترك بعدي منجز عدي

(١) الشافعي (١٠٥/١-١٠٦)، شواهد التنزيل (٤٢٠/١-٤٢١) الخ (٥٨٠)، وأخرجه ابن الطبرسي في المعتمد عن تفسير الثعلبي والطبري في تاريخه (٣١٩/٢) بسنده إلى ابن عباس عن علي عليه السلام، كما ذكره المنقي الهندي في كنز العمال (١٣/١٣١ ح ٣٦٤١٩) وص (١٤٩ ح ٣٦٤٦)، وشرح النهج (١٣/٢١٠)، الكامل لابن الأثير (٤٨٧/١-٤٨٨).

كما أخرجه ابن إسحاق وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي معاً في الدلائل.

(٢) الشافعي (١٠٥/١)، الطالب لابن المغازلي ص (١٧٢-١٧٣) ح (٣١٣) وص (١٩٢) ح (٣٥٣).

(٣) أخرجه الطهري في ميزان الاعتدال (٤٥/٢) بالرقم (٢٧٥٦) من طريق الجوزجاني، وأورده ابن حجر

العسقلاني في ميزانه (٤٤٩/٢)، والكنجي في كفايته ص (٢٢٨-٢٢٩) الباب (٦٢).

(٤) كفاية الطالب، الباب (٧٤) ص (٢٥٩).

ويقضي ديني علي بن أبي طالب»^(١)، ثم قال بعده: قلت: رواه الطبراني في معجمه الكبير في ترجمة أبي سعيد عن سلمان.

قلت: وبهذه الثلاثة الأخبار اكتفي لأن الوصية من حيث هي مشروع على كل متشرع ممثل لما جاء عن رسول الله ولو لم يكن من ذلك إلا ما أخرجه مسلم والبخاري وغيرهما عن ابن عمر أنه قال: ما بت ليلتين^(٢) منذ سمعت النبي يقول: «ما حق امرئ مسلم له شيء يريد أن يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده»^(٣) فكيف والسنة طافحة بهذا ومعلم الشرائع لا يأمر أمته بـ «أمر ليس بخاص بهم دونه ويهمله، بل قد أمر [٣٧-ب] بالوصية وعمل بمثلما أمر^(٤) فانتضح أمر الوصية (بمثلما أمر)^(٥) وأن الوصي أمر المؤمنين والحمد لله رب العالمين.



مركز تحقيق تكملة تراثنا

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٦١/٦ ح ٦٠٦٣)، وصاحب الرياض النضرة (١٢٣/٣)، والمتقي الحندي في كثر العمال (١٥٤/٦).


(٢) في (ب): ليلة.

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الوصية ص (٧٢٢ ح ١٦٢٧)، والبخاري في صحيحه كتاب الوصايا (ح/٢٧٣٨) ص (٦٦٩).

(٤) في (ب): عظمًا مر.

(٥) ساقط في (ب).

للقصد الرابع

فِيمَا يَلِلْ عَلَى اسْتِغْلَافِهِ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ فِي الْجَنَّةِ عَلَى الْأُمَّةِ بِعَدَمِهِ  بِإِلَافِصِلْ
وَذَلِكَ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ وَفِيهِ ثَلَاثَةُ فُصُولٍ:

الفصل الأول:

ما يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاغِبُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧] في سورة المائدة.

قلت: وقد روى المنصور بالله - عليه السلام - في أول الكرامات الرابع من أول (الشافي) ^(١) عن الجمع بين الصحاح الستة لـ **أبي بصير** وعن ابن المغازلي وعن الثعلبي في تفسير الآية **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ^{هذا} **علي بن أبي طالب** لم يلب طلب في مسجد النبي فلم يجد شيئا وكان **علي - عليه السلام - يصلي** فتصدق عليه بخاتمه وهو ركن **علي بن أبي طالب**

فأجبت: وما أنا أصدر منها لفظ التعلي فإن جميع الأخبار في هذا لا تفاوت
معنى ذلك وليس في التطويل معنى زائد على المراد فأقول:

قال -عليه السلام^(٢٠)؛ وبالإسناد المتقدم قال: أخبرنا أبو الحسن محمد بن القاسم الفقيه، ثم رفع بسنده^(٢١) إلى الأعمش عن عباية بن الربيع قال: بينما

(١) الشافي (١/١٢٢-١٢٣).

(۲) و (ب): ان لم یغنا.

(٣) شواهد التنزيل (١١٦١-١٨٤)، (الأخبار ٢١٦-٢٤٠)

(٤) الثاني (١٣٧/١)

(۵) في (ب) : سبعة.

عبد الله بن عباس - رضي الله عنه - جالس [٣٥ب-أ] على شفير زمزم يقول:
 قال رسول الله إذ أقبل رجل معتم بعمامة - فجعل ابن عباس - رضي الله عنه - لا
 يقول: قال رسول الله وقال الرجل قال رسول الله فقال له ابن عباس: سألته
 بالله من أنت، قال: فكشف العمامة عن وجهه وقال: يا أيها الناس من عرفني
 فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا جندب بن جنادة أبو ذر الغفاري سمعت رسول الله
 بهاتين وإلا فصمتا ورأيت بهاتين وإلا فعميتا^(١) يقول: «علي قائد البررة، وقائد
 الفجرة، منصور من نصره، مخذول من مخذله» أما إني صليت مع رسول الله
 (يوماً من الأيام)^(٢) صلاة الظهر^(٣) فقال سائل في المسجد فلم يعطه، فرفع
 السائل يده إلى السماء وقال: اللهم اشهد أني سألت في مسجد
 رسول الله ﷺ فلم يعطني أحد شيئاً وكان علي راکعاً فأومأ إليه بخنصره
 اليمنى وكان يتعمم فيها فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره (وذلك
 بعين النبي)^(٤) فلما فرغ من صلاته رفع رأسه إلى السماء وقال: «اللهم موسى
 سألك» فقال^(٥): «رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي، وَاحْلِلْ عُقْدَةً مِنْ
 لِسَانِي، يَفْقَهُوا قَوْلِي، وَاجْعَلْ لِي وَزيراً مِنْ أَهْلِي، هَارُونَ أَخِي، اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي، وَأَشْرِكْهُ
 فِي أَمْرِي» [٢٥: ٢٦] فأنزلت عليه قرآناً ناطقاً «مَشْدُودٌ عَلَيْكَ بِأَخِيكَ وَتَجْعَلُ
 لَكُمْ سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّهَا أَتَمَّا وَمَنِ اتَّبَعُكُمَا فَلَا يُلُون» [القصص: ٢٥] اللهم
 وأنا محمد نبيك وصفيك اللهم فاشرح صدري، ويسر لي أمري، واجعل لي وزيراً
 من أهلي علياً أشدد به ظهري» قال أبو ذر فما استتم رسول الله الكلمة حتى

(١) في (ب): فعميتا.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) في (ب): العصر.

(٤) في (ب): بعين النبي.

(٥) ساقط في (ب).

نزل عليه جبريل -عليه السلام- من عند الله فقال: يا محمد اقرأ فقال: وما أقرأ؟ قال: اقرأ: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (البقرة: ١٧٠) (١).

قلت: ثم قال المنصور بالله -عليه السلام- عقيب هذه الأحاديث: واعلم أن الله تعالى قد ذكر في هذه الآية فرض طاعته على خلقه ثم ثنى برسوله ﷺ، ثم ثلث من غير فاصلة بفرض ولاية أمير المؤمنين (ع) كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُبَلِّغُ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ (الزمر: ٧) فثبت له الإنذار بلفظ إنما [٣٨-ب] لأنها للتحقيق والإثبات، وقد روى عن عبد الله بن مسعود ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ في قراءته، ذكر لفظة مولى عوضاً عن الولي لأنها بمعنى واحد، ثم قال -عليه السلام-: وقد ذكرنا الأخبار الواردة في الآية وأن المراد بها علي بن أبي طالب -عليه السلام- من طريق أهل البيت -عليهم السلام- وذكرنا أسانيدنا وأوردناها آخر الكتاب في كتابه (الشافي) (٢)، - قلت: وهي كذلك فيه - قال: لما اتفقوا على ذلك قالوا: اتفقوا على الخاصة والعامة على أن المراد بالآية علي بن أبي طالب [١٣٦-أ] وهذا نص صريح في صحة إمامته -عليه السلام- ووجوب علاقته عقيب رسول الله بلا فصل؛ لأنه رتب الولاية ثلاث مراتب: لله سبحانه، وللرسول وللمتصدين بخاتمهم وهو رابع، وهو علي بن

(١) فرائد السمطين الباب (٣٩) (ج/١٦٢) وكذا (ج/١)، نور الأبصار (١٧٠)، تهذيب التهذيب (٣٨٦/١١)، الفصول المهمة لابن الصباغ ص (١٠٥)، تفسير الطوسي (١٦٥/٦)، لباب القول (٩١/١)، تفسير قرازي (٢٤٥/٤) عن التعلوي (٢٦/١٢) في طبعة أخرى، أسباب النزول للراحي (١٣٣)، الدر المنثور (١٠٤/٣)، الرياض النضرة (١٨٢/٣)، ذخائر العقبى (١٠٢)، نور الأبصار للشبلنجي ص (١٧٠) وقال: نقله أبو إسحاق أحمد التعلوي في تفسيره.

(٢) بهذا هذا اللفظ في الشافي: (فهذا نص صريح في وجوب طاعته وذكر تعالى بلفظه إنما وهي محقة لما ثبت فأنه لما لم يثبت كما قال تعالى... إلخ ما هنا.


(٣) الشافي (١/١٢٣-١٢٤).

أبي طالب - عليه السلام - فهو الولي النافذ التصرف في الأمة كما يقال: هذا ولي المرأة وولي اليتيم، ثم قال - عليه السلام -: فإن (قال) ^(١) قال إن الآية أتت بذكر الذين آمنوا بلفظ الجمع وهذا عام في الذين آمنوا لأن كلاً منهم يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة، فأى تخصيص حصل لأمر المؤمنين - عليه السلام -؟ وأي فرق عُلِمَ من مفهوم الآية؟ قلنا: الجواب عن ذلك أن الله سبحانه وتعالى قال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة: ٥٥] ولا نعلم من لدن آدم - عليه السلام - إلى يومنا هذا أن أحداً تصدق بالخاتم في الركعة ونزلت في حقه غير أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليه السلام، فأبان الفرق غاية الإبانة وخصص ما كان بلفظ العموم غاية التخصيص بقوله: ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ وهذه النون [في الذين آمنوا] نون العظمة قال تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: ٣] وهو تعالى واحد لو قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [النمل: ٩] فتكون حينئذ نون العظمة لا نون الجمع والمراد بها الواحد ونقيس على لفظتها التثنية، وقد ~~تكرر~~ ^{تكرر} على في لغة المباهلة بلفظ الجمع وفاطمة عليهما السلام - بقوله سبحانه: ﴿إِبْنَاءَنَا وَابْنَاتُكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءُكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسُكُمْ﴾ [آل عمران: ٦١] وذلك شائع في اللغة العربية، فإذا حصل الانقاس من الخاص والعام أن هذه الآية مختصة بأمر المؤمنين - عليه السلام - فليس أحد ممن قال بولايته وولاية غيره برتاب في اختصاصها به - عليه السلام - فنقول: أن معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ...﴾ يريد أولى بكم من أنفسكم ورسوله كذلك أولى بكم من أنفسكم يدل عليه قوله تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِمُؤْمِنَيْهِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦] وقد شرك سبحانه من ولايته وولاية رسوله ثانياً، وعينه تعييناً جلياً وأشار إليه بإيتاء الزكاة في الركعة إشارة متفقاً عليها من الخاص والعام؛

(١) ساقط في (ب).

فثبت له من فرض الولاية ما ثبت لله تعالى ولرسوله على كافة خلق الله تعالى كما ثبت لله تعالى ولرسوله [٣٦ب-أ] بلفظ ولي في الآية، ثم قال -عليه السلام: ولولا ما حجزنا به إيماننا من الوقوف دون الحدود للمضروبة محاذرة الوقوع فيها لقلنا لتظاهر الأدلة ما قاله أبو فراس^(١):

ثالث ما جهل الأقوام موضعها لكنهم ستروا وجه النبي علموا
[انتهى كلامه عليه السلام]^(٢).

قلت: ولم يقل أبو فراس -رحمه الله- هذا عن جهل بل يمكن أن يكون دليلاً ما رواه المنصور بالله -عليه السلام- فيما بعد النصف من الجزء الثالث من (الشافي)^(٣) من طريق الشيخ الإمام عَلم الدين^(٤) أبو الحسن علي بن الحسين بن محمد الزهري سريجان -رحمه الله- المتصل إلى أبي رافع بطريق، والطريق الثانية إلى أبي إسحاق السبيعي عن  عائشة قال: كنت مع علي عليه السلام - في البيت يوم الشورى فسمعت علياً يقول: لأحتجن^(٥) عليكم بما لا يستطيع عربكم ولا أعجميكم بغير ذلك، ثم ساق حديث المناشدة إلى آخره^(٦).

(١) الشافي (١٢٤/١)، ديوان أبي فراس الحمداني ص (١٢٩) لصيغة (الدين محرم).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) الشافي (١٥٦/٣-١٥٨).

(٤) في الأصول والشافي: العلم للدين، والصحيح ما أتته.

(٥) في (ب): لأحتجن.

(٦) أخرجه ابن المغازلي في المنال ص (٨٨-٩١) حديث (١٥٥)، والمخطوب الخوارزمي في المنال

(٢٤٦) وعنه صاحب فرائد السمطين الباب (٥٨)، والدارقطني على ما في الصواعق المحرقة إذ أخرج

بعض نصوصه في ص (٩٣، ٧٥)، وأخرجه أيضاً الذهبي في ميزان الاعتدال (٢٠٥/١) في طبعة وفي

طبعة أخرى (٤٤١/١)، وابن حجر في لسان الميزان (١٥٧/٢) عن الضجلي، وابن عدي، والبخاري

في تاريخه، كما أخرجه الحافظ الكشي في كتابه الباب (١٠٠) فصل (١) ص (٣٤٧)، وابن عساكر

في تاريخ دمشق ترجمة أمير المؤمنين (٩١/٣) حديث رقم (١١٣٢) ط (١)، والسيوطي في اللآلئ

المصنوعة باب فضائل علي عليه السلام (١٨٧/١)، كنز العمال (ج/٢٤٦١)، كشف اليقين في

فضائل أمير المؤمنين للحسن بن يوسف الحلبي ص (٤٢١-٤٢٨) ومصادر أخرى عديدة.

ومن جملة المناشدة من قول علي - عليه السلام: «وأيمن الله أنكم لتعرفون من أولى الناس بهذا الأمر قلماً وحديثاً وما منكم من أحد إلا وقد سمع من رسول الله أفأسألكم بحرمة رسول الله إن صدقت صدقتُموني وإن كذبت كذبتُموني، أنشدكم بالله هل فيكم أحد...؟»، ثم ساق حديث المناشدة وفي كسل حجة يقولها يصدقونه - يقولون: اللهم صدقت - إلى آخرها، وقد احتوت على نحو الستين مناشدة في كل منها حجة وتقوم على انفرادها أنه الأحق والأسبق، ولولا عمشة الإطالة لأثبتها جميعها فقد بينت محلها في (الثاني) لمن أحب أن يطلع عليها [٣٩-ب] [انتهى] (١).

الفصل الثاني



وأكتفي فيه بثلاثة أدلة منها.

فالدليل الأول: ما دل عليه حديث الترمذي وغيره قوله ﷺ: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» (٢).

قلت: وقد عرج هذا الحديث عن عدة من الصحابة منهم أمير المؤمنين - كرم الله وجهه في الجنة - وبلغ نقله حد التواتر فإنه قد نقل بطرق كثيرة عن أهل البيت - عليهم السلام - وعن المحدثين منهم أحمد بن حنبل (٣)، (و) (٤) صحيح

(١) ساقط في (أ).

(٢) أخرجه مسلم (٥/٢٣ ح ٢١٠٤)، والترمذي (٥/٥٩٩ ح ٣٧٣١)، وأحمد بن المنذر (١/٣٠١ ح ١٦١١)، (٧/٥١٣ ح ٢٦٥٤١)، وصاحب الاستيعاب (٣/٣٤١)، ومصالح النائي - ضمن السنن (٥/١٢٤ ح ٨٤٤٧)، تاريخ بغداد (١٠/٤٣) رقم (٥١٧١)، الرياض النضرة (٣/١٠٦)، كنز العمال الجزء الخاص بالفهارس، الناشر لابن الفراتي (ح/٤٠-٥٦)، النائي للإمام المنصور (١/١٢٤) وما بعدها.

(٣) مسند أحمد (٧/٥١٣ ح ٢٦٥٤١).

(٤) ساقط في (ب).

مسلم^(١)، وصحيح البخاري^(٢)، وفي [١٣٧-أ] (الجمع بين الصحاح الستة) لرزين العبدري وغيرهم، وقاله النبي لعلي أمير المؤمنين -عليه السلام- غير مرة وفي غير موضع، حتى أنه قال المنصور بالله -عليه السلام- في الجزء الثالث من (الشافي)^(٣) من ثلثة الأعبر أيضاً، وذكر صاحب الحليل كافي الكفاة^(٤) أن النبي ذكر ذلك -يعني «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»- في تسعة مواضع قال -عليه السلام- بعده: فعلمنا أن الاعتبار بعموم اللفظ لأن روايته غير مقصورة على سبب واحد.

قلت: فإذا عرفت هذا فنكفي منه هنا بطريقتين فمن طريق أهل البيت -عليهم السلام- عن المنصور بالله -عليه السلام- في هذا المبحث الذي ذكرته سابقاً يبلغ بسنده إلى ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي قال لأُم سلمة: «(يا أم سلمة)^(٥) هذا -يعني علياً- لحم من لحمي، ودمه من دمي، وهسو مني بمنزلة هارون من موسى، يا أم سلمة هذا النبي في الدنيا وقبري في الجنة»^(٦) نزول الجبال الراسيات ولا يزول من دينه.

الطريق الثانية من الفصل السابق من حكمة ابن البطريق بطريقه إلى ابن المغازلي الفقيه الشافعي -رضي الله عنه- بسنده إلى جابر قال: غزا رسول الله غزوة فقال لعلي: «اخلفني في أهلي» فقال: يا رسول الله يقول الناس: عذّل ابن عمه. فردّها عليه، فقال رسول الله ﷺ: «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى؟ إلا أنه لا نبي بعدي»^(٧).

(١) صحيح مسلم (ج/٢٤٠٤).

(٢) صحيح البخاري (ج/٣٧٠٦، ٤٤١٦).

(٣) الشافي (٣/١٩٠)، (١/١٢٤-١٣٠).

(٤) يعني صاحب ابن عباد.

(٥) ساقط في (٦).

(٦) في الأصول: الآية. وما أتته من الشافي (١/١٩٠).

(٧) حكمة ابن البطريق الفصل (١٦) من (١٣٣ ح ١٩٠)، وابن المغازلي في المناقب (ج/٤٣) من (٣٨).

قلت: وقال المنصور بالله -عليه السلام- في أول الكراس الخامس من (أول الشافي) ^(١) -بعد أن استكمل ما صدره في هذا الموضع من أخبار المنسولة عن المؤلف والمخالف- ما لفظه: فهذه أخبار روتها أئمة العامة في الأخبار وطابقت من رواها من الشيعة؛ وهؤلاء فرقنا الأمة في الأصل وإن افرقتا إلى فرق أعسرى ولم يبق إلا الخوارج فليس لهم سلف بالاتفاق فصار ذلك إجماعاً، والخبر مما علم ضرورة ومنازل هارون من موسى ثابتة لعل -عليه السلام- إلا ما خصه الدليل وأخوة الولادة جعل الله في مقابلها زواج الزهراء وأخوة المواخاة، ثم قال -عليه السلام^(٢): واعلم أن مع صحة هذه الأخبار [٣٧ب-أ] وصحة طرقها المتقدمة فقد أثبت النبي لعل -عليه السلام- جميع منازل هارون من موسى إلا ما أخرجه الاستثناء من النبوة وأخرج العرف من الأخوة، وقد ثبت أن منازل هارون من موسى كانت أشياء منها: أنه كان إماماً لأبيه وأمه، وشريكه في نبوته، وأحب القوم إليه، ومن شد ^(٣) الله به عضده ^(٤) فمعلوم ضرورة أنه يكون أحب القوم إليه، وأما كونه ممن شد الله به أزروه ^(٥) فشاهدته قوله تعالى -حاكياً عنه-: ﴿هَارُونَ أَخِي، اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي﴾ [٣١:٣٠] وقوله: ﴿سَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلَ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمَا وَمَنِ اتَّبَعُكُمَا الظَّالِمُونَ﴾ [٢٥:٢٥] فثبت له

(١) الشافي (١/١٢٩-١٣٠)

(٢) ما هو منقول هنا عن الإمام المنصور بالله موجود في نسخة ابن البطريق ص (١٣٧-١٣٨) منسوبة إلى مؤلف العمدة.

(٣) في الشافي والعمدة بعد ذلك ما لفظه: الله به أزروه وكان معرض الطاعة على أمته وخليفته على قومه، وأما كونه أخاه فشاهدته بالنسب من الكتاب العزيز قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ﴾ وقول هارون: ﴿يَا أَبَايَ أَمِ إِنْ الْقَوْمُ اسْتَخَفُونِي﴾، وأما شاهده بالشركة في النبوة فقوله تعالى حاكياً عن موسى: ﴿وَأَشْرِكْهُ فِي أُمْرِي﴾، وأما كونه أحب القوم إليه فمما لا يحتاج إلى استشهاد بأن الأخ من أب وأم إذا كان شريكاً له في أمره ونبوته وخليفته في قومه ومن شد الله عضده به فمعلوم... إلخ ما هنا. الشافي (١/١٢٩).

ولأخيه ولمن اتبعهما الغلبة ولم تكن غلبتهم بالقوة والكثرة وإنما كانت بالحجة
 وبيانه قوله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا﴾ وهو الحجة، والدليل على أن السلطان
 هاهنا الحجة قوله تعالى في موضع آخر: ﴿بِمَا نَعُشَرُ الْأَعْيُنَ وَالْإِنْسِي إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ
 تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَالْفُلُوكَ لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ [رحمن: ٢٢] يعني
 بحجة، وقال سبحانه وتعالى شاهداً له بالخلافة في قومه: ﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ
 هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ﴾ [الأعراف: ١٤٢] وإذا كانت [٤٠-ب] هذه المنازل
 حاصلة لهارون عليه السلام من موسى عليه السلام وقد جعله النبي بمنزلة
 هارون من موسى وجب أن يثبت له جميع منازل هارون من موسى إلا ما استثناءه
 من النبوة لفظاً والأخوة عرفاً، ولما علم النبي أن علياً يعيش بعده وأن هارون مات
 في حياة موسى وأنه إن أطلق اللفظ من غير تقييد الاستثناء توهمت النبوة من
 جميع^(١) المنازل المستحقة له قال النبي: «إلا أنه لا نبي بعدي»، وقد ثبت
 كونه - عليه السلام - أفضل الأئمة كونه مقطوعاً على مفهيم بما بيننا من الأخبار
 في عبر الغدير والدعاء له على القطع من غير شرط بموالاته وليه ومعاذاة عدوه،
 وذلك يهدي كونه معصوماً فيجب أن يكون أحق بالإمامة ممن تقدمه لوجهين:

أحدهما: أن الأفضل مراعى في الإمامة لما نبينه^(٢) من إجماع الصحابة على
 ذلك، والثاني: أنه قد ثبت أن الإسلام والعدالة معتبران في [١٣٨-أ] الإمام وهما
 معلومان فيمن ثبت عصمته دون من لم تثبت عصمته، ولا يجوز العدول ممن
 علم إسلامه وعدالته إلى من لم يعلم ذلك من حاله، كما لا يجوز العدول إلى
 الاجتهاد مع وجود النص فثبت بجميع ذلك كونه - عليه السلام - أحق بالتصرف
 في الأمة، ولنقتصر على هذا. انتهى كلامه - عليه السلام - في هذا الموضع.

(١) في الثاني: جملة.

(٢) في (ب): لما رد بينه. ومعنى الكلام: أن الأفضلية مراعاة في اختيار الإمام بحيث لا يكون الإمام إلا
 الأفضل بين سائر الناس.

وقال -عليه السلام- في الكراس السادس من الجزء الثالث من (الشافى) (١) في جوابه على فقيه الخارقة لما أراد أن يلزم الشيعة بما معناه: أن القول بشركة أمير المؤمنين -كرم الله وجهه في الجنة- يلزم منه القول بمشاركته له في حياته غائباً كان أو حاضراً على زعمه أن الإمامة حصول التصرف وعزب عنه استحقاق الإمامة والتصرف لا للتصرف (٢) نفسه فلا يكون له ذلك مع وجود الموصى أو المستخلف ومملكه من آخر حياته أو في غيبته حيث أمره به فيصور حيثئذ مالئاً للتصرف وسواء أمكنه التصرف أو منعه منه أي مانع شرعي؛ ولهذا متى زال العذر كان له التصرف من غير تحديد من أحد وذلك ما لفظه: والجواب أننا نخرج وقت النبي بالإجماع على أنه لم يكن لعل في أمر نفسه ويبقى ما بعد وفاته من الأوقات بلا فصل داخلاً تحت النص، ويكون ما قلناه عملاً بدليل الآية -يعني السابقة- والإجماع، وجواب آخر أيضاً وهو أنه -عليه السلام- استحقى ملك التصرف بالأمة في وقت النبي ويكون (٣) الواجب في ذلك الوقت هو اعتقاد إمامته وأنه صاحب الأمر دون غيره ممن لم يرد فيه مثل ذلك النص ووجوب تعظيمه والعزم على القيام معه عقب موت النبي فلذلك قلنا: أن النص عليه ثابت وعلى ولديه عليهما السلام وإنهما يستحقان الإمامة كما استحقها علي -عليه السلام- بالنص، وأنهم أولى بها من كل أحد، ويكون إنفاذ التصرف من كل واحد منهم -عليهم السلام- على الترتيب بعد موت النبي بالإجماع ولما ثبت أنه لا يجوز تصرف إمامين في وقت واحد بخلاف الأنبياء في هذا الباب وهذا كما نقول في الوصي أن الوصاية ثابتة له في حال حياة الموصى بمعنى أن ليس لأحد أن يتصرف بعد موت الموصى سواء أو بأمره وإن لم يكن له نفاذ التصرف في حال

(١) الشافى (١٤٣/٣-١٤٤).

(٢) في (ب): لا تصرف.

(٣) في (أ): فيكون.

حياة الموصي [٣٨ب-أ] وعلى أنهم لو يسألون عن مثل هذا في عهد أبي بكر إلى عمر فلا يجدون بداً مما قلنا لو كان عقده صحيحاً.

وقال -عليه السلام- أيضاً في أول الكراس السابع من الجزء الثالث أيضاً من (الشافي) ^(١) أيضاً ما لفظه: «أن الشركة في الأمر لا توجه مع الرسول لأن المعلوم بظاهر نص القرآن شركة هارون مع موسى -عليهما السلام- والمعلوم ضرورة بلا نزاع أن هارون -عليه السلام- مع حضور موسى -عليه السلام- لا تصرف له في بني إسرائيل بل هو أحدهم في الإحصاء؛ ولهذا لما غاب قال: ﴿وَاخْلُفْنِي لِي قَوْمِي﴾ [الأمر: ١٤٢] ولو كان له فيهم ماله لم يكن خليفة له وكان متصرفاً عن نفسه وهذا لا يجهله أهوى القلب.

قال -عليه السلام-: ولأنه لما أئتمني عليه إنكار المالك على المملوك والأمر على المأمور واستسلم له -عليه السلام- ولطف به حتى تبين عذره فإذا لم يخرج ما ذكرنا هارون -عليه السلام- مع أن له الشركة في الأمر بنص القرآن والنبوة؛ فكيف يظعن على مثله على الموصي لولا الخذلان -نعوذ بالله منه ومن أسبابه، ونسأله أن يوفقنا لإتيان الحق من بابه، [٤١ب-ب] وقد علم الفقيه ^(٢) بأن علياً -عليه السلام- باب مدينة العلم ودخل من غيره فلا يشقى إلا من حصر. انتهى كلامه -عليه السلام-.

قلت: وتنبهي فيما سبق من الحكاية لما حكاه المنصور بالله -عليه السلام- عن صاحب الجليل كافي الكفاة أن النبي ذكر ذلك في تسعة مواضع قطعاً لشغب من يقول إنه كان ذلك منه -عليه السلام- - (سبب) ^(٣) مع أن الدليل لا

(١) الشافي (٣/١٤٩).

(٢) بقصد فقه الحنابلة.

(٣) ساقط في (ب).

يقصر على سببه حسب ما تحتمله قواعد أصول الفقه، وسنأتي - إن شاء الله - ببعض بينة على ذلك بما يحتمله المقام ولولا خشية الإطالة لجمعت منها عدة مما كانت في مواضع متفرقة لأسباب مختلفة وقد احتوى هذا المجموع فيما سبق منه وما يلحق على عدة منها على هذه الصفة أيضاً فهي^(١) تفني وتكفي والله سبحانه وتعالى الهادي فهو حسي .

[حديث الفدير]

الدليل الثاني: ما دل عليه حديث الفدير وهو قوله ﷺ: «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله»^(٢).

قلت: وعتب عليه إضافته إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان البيان الثام به فيسه وإلا فقد قاله مراراً [٢٩-أ] في غيبة أمير المؤمنين عليه السلام - (وفي حضرته)^(٣) في حال إقامتهما - صلوات الله عليهما في المدينة وفي كمال مسفرهما إلى مكة

(١) في (أ): فيها.

(٢) حديث الفدير من الأحاديث المتواترة المشهورة، وهو من الشهرة بمنزلة غزوات النبي صلى الله عليه وآله وسلم الظاهرة المشهورة وأحواله المروفة وحجة الوداع نفسها التي قبل فيها الحديث بعد فراغه صلى الله عليه وآله وسلم من الحج ورجوعه إلى المدينة بعد ذلك، ولقد أخرج الجهم الفدير من علماء الحديث ومن ذلك على سبيل الاختصار:

الرمذي (٥٩١/٥ ح ٣٧١٣)، ابن ماجة (٤٣/١ ح ١١٦)، أحمد في المسند (٣٥٥/٥ ح ١٨٠١١)، وص (٥٠١ ح ١٨٨٣٨)، الكوفي في الثواب (ينظر الجزء الخامس بالفهارس)، السامي في السنن (٣٠/٥ ح ٨٤٦٤)، الحاكم في المستدرک (١١٨/٣ ح ٤٥٧٦) وص (١١٣ ح ٦٢٧٢)، مصنف ابن أبي شيبة (٥٠٣/٧ ح ٥٥)، ذخائر العقبى (ص ٦٧)، الرياض النضرة (١١٤/٣)، المرقاة شرح المشكاة (٤٦٣/١٠ ح ٦٠٩١)، المعجم الكبير (١٦٦/٥) رقم (٤٩٦٩)، عمدة ابن البطريق الفصل الرابع عشر ص (٩٢-١١٩).

(٣) في (ب): عن حصه ٩.

المشرفة ذهاباً وإياباً ولم يقصر ذلك أيضاً على سبب واحد على ما يزعمه الكاشح وإن كان الأدلة لا تقتصر على أمابها - على ما سبقت إليه الإشارة فيما سبق - وسيأتي - إن شاء الله تعالى.

قلت: وأين ذلك بمعونة الله - سبحانه وتعالى ومشيقته - من غير تكرير للأدلة فالطريق الواحدة كافية إذ قد صرح تواتره ونهنا فيما سبق أيضاً بما حكيناه من ما حكاه المنصور بالله - عليه السلام - في (الثاني) ^(١) عن محمد بن جرير الطبري وعن أبي العباس أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة وأنه أفرد له كتاباً طرقه من مائة طريق وخمسة طرق من غير طرق الشيعة له فعاوده - إن شاء الله تعالى - فما يقوى إلا غير المعلوم بالشواهد ونحوها ما يحصل المراد من الدلالة بها أو الترجيح أو نحو ذلك.

قلت: وأما هنا فليس يحتاج إلى شيء من هذا إذ هو ناهض بذاته على انفراده وإنما فرضنا هنا البيان لوجه دلالته على يعلم الناظر أيضاً هو على ما يقوله جميع طوائف فرق الشيعة على اختلاف أصولها ومن تابعها على ذلك من العامة، أم هو غير نص.

قلت: فإذا اتضحت نصوصه على الأمر المستدل به عليه نظر هل هو نصاً حلياً كما تقوله الجارودية من الزيدية والإمامية [ونحوهما] ^(٢) أم هو نصاً حفيلاً استدلالياً ^(٣) كما تقوله البيرية من الزيدية ومن تابعهم على ذلك وكل مجتهد

(١) ينظر السابق (١١٧/١)، عمدة ابن البطريق ص (١١١-١١٢) وفيه: قال يحيى بن الحسن: وقد ذكر محمد بن جرير الطبري صاحب التاريخ عمر يوم الطبري وطرقه من خمسة وسبعين طريقاً، وأفرد له كتاباً سماه (كتاب الولاية)، وذكر أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة عمر يوم الطبري وأفرد له كتاباً وطرقه من مائة وخمسة، وهذا قد تجلوز حد التواتر فلا يوجد عمر قط نقل من طرق بقدر هذه الطرق فيجب أن يكون أصلاً متبعاً وطريقاً مهيماً.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) كذا في الأصل، والصواب أن يقال: هل هو نص حلي؟ أم هو نص حفي استدلال.

مؤكد على ما أداه إليه اجتهاده بعد أن يوفي اجتهاده فيما اجتهد فيه إذ
الاجتهاد يتبعض على الأصح حسبما يأتي بيانه - إن شاء الله تعالى - فأقول
وبالله الإعانة:

أما ما كان في غيبة أمير المؤمنين - كرم الله وجهه في الجنة - ففي ذلك ما
أخرجه يحيى بن الحسن بن البطريق الأسدي في عمدة الطالب في مناقب علي بن
أبي طالب من فصل فنون شتى، الفصل الأول (منها)^(١)؛ بسنده إلى أحمد بن
حنبل - رضي الله عنه - وبطريقه المرفوعة إلى بريدة الأسلمي أنه قال: أنه مر على
مجلس وهم يناقون من علي - عليه السلام - فوقف عليهم وقال: إنه كان في
نفس علي علي وكان خالد بن الوليد [٣٩ب-أ] كذلك فبعثني رسول الله
[٤٢ب-ب] في سرية وعليها علي قاضياً فأصبنا سبياً فأخذ علي من الخمس لنفسه
فقال خالد بن الوليد: دونك قال قاضياً فبعثني علي النبي جعلت أحده بما كان، ثم
قلت: إن علياً أخذ حارية من الخمس وكتب رجلاً بكتاب فرفعت رأسي فإذا
وجه رسول الله قد تغير فقال: «من كتب بكتاب علي ولم»^(٢).

قلت: وأخرجه الكنعني في (كفاية الطالب) في الباب التاسع عشر من
أوابها من حديث [أحمد] بن شاذويه [بسند إلى] عمران بن الحصين وقال رواه
أبو عيسى الخافظ ومن حديث بن حنبل عن عبد الرزاق.

قلت: وأما ما كان في حضره - صلوات الله عليهما - في المدينة المشرفة
ففي ذلك ما صدره يحيى بن الحسن بن البطريق أيضاً في فصل ذكر المواخاة من

(١) ساقط في (ب).

(٢) أحمد في السند (٤٣٧/٤)، الحاكم في المستدرک (١١٩/٣ ج ٤٥٧٩)، مسند أبي طه الطيالسي
ص (١١١ ج ٨٢٩)، حلية الأولياء (٢٩٤/٤)، مصابيح النسائي (٨٧)، كثر العمال (٣٩٩/٦)،
الظهير (٢١٦/٣)، والزمذني في سننه (٥٩٠/٥ ج ٣٧١٢)، مصابيح النسائي ضمن السنن (١٣٢/٥)
ج (٨٤٧٤)، الرياض النضرة (١١٥/٣) ومصادر أخرى عديدة.

فصول (العمدة) عنه وبطريقه إلى الخطيب من مناقب أبي الحسن علي بن أبي
 الحفازلي الفقيه الشافعي - رضي الله عنه - وبسنده إلى أنس بن مالك - رضي الله
 عنه - قال: لما كان يوم المباهلة وأخى النبي بين المهاجرين والأنصار وعلي واقف
 يراه ويعرف مكانه لم يواخ بينه وبين أحد فانصرف علي باكي العين فالتفت
 النبي فقال: ما فعل أبو الحسن قالوا انصرف باكي العين يا رسول الله قال: يا
 بلال اذهب فأتني به فمضى بلال إلى علي - عليه السلام - وقد دخل منزله
 باكي العين فقالت فاطمة: ما يبكيك لا أبكي الله عبيك؟ قال: يا فاطمة أحمى
 النبي بين المهاجرين والأنصار وأنا واقف يراني ويعرف مكاني لم يواخ بيني وبين
 أحد قالت: لا يحزبك الله لعله إنما ذعرك لنفسه، فقال بلال: يا علي أحب النبي
 فأتني علي النبي فقال النبي **﴿سَلِّ بِعَذَابٍ وَأَلِمْ﴾** ما يبكيك يا أبا الحسن؟ فقال أصبحت بين
 المهاجرين والأنصار وأنا واقف تراني وتعرف مكاني لم تواخ بيني وبين أحد قال:
 إنما ذعرتك لنفسى ألا يسرك أن تكون أخا نبيك قال: بلى يا رسول الله أنى لي
 بذلك؟ فأخذ بيده فأرقاه المنبر فقال **﴿اللهم هذا [مؤمن] منى وأنا منه، ألا إنه**
منى بمنزلة هارون من موسى، ألا من كنت مولاه فهذا علي مولاه﴾ قال:
 فانصرف علي فربر العين فأتبعه عمر بن الخطاب فقال: يخ يخ يا أبا الحسن
 أصبحت مولاي ومولى كل مسلم^(١).

قلت: وأما ما كان عند ذهابهما إلى مكة المشرفة - بشرف الله تعالى - ففي
 ذلك ما صدره أبو الحسين يحيى بن الحسن بن البطريق الأسدي - رحمه الله - في
 فصل ذكر غدير خم من فصول (العمدة) أيضاً من تفسير الثعلبي في تفسير قوله
 تعالى: **﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾** (النور: ١) عنه وبسنده إلى أن قال وسئل سلمان بن
 عيسى عن قول الله عز وجل: **﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾** فيمن نزلت فقال: لقد

(١) العمدة ص (١٦٩-١٧٠ ح ٢٦٢).

سألني عن مسألة ما سألتني عنها أحد قبلك حدثني جعفر بن محمد عن آبائه قال: لما كان رسول الله بغدير خم نادى مناد أيها الناس فاجتمعوا^(١) فأخذ بيد علي عليه السلام - فقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه» فشاع ذلك وطار في البلاد فبلغ ذلك الحارث بن النعمان الفهري^(٢) فأتى رسول الله علي ناقة له حتى أتى الأبطح فنزل عن ناقته فأناحها وعقلها، ثم أتى النبي وهو في ملأ من أصحابه فقال: يا محمد أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله فقبلناه منك، وأمرتنا أن نصلي محسباً فقبلناه منك، وأمرتنا أن نصوم شهراً فقبلناه منك، وأمرتنا أن نخرج البيت فقبلناه منك، ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضبعي بمن عمك ففضلته علينا وقلت: «من كنت مولاه فعلي مولاه» وهذا شيء منك أم من الله تعالى؟ فقال: «والذي لا إله إلا هو أنه أمر من الله» فولى الحارث بن النعمان يريد راحلته وهو يقول اللهم إن كان ما يقول محمد حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم^(٣) وصل إليها حتى رمى الله بحجر فسقط على هامته ومخرج خرقته فمات. **سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ** [المخرج: ١]^(٤).

قلت: ولم أقل أن هذا الخبر كان في الذهاب إلا جمعاً بين الأخبار إذ الموالاة بينهما مهما [٤٣-ب] أمكن هو الواجب وهو الذي تقتضيه قواعد أصول الفقه، وقد دل قوله - في أول هذا الحديث - قوله: (لما كان رسول الله بغدير خم نادى مناد أيها الناس فاجتمعوا فأخذ بيد علي وقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه»)،

(١) في العمدة: نادى الناس فاجتمعوا.

(٢) وقيل: الحارث بن عمرو الفهري، وقيل: النعمان بن الحارث الفهري، وقيل: النعمان بن النضر الفهري.

(٣) العمدة ص (١٠-١١ ج ١٣٥)، شواهد التنزيل (٢/٢٨٦-٢٨٧)، تنبيه الغافلين للحاكم المحمدي ص (٢٣٠-٢٣١).

إنه كان وقوع هذا في غدير خم، ثم دل قوله في آخره فطارت الأخبار لبلغ ذلك الحارث بن النعمان الفهري فأتى رسول الله على ناقه حتى أتى الأبطح فنزل عن ناقه فأناعها [٤٠ب-أ] وعقلها... الحديث بتمامه على أنه كان ذلك في مكة إذ لا يسمع بالأبطح إلا في مكة ولا بلغ إلينا أن النبي حج ولا اعتمر بعد حجة الوداع لأنه كان حديث الغدير في سفرها اللهم إلا أن يكون ثم محل في المدينة يسمى بالأبطح استقام أن يكون هذا في الإياب في الموقف الذي كان فيه بيان حديث الغدير البيان العام مع أنما ثم نزاع من أحد من المسلمين في أصل وقوع خبر حديث غدير خم، وإنما الكلام في هذا الحديث فقط لا غيره «يعني»^(١) في بيان الوقت الذي وقع فيه لا في وقوعه أو عدمه مع أنه لو لم يذكر في أوله حديث غدير خم لكان قلنا: بلغهم ما قاله النبي ليريدوا الأسلمي وما قاله لعلي -عليه السلام- على المنبر في حديث المواجاة السابق فلا في حينئذ وحين حمله على ما ذكرنا، وقد ذكر معنى هذا المصنوع بالله -عليه السلام- في أنشاء (المشافي).

قلت: وأما ما كان في الإياب مع رجوع النبي من مكة المشرفة بتشريف^(٢) الله تعالى بعد قضاء حجة الوداع ففي ذلك ما قاله ابن البطريق الأسدي أيضاً في فصل ذكر غدير خم من فصول حمدته ورواه بطريقه عن الثعلبي في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [البقرة: ١٢٩] وهو بلغ بسنده إلى جعفر بن محمد بن علي -عليهم السلام- أنه قال: معنى ﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ من فضل علي بن أبي طالب.

قال: وفي نسخة أخرى لي أنه -عليه السلام- قال في ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا

(١) سقط في (ب).

(٢) في (ب): بشرف.

أَوَّلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» [البقرة: ٦٧] في علي وقال: هكذا أنزلت رواه جعفر بن محمد فلما نزلت هذه الآية أخذ رسول الله بيد علي عليه السلام - وقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه»^(١).

قلست: وأما ذكر حديث الغدير بكامله وحطبه الذي وعدت به فيما سبق فأكتفي أيضاً مما صدره (أبو)^(٢) الحسين يحيى بن الحسن بن البطريق الأسدي في هذا الفصل الذي أشرنا إليه آنفاً من عمدته أيضاً ما هو بطريقه إلى أبي الحسن علي بن المغازلي الواسطي الشافعي - رضي الله عنه - وبسنده إلى [الوليد بن صالح] ابن امرأة زيد بن أرقم قالت: أقبل نبي الله من مكة في حجة الوداع حتى نزل بغدير الخنفرة بين مكة والمدينة فأمر بالدوحات فقم ما تحتهن من شوك، ثم نادى: الصلاة جامعة، فخرجنا إلى رسول الله (فصلى بنا الظهر)^(٣) في يوم [٤١-أ] شديد الحر وإن منا من لم يلبس^(٤) دابة على رأسه وبعضه على قدميه من شدة الحر حتى انتهينا إلى رسول الله فصلى بنا الظهر ثم انصرف إلينا فقلنا: «الحمد لله نعمه ونستعينه ونؤمن به ونتوكل عليه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، الذي لا هادي لمن أضل، ولا مضل لمن هدى، وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمد عبده ورسوله أما بعد أيها الناس: فإنه لم يكن لشي من العمر إلا نصف ما عمر من قبله، وأن عيسى ابن مريم لبث في قومه أربعين سنة، وإنني قد أشرعت في العشرين ألا وإنني أوشك أن أفارقكم ألا وإلي مسؤول وأنتم مسؤولون فهل بلغتكم؟ فماذا أنتم قائلون؟ فقام من كل ناحية من القوم مجيب يقولون: نشهد أنك عبد الله ورسوله قد بلغت رسالته، وجاهدت في

(١) الفعدة ص (٩٩-١٠٠ ح ١٣٢).

(٢) ورد في الأصل: أبي.

(٣) ساقط في (ب).

(٤) في (ب): بمن.

سبيله، وصدعت بأمره، وعبدته حتى أتاك اليقين، جزاك الله عنا خير ما جازى
 نبياً عن أمته، فقال: أستم تشهدون أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن
 محمداً عبده ورسوله [٤٤-ب] وأن الجنة حق والنار حق، وتؤمنون بالكتاب
 كله؟ قالوا: بلى قال: فإني أشهد أن قد صدقتم وصدقتموني، ألا وإني فرطكم
 وأنكم تبعي توشكون أن ترفؤوا عليّ الخوض فأسألكم حتى تلقوني عن قلبي
 كيف خلقتهموني فيهما، قال فاعبل عليهما^(١) ما ندري ما الثقلان؟ حتى قام رجل
 من المهاجرين فقال: يا بني وأمي يا بني الله ما الثقلان؟ قال: الأكرم منهما كتاب
 الله سبب طرفه بيد الله وطرف بأيديكم فتمسكوا به ولا تولوا ولا تضلوا،
 والأصغر منهما عترتي من استقبل قبلي وأحباب دعوتي فلا تقتلوه ولا تقهروهم
 ولا تقصروا عنهم فإني قد سألت لهم اللطيف العبر فأعطاني ناصرها لي ناصر
 وعاذلها لي عاذل، ووليها لي ولي، وعفوها لي عفو ألا فإنها^(٢) لم تهلك أمة
 قبلكم حتى (تدين بأمرائها)^(٣)، وتظهر عليّ بونتها، وتقتل من قام بالقسط، ثم
 أخذ بيد علي بن أبي طالب فرفعها وقال: من كنت وليه فهذا وليه (اللهم)^(٤)
 وال من والاه وعاد من عاداه - قالها ثلاثاً^(٥) آخر الخطبة.

قلت: وبطريقه إلى ابن المغازلي أيضاً بإسناده إلى أبي هريرة قال: من صام
 يوم ثمان عشرة من ذي الحجة كتب له صيام ستين شهراً وهو يوم غدیر عجم
 لما أخذ النبي بيد علي بن أبي طالب - عليه السلام - فقال: «أستأوى
 بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: من كنت مولاه فعلي مولاه»

(١) أي أنهم الأمر لا تقهروهم إلى ملولته ومعناه.

(٢) أي (ب): ألا فإنها أمة.

(٣) أي (ب): تدین بهواها.

(٤) ساقط أي (ب).

(٥) العملة ص (١٠٤-١٠٦ ح ١٤٠)، الثاقب لابن المغازلي ص (٢٩-٣١) (ح/٢٣).

[١٤١ب-أ] فقال عمر بن الخطاب: بيع بيع لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة، فأنزل الله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ...﴾ الآية^(١) [العدد: ٣]^(٢).

قلت: وبهذا القدر أكتفى من حديث الغدير إذ هو جميعه ما يخص كتاب الله وعزة رسول الله منه وما يخص أمير المؤمنين -عليهم السلام- متواتر، وقد سبق الإشارة إلى عدة طرقه التي هي من قبل القوم وأما طرق الشيعة فأظن أنها لا تحصى كثرة (وهي مخرجة)^(٣) أيضاً في الأمهات الست التي هي: موطأ مالك بن أنس الأصبحي، وصحيح البخاري، وصحيح مسلم النيسابوري، وصحيح الترمذي، وصحيح أبي داود السجستاني وهو كتاب السنن، وصحيح النسائي الكبير [والتحريد للصحيح السنن] تصنيف الشيخ أبي الحسن رزين بن معاوية بن عمار العبدري القزويني الأندلسي التي قد صارت الآن إمام لكل محدث في أقطار بلاد الإسلام ولا بد أن يأتي في آخر كتابنا هذا ذكر لها - إن شاء الله تعالى - ~~وحيثما وجدنا في الأغلب إنما تم جامع من كتب الحديث إلا وقد عرج فيه.~~

قلت: وقد خرج ابن الإمام -عليه السلام- على شرح قوله في الغيبة في المقصد الرابع من مقاصدها وليس فيه معنى من الخبر الأحادي غير الغدير والمنزلة ونحوهما للتواتر لمن بحث - شيء واسع من ذلك، قلت: ونبه على مخرجيها وعمن خرجت عنه^(٤).

(١) العمدة ص (١٠٦ ح ١٤١)، الثاقب لابن المغازلي ص (٣١ ح ٢٤).

(٢) العمدة ص (١٠٦ ح ١٤١)، الثاقب لابن المغازلي ص (٣١ ح ٢٤).

(٣) في (ب): وهو مخرج.

(٤) غاية السؤل (٢/٣٠-٤٠).

قلت: وكذلك أيضاً حديث المنزلة السابق ذكره^(١).

قلت: وقريب مما أخرج ابن الإمام أخرج المنصور بالله -عليه السلام- في (الشافي) زيادة مع استكمال السند لكل حديث وبين الكتب المخرجة منها وطرقه إليها وبیان صحة روايته لها.

قلت: وأما كتب المناقب المعروفة فما وضعها الراضعون إلا لقصد إظهار كل منقبة وفضيلة لأمر المؤمنين والعمرة الطاهرين، فالتكثير في هذا الطريق قد أغنى عنه الظهور والثواتر، وإنما الغرض كل الغرض هنا في تبين وجه الدلالة وكيفيتها (ونحو ذلك)^(٢) فنقول -وبالله الاستعانة ونسأله التوفيق والإصابة-:

قال المنصور بالله -عليه السلام- آخر الكراس الرابع من أول الجزء الأول من (الشافي)^(٣) بعد أن أكمل ما أراد من رواية حديث الغدير ما لفظه: «اعلم أن لفظ مولاي في اللغة تنقسم إلى عشرة أوجه^(٤)»:

أوله^(٥): الأول وهو الأصل والمعيار الذي يرجع إليه المعاني في سائر الأقسام.

ثم أعلم أن أهل اللغة ومصنفي العربية قد نصوا [٤٢-أ] على أن لفظ مولى يفيد الأولى وفسروا ذلك في كتبهم من كتاب الله تعالى ومن أشعار العرب، فأما الكتاب العزيز فإن أبا عبيدة^(٦) [معمر] بن المثنى وهو مقدم في [علم]^(٧) العربية غير مطعون عليه في معرفتها قد ذكر في كتابه المتضمن تفسير غريب القرآن

(١) نفسه (٢/٤٠-٤٥).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) الشافي (١/١١٨-١٢٢).

(٤) العمدة ص (١١٢-١١٩) وفيه: قال يحيى بن الحسن في بيان معنى لفظ المولى ... إلخ ما هنا.

(٥) في (ب): الأول.

(٦) في (ب): قال أبي عبيدة.

(٧) ساقط في (أ).

المعروف (بالمجاز) في سورة الحديد في تفسير قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْعَدُّ مِتَكُمْ فِتْنَةً﴾ [٤٥-ب] وَلَا يَمُنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَالَكُمْ التَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَيُنْسِ الْأَعْيُورُ [الحديد: ١٥] يريد -جَلَّ سَمِيه- هي أولى بكم على ما جاء في التفسير؛ واستشهد بقول ليبي^(١):

قعدت كلا الفرخين تحسب أنه مولى للمخافة خلفها وأمامها
ومعناه أنه أولى بالمخافة يريد أن هذه الظبية تحمرت فلم تدرك أخلفها أولى
[بالمخافة]^(٢) أم أمامها، ويقول الأعطل في عهد الملك بن مروان:

فما وجئت فيها قريشاً لأمرها
أعف وأولى من أيك وأجمدا
وأورى بزنهمه ولو كان غيره
فأصبحت مولاها من الناس كلها
فما وجئت فيها قريشاً لأمرها

فمحاط به بلفظ مولى وهو خليفة مطاع في الأمر من حيث اختص بالمعنى الذي احتمله وليس أبو عبيدة منهم بالتقصير في علم اللغة ولا مظنوناً به الميل إلى أمير المؤمنين -عليه السلام- [بل معدود من جملة الخوارج وقد شاركه في مثل ذلك التفسير ابن قتيبة وهو أيضاً لا ميل له إلى أمير المؤمنين عليه السلام]^(٣) إلا أنه لو علم أن الحق في غير هذا المعنى لقاله.

(١) البيت من معلقة ليبي بن ربيعة العامري التي مطلعها:

حسبت للديار محلاً فطامها محلى تأيد غولها فرجتها

ينظر شرح المعلقات السبع للحسين بن أحمد بن الحسن الزوزني ص (١٢٦).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ما بين المعقولين ساقط في الأصول وما أثبتناه من (الثاني) و(العدة).

وقال الفراء في كتابه المعروف (تفسير المشكل في القرآن)^(١) في ذكر أقسام المولى^(٢) أن المولى: الولي والمولى الأول بالشيء، واستشهد على ذلك بالآية المقدم ذكرها وببيت لبيد أيضاً (وأنشد لغير لبيد أيضاً)^(٣):

كانوا مولىً حتى يطلبون به فادركوه وما ملوا ولا لعبوا

وقد روى أن في قراءة عبد الله بن مسعود ﴿إِنَّمَا مَوْلَاكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ مكان ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٥٥].

وفي الحديث: «لما امرأة تزوجت بغر إذن مولاهما فنكاحها باطل» والمعلوم من ذلك أن المراد بمولاهما وليها والذي هو أولى الناس بها والأعظم هو أحد شعراء العرب وعمن لا يظعن عليه في معرفة ولا ميل له إلى مذهب الإسلام - إذ هو نصراني (يحت) -^(٤) بل هو من الذين في علوم اللغة.

وقد حكى عن أبي العباس المروزي^(٥) أن قول: الولي الذي هو الأحق والأولى ومثله المولى فيجعل الثلاث ~~بمعنى واحد~~ من له أدنى أنس بالعربية وكلام أهلها لا يخفى عليه ذلك.

والثاني من أقسام مولى هو: مالك الرق قال الله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ [١٢٤ب-١] مَقَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبُكُم لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ ذِيهِ وَهُوَ كَلٌّ عَلَىٰ مَوْلَاهُ﴾ [النمل: ٧٥] يريد مالكة، والأمر في ذلك أشهر من أن يحتاج إلى استشهاد.

(١) في العمدة: كتاب معاني القرآن.

(٢) ينظر موسوعة الفهرست (٣٤٦/١) وفي ص (٣٥٥): مفصلاً.

(٣) في العمدة: وأنشد غير بيت لبيد أيضاً.

(٤) ساقط في (أ).

(٥) اب العباس المروزي (٨٢٦-٨٨٩٨): من أشهر علماء اللغة وله الكثير من المؤلفات أشهرها كتاب

الكامل في اللغة والأدب.

والثالث: المعتق - بكسر عين الكلمة.

والرابع: المعتق - بفتحها.

والخامس: ابن العم قال الله تعالى: ﴿وَإِنِّي عِفْتُ الْمَوَالِي مِنْ وَرَائِي﴾ [سرم: ١٠] يعني
بني عمي، ومنه قول الشاعر:

مهلاً بني عمنا مهلاً موالينا لا تبتشوا بيننا ما كان مدقونا

والسادس: الناصر، قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ
مَوْلَاهُ﴾ [سرم: ١١] يريد ناصره، وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ
الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [سد: ١١] يريد لا ناصر لهم.

والسابع: المتولي - لتضمن الجريرة^(١) ونحوها للمراث.



والثامن: الخليف؛ قال الشاعر:

موالي حلف لا مولي قرابية ولكن قطنا يتبعون الأتاي^(٢)

مراحمنا في حرمهم

والتاسع: الجار، قال الشاعر:

مولى اليمين ومولى الجار والنسب

والعاشر: الإمام السيد المطاع.

وهذه الأقسام التسعة بعد الأولى إذا توصل المعنى فيها وجد راجعاً إلى معنى
الأولى ومأخوذاً منه لأن مالك الرق لما كان أولى بتدبير عبده من غيره كان
لذلك مولاه دون غيره، والمعتق لما كان أحق وأولى بميراث المعتق دون غيره
كان لذلك مولاه دون غيره، والمعتق لما كان أولى بمعتقه في تحمّل جريرته

(١) الجريرة: الذنب والجنابة.

(٢) القطن: جمع قاطن وهو الخادم، والأتاي: المرء الغريب.

والصق به ممن اعتقه غيره كان مولاه أيضاً كذلك، وابن العم لما كان أولى بالميراث ممن بعد عن نسبه وأولى بنصرة ابن عمه من الأجنبي كان مولاه لأجل ذلك، والناصر لما احتص بالنصرة فصار بها أولى كان من أجل ذلك مولى، والمتولي لتضمن الحرية لما ألزم نفسه ما يلزم المعتق كان بذلك أولى ممن لم يقبل الولاء وصار به أولى بميراثه فكان بذلك أولى، والجار لما كان بنصرة جاره ممن بعد عن داره وأولى بالشفعة في عقاره فلذلك صار مولى، والإمام المطاع لما كان له من طاعة الرعية وتديبرهم ما يماثل الواجب بملك الرق كان لذلك مولى، فصارت جميع تلك المعاني فيما حددناه ترجع إلى معنى الوجه الأول الذي هو الأولى، وتكشف عن صحة معناه فيما ذكرناه في حقيقته ووصفناه فليتأمل ذلك ففيه بيان لمن تأمله.

فإن قيل: فإذا ثبت أن لفظة (مولى) تشمل مكان الأولى وأنها أحد محتملاتها فما الدليل على أن النبي [٤٦-ب] أراد بها يوم القديس الأولى دون [٤٣-أ] أن يكون أراد بها غيره من الأقسام التي يعبر عنها؟

قيل له: مقدمة الكلام التي بدأ بذكرها وأخذ إقرار الأمة بها من قوله - عليه السلام -: «أأست أولى بكم من أنفسكم» ثم عطف عليها بلفظ يحتملها ويحتمل غيرها دليل على أنه لم يرد بها غير المعنى الذي قرره عليه ممن دون إحدى محتملاتها وأنه قصد بالمعطوف ما هو معطوف عليه، ولا يجوز أن يرد أمر من الحكيم تقرير لفظ مقصور على معنى مخصوص ثم يعطف عليه بلفظ يحتمله إلا ومراعاة للمخصوص الذي ذكره وقرره دون ما عداه يوضح ذلك ويزيده بياناً أنه لو قال أأست تعرفون داري التي في موضع كذا؟ ثم وصفها وذكر حدودها فإذا قالوا: بلى، قال لهم: فاشهدوا أن داري وقف على المساكين - وكانت له دور كثيرة - لم يجوز أن يحمل قوله في الدار التي وقفها إلا على أنها السدار التي

قررهم على معرفتها ووصفها، وكذلك لو قال لهم: أستم تعرفون عبدي فلاناً (النوبي)؟ فإذا قالوا بلى. قال لهم: فاشهدوا أن عبدي حراً لوجه الله تعالى - وكان له مع ذلك عبيد سواء - لم يجوز أن يقال: إنه أراد إلّا عتق من قررهم على معرفته دون غيره من عبيده وإن استروا جميعهم في إسم العبودية؛ وإذا كان الأمر على ما ذكرناه ثبت أن مراد النبي بقوله: «من كنت مولاه فعلي مولاه» معنى الأولى الذي قد ذكره وقرره ولم يجوز أن يصرف إلى غيره من سائر أقسام لفظية (مولى) وما يحتمله وذلك يوجب أن علياً -عليه السلام- أولى بالناس من أنفسهم بما ثبت أنه مولاهم، كما أثبت النبي لنفسه أنه مولاهم وأثبت له القديم تعالى أنه أولى بهم من أنفسهم فثبت أنه أولى [بهم من أنفسهم فثبت أنه أولى] ^(١) بلفظ الكتاب العزيز، وثبت أنه مولى بلفظ نفسه؛ فلو لم يكن المعنى واحداً لما تجاوز ما حد له في لفظ الكتاب العزيز إلى لفظ غيره فثبت لعلي -عليه السلام- ما ثبت له في هذا المعنى من غير عدول إلى معنى غيره ^(٢) وبزبدته بياناً أيضاً أنا نتصفح جميع ما تحمله لفظة مولى من الأقسام التي يعبر عنها [ب-أ] وننظر ما يصحح أن يكون مختصاً بالنبي منها ^(٣) وما لا يصح اختصاصه به وما يجوز أن يوجه لغيره في تلك الحالة مما يخصه وما لا يجوز أن يوجه مع اعتبارها لا يوجد ^(٤) فيها ما يوجه لأمر المؤمنين -عليه السلام- غير الأولى والإمام والسيد المطاع ونحن نذكرها مفصلة على البيان فنقول:

أما المالك والمعتق فلا يصح أن يكون مراده ^(٥)؛ لأن علياً -عليه السلام- لم يكن مالكا لرى كل من ملك النبي رقه ولا معتقاً لمن عتقه، وأما المعتق فمستحيل أن ينسب إليه النبي ^(٦)، وأما الحليف والجار فلا يجوز أن يكونا

(١) ما بين المقوفين ساقط في الأصول، وما أتينا من العمدة..

(٢) في (ب): فيها.

(٣) في (أ): لا يحد.

مراده -عليه السلام- لأن الخليف هو المنصوي، إلى غيره يمنع منه وينصره ولم يكن النبي خليفاً لأحد على هذا الوجه فيكون أمر المؤمنين -عليه السلام- خليفه ولا كان أيضاً في كل حال جار من هو جاره؛ فأما منزلهما في المدينة فمعلوم أنه واحد فهو جار من هو جاره وهذا لا فائدة في ذكره، وأما ضامن الحرية فلا يصح أن يكون مراده لأنه لم يكن ضامن حرية كل من ضمن حريرته ولا يصح أن يكون قد أوجب ذلك لأنه خاطب به الكافة^(١) ولم يكن ضامناً جرائرهم ومستحق موارثهم؛ وأما الناصر وابن العم فلا يصح أيضاً أن يكون مراده للعلم المشترك من الكافة بأنه ناصر من هو ناصره وابن عم من هو ابن عمه فلا يجوز من الرسول أن يجمع الناس في مثل ذلك المقام العظيم الكبير ويقفهم على الرضاء في الحر الشديد، ثم يعلمهم ما هم عالموه ويخبرهم بما هم متيقنوه وإذا لم يصح أن يكون مراده شيئاً من هذه الأقسام علمنا أن مراده ما بقي منها مما هو واجب له على العباد ويصح أن يوجه لمن أراد ولم يبق غير قسمين: وهما الأولى والسيد المطاع فهما على كل حال المراد ولو لم يكونا ولا واحد منهما مراده عرج كلامه عن أن يتضمن معنى استفاد، وهذا دليل معتمد فليتأمل فيه كفاية في هذا الباب غير مفتقر إلى ذكر المقدمة المقررة في أول الكلام وهو شاهد بأن أمير المؤمنين -عليه السلام- الأولى والسيد المطاع ويزيده بياناً أنا لو حملنا ما في الخبر من ذكر لفظة مولى على أن المراد بها جميع المعاني [٤٤أ-أ] التي يصح ثبوتها في حقهما -عليهما السلام- مما لا تنافي بينها لكان ذلك وجهاً صحيحاً مستعملاً في اللغة العربية كما ذكره أهل الأصول في [٤٧ب] أحكام الحقائق المشتركة ويزيده بياناً وإيضاحاً، قال -عليه السلام-: وإن كان بغير لفظة (مولى) ما قلنا ذكره -يعني في (الشافي)- من صحيح مسلم ومن كتاب الجمع بين

(١) في (ب): العامة.

الصحيحين للحميدي ومن كتاب الجمع بين الصحيحين لـ زرارة البغدادي ما ذكره من صحيح أبي داود السجستاني. و(في) (١) صحيح الترمذي، وما رواه عن زيد بن أرقم قال: قام رسول الله يوماً فينا خطيباً بماء يدعى حملاً بين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال: «أما بعد أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب وإني تارك فيكم الثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به - فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال: وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي، فأوصى بكتاب الله دفعة واحدة وبأهل بيته ثلاث دفعات ولم يزد في التأكيد في الوصاية بهم إلا لأنهم هم حفظة الكتاب والمترجمون عنه بما لا يعلمه غيرهم فثبت الوصاية بهم وبالكتاب العزيز ثم قال ﷺ: «حبلان مملودان لن يفترقا حتى يردا عليَّ الحوضين» يدل على أن ذلك منه - عليه السلام - وصية أنه نعى إليهم نفسه ثم وعظ وذكر، قال - عليه السلام: ومما يزيد ما قلناه من أنه أراد بلفظ (مؤلف) استحقاق الإمامة وولاء الأمة دون ما عداه من سائر الأقسام ما ذكرناه من قول عمر بن الخطاب: هنيئاً لك يا بن أبي طالب أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة، فدل بالتهنئة له على استحقاق الولاية، فمن كان مؤمناً فعلي مولاه ومن كان ليس بمؤمن فلا حاجة إلى ذكره لخروجه عن دائرة الإسلام بأن علياً - عليه السلام - لم يكن مولاه لموضع شرط النبي وشهادة عمر بذلك وهذا من أدل دليل على صحة ما أردناه.

قال - عليه السلام -: ومما يزيد ذلك بياناً أن قوله في آخر الخبر: «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» يوجب ثبوت عصمته ووجوب موالاته ظاهراً وباطناً والقطع على معينه وذلك يقضي أنه - عليه السلام - أحق بالإمامة [٤٤ ب-أ] من

(١) سابق في (ب).

غيره ممن لا يثبت ذلك فيه إذ لا يجوز العدول عن المعلوم عدالته وعصمته إلى المضمون ذلك فيه كما لا يجوز العدول إلى الاجتهاد مع وجود النص؛ وهذا شيء بين لكل من سلك طريقة الإنصاف وطرح تقليد الأسلاف، وجانب الميل إلى العناد والخلاف، والله در القائل^(١):

وهبني قلت هذا الصبح ليل أبعثي العالمون عن الضياء

وعند توفية النظر حقه والأخذ من النصفة بزماتها يتضح الفرق بين الصحيح والفساد والمستقيم والمائد والمنصف والمعاد ويستقر التمييز بين الناقص والكامل، والعالم والجاهل، والحالي والمآطل، والحق والباطل، والراجح والشالك، ﴿وَمَا يَحْكُمُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ﴾ [نكوت: ١٣]؛ وهذا كلام لا يجد عرفه أخشم، ولا يهتدي بنوره عم عن الصواب أبكم، (شعر)^(٢).

ومن بك ذا لعم مبرم مبرم يجد مسراً به الساء الزلالا



انتهى كلامه - عليه السلام -

قلت: وقال - عليه السلام - أيضاً بعد النصف الثاني من الجزء الثالث من (الشافي)^(٣) أيضاً ما لفظه: والجواب: متى ثبت أن لفظة (مولى) مشتركة بين معان كالمعتق والمعتق، وابن العم والمولى^(٤) والناصر، والأولى بالأمر والمالك، على ما ذلك معروف في اللغة لكنها في هذا الوجه من الاستدلال قد تخصصت بمعنى الأولى والأحق لأجل المقدمة السابقة وهي قوله: «أأست أولى بكم من أنفسكم» فإذا كانت لفظة (مولى) مستعملة بمعنى الأولى على وجه الحقيقة كما

(١) البيت للمعنى الشاعر المشهور.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) الشافي (١٦٦/٣).

(٤) في الشافي: المود.

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُلَاحِظُ مِنْكُمْ لَدِيَّةٌ وَلَا مِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَاكُمْ
النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة: ١٥٥] معناه هي أولى بكم، وجب حمل هذه
اللفظة على أنه أراد بها (الأولى) لأن ذلك يقتضي ارتباط بعض الكلام ببعض؛
فيكون ذلك أتم لفادته، ويكون تقديم لفظة (أولى) قرينة توجب صرف هذا
اللفظ إلى هذا المعنى كما يجب صرف الخطاب من تعريف الجنس إلى تعريف
العهد لتقدم ذكره ولو كان لرجل عشرة عبيد ثم وصف أحدهم بحسن الخدمة
وجميل العشرة وذكره دونهم ثم قال: فاشهدوا أن العبد حر، لوجب صرف
هذا الكلام إلى ذلك العبد المذكور أولاً دون غيره من عبيده وليس ذلك إلا
لتقدم ذكره؛ كذلك ما نحن فيه يجب صرف قوله (مولاه) إلى معنى (الأولى)
وبصير كأنه قال فمن كنت أولى به من نفسه فعلى أولى به ولا شك أن الأولى
هو الأحق والأملك [١٤٥-أ] للتصرف فيه وذلك يفيد ثبوت الإمامة [١٤٨-ب].

ولما ذكرنا أن لها المراد به ملك التصرف على الكافة؛ فإذا كان علي -عليه
السلام- أملك بالتصرف فيهم ففقهنا بهذا المعنى (زيادة)، وقد روي هذا المعنى
عن النبي وذلك ثابت فيما روينا بالسند الموثوق به إلى جعفر بن محمد الصادق
-عليهما السلام- أنه سئل ما أراد النبي بقوله لعلي: «من كنت مولاه فعلي
مولاه» فاستوى جعفر قاعداً ثم قال: سئل عنها والله رسول الله فقال: «الله
مولاي أولى بي من نفسي لا أمر معه وأنا مولى المؤمنين أولى بهم من أنفسهم لا
أمر لهم معي، ومن كنت مولاه أولى به من نفسه لا أمر له معي فعلي مولاه أولى
به من نفسه لا أمر له معه» وهذا نص صريح فيما رمناه من ذلك، انتهى كلامه
-عليه السلام- هنا.

ثم قال -عليه السلام- عقيب هذا بنحو ورقتين وهو بعد النصف من الجزء

الثالث من (الثاني) ^(١) وذلك بعد قول فقيه الخارقة ما معناه: أنه كان يجب على علي -عليه السلام- إظهار العلم وبذل النصيحة، بمعنى أنه كان يجب عليه أن يقول لهم أنه الإمام ويرفع عنهم كل لبس ولو بمجاهدتهم وقتالهم ونحو هذا، فقال -عليه السلام-: والجواب أن ما ذكره من وجوب بيان معنى النصوص الاستدلالية لا يجب عليه -عليه السلام-؛ لأن في بيانها وقوع الأمور المخوفة ويحري بيانها قوله أنا الإمام وأنتم ظلمة على أنه -عليه السلام- قد بين في أيام أبي بكر وامتنع وأظهر للمعاص والعام أنه أولى بهذا الأمر وذكر النصوص وبين الاحتجاج بمعانيها فلم يسرع القوم إلى ذلك ونفرت عنه فريش إلا القليل وقال لهم: ما عذركم في التقدم عليّ والاختصاص بمقامي الذي جعله الله تعالى ورسوله لي.

وأما في أيام عمر فلم يبق له إلا ذلك طريق بوجه من الوجوه فإذا كان يسعه -عليه السلام- السكوت عن المنكر على الجملة كيف لا يسعه السكوت عما لو أظهره لاتصلت به أمور من كراهة الإسلام لا يقوم مقامها سواها عيسى أن أموره -عليه السلام- في جميع ذلك مبنية [هـ ب-أ] على العلم، وشرائط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر معروفة له -عليه السلام- بل لمن دونه ولم يكمل الوجوب وقد ذكرنا ذلك في رسالتنا هذه وعلى أن ما قاله الفقيه من وجوب بيان معاني الأخبار المحتملة للمراد وغيره لو لزم للزم بيان متشابه القرآن الكريم؛ لأنه يحتمل معاني وليس المراد جميعها بل المراد البعض والمراد أيضاً غير ما تعلقت به الألفاظ كما نقول في الهاز بالزيادة والنقصان وبالتشبيه وما شاكل ذلك فكيف يوجب الفقيه ما لا يجب؟ بل نقول: كان الواجب عليهم النظر في الأدلة المحتملة للمراد كما يجب النظر في معرفة المراد من متشابه القرآن الكريم، والجامع بينهما أن الحكمة اقتضت معرفة المراد من الخطابين معاً من وجه خفسي

(١) الشال (١٧٧-١٧٠/١)

كما اقتضت معرفة المراد من الخطابين معاً في خطاب آخر من وجه جلي: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ [نجم: ٤٣]. انتهى كلامه -عليه السلام-.

قلت: ولا بد لهذا من مزيد إيضاح فيما يقرب من آخر الجزء الثاني من كتابنا هذا -إن شاء الله تعالى- وهو الهادي إلى الصلاح.

قلت: وأما أخبار الحوادث حال وفاته واشتغال بني هاشم بتجهيز المصطفى، ورجوع جيش أسامة من الحُرُف بركضون ركضاً، وأخبار السقيفة، وحضور بيعة أبي بكر [وأنها كانت] فلة وما بعدها ذلك وما اتفق هنالك، فليس هذا موضع لذكرها ولا المقام يحتملها وقد ذكرها أهل التواريخ والسير كأبي مخنف وأبو جعفر محمد بن جرير الطبري، وهشام بن محمد وولده محمد بن هشام، ومحمد بن إسحاق، وأبو بكر الباهلي، وأحمد بن عبد العزيز الجوهري، والمسعودي، وقد استوفى ذكرها عبد الحميد بن أبي الحديد في شرحه على التهج الشرح الذي ليس عليه مزيد وقد أفردها منه عن غيرها صاحب العقد النفيد.

وذكر المنصور بالله -عليه السلام- منها قصداً شافياً بطرقه مسنداً في كتابه (الشافي).

قلت: ذكرها أيضاً غيرهم مما أكثرهم لا يخفى علينا.

قلت: وقد أودعت كتابي (دليل المختار على حلف المختار) منها ما يحصل به -إن شاء الله- الإفادة وبحسن السكوت عليه من غير زيادة، فهذه محالها لمن أحب أن يطلع عليها.

فلنعد -إن شاء الله- إلى محام تقرير النص بعد الرفع -بحمد الله- الإجمالية وإظهار ما خفي لمن قصد [٤٦أ-أ] عرفانه وقد استقر -بحمد الله- من بيان حجية استخلاف [٤٩ب-ب] كتاب الله وعزة رسول الله فأغنانا ما قد سبق بيانه عن إعادة ذلك، وكفانا عن أفراد باب أو مقصد أو فصل لذلك بل نقول:

الدليل الثالث

وهو يشتمل على مجموع أحاديث مصرح فيها بلفظة إمرة أمير المؤمنين أو نحو ذلك.

قلت: والذي نذكره منها هنا إنما هو بالنظر إلى كثرتها مجة من لجة وقطرة من مطرة.

قلت: فهي وإن كان كل حديث منفرداً منها أحادي ظني فإن مجموعها لكثرتة يعطي التواتر المعنوي.

قلت: ومع هذا فإن دلالتها على فوائده زائدة منها: أنه يحصل بأحدها الدلالة البينة على ما أريد من أقسام ما اشترك فيه معاني ما دل عليها الدليل الحمل فضلاً عن مجموعها وهو ما يفيد ما قصده الشارع من معاني لفظة (مولى)؛ لأن بيان الواجب الحمل واجب شرعاً وهو يكفي في بيانه بالظني وإن كان هو في نفسه لظني ذلك مثلاً كالصلاة والزكاة والحج وغيرها من أركان الإسلام فإنها محملة قطعية وتعيننا الشارع لمعرفة تفاصيلها أو بعضها بالأدلة الظنية وهذا من ذاك فإنه لا تنافر بين المسلمين في وقوع آية الولاية وحديث المنزلة والغدير وأن لفظة (مولى) مشتركة بين عشرة معان - حسب ما سبق تحقيقه - وأن من قال أنه يراد بها مجموعها فإنه يقول أن الأولى والسيد المطاع من جملة ما، وإنما الخلاف في كيفية دلالتها والمراد منها، ومع هذا فإنه لا تنافر بينهم أنه يكفي في تأويل متشابه القرآن ونحوه بنقل آحاد الثقاة عن لغة العرب وعن سنة نبينا ونبينهم وإن كان أي القرآن لا تكون^(١) قرآناً إلا متواتراً فلماذا ألحقوا قراءة ابن مسعود ونحوها على صحتها بالأخبار الصحيحة لما كانت غير

(١) في (ب): لا يكون.

متواترة، فظهر بهذا الفرق بين المؤول وما يحصل به التأويل، والحمد لله المسمى
الفضل الجزيل.

ومنها أنها ليست من أخبار الأحاد التي ترد إذا كانت مما تعم به البلوى لأن
أحدها إذا انفرد فإنما هو كاشف لمعنى الحمل للتواتر كما قدمنا.

ومنها أنها دالة على عصمة أمير المؤمنين والمعصوم قدوة للمسلمين.

ومنها أنها مقوية لما سبق ويلحق، وغير هذا مما يطول بنا تعدادُه، فحيثُ قد نبيّن
ما أردنا إيرادَه وبالله الاسترشاد لإفادة المراد فنقول:

أخرج المنصور بالله -عليه السلام- في الربع الأول من الجزء الأول من
(الشافي) ^(١) بطريقه إلى عبد الله بن أحمد بن حنبل عنه [٤٦ ب-أ] وبسنده إلى
زاذان بن سلمان قال: سمعت حبيب بن رسول الله يقول: «كنت أنا وعلي نوراً
بين يدي الله عز وجل قبل أن يخلق الله آدم بأربعة عشر ألف عام فلما خلق الله
آدم قسم ذلك النور جزأين فجزأه علي وعليين -عليهم السلام- تمام الخبر:
«لهي النبوة وفي علي الخلافة» ^(٢) وكذا رواه -عليه السلام- عن ابن المغازلي وعن
الديلمي في الفردوس.

قلت: وقد أخرج هذا الحديث بعينه ^(٣) ابن البطريق في فصل الكناية بالخلافة
على أمير المؤمنين عن سليمان أيضاً وأخرجه أيضاً من حديث ابن المغازلي حسن
سليمان أيضاً ولفظه: سمعت حبيب رسول الله يقول: «كنت أنا وعلي نوراً بين

(١) الشافي (١/١١١)

(٢) أخرجه ابن المغازلي في المناقب (ج/١٣٠) ص (٧٤)، وابن البطريق في المعتمد ص (٨٩ ج/١٠٧)،
وينظر كفاية المفتي الشافعي الباب (٨٧) ص (٢٨٠)، ميزان الاعتدال (١/٢٣٥)، المستدرک
(٢/٢٤١)، ذخائر العقبى ص (١٦).

(٣) في (ب): معينه.

يُدي الله عز وجل يسبح الله ذلك النور ويقدمه قبل أن يخلق الله آدم بألف عام فلما خلق الله آدم ركب ذلك النور في صلبه فلم يزل في شيء واحد حتى افترقنا في صلب هيد المطلب ففي النبوة وفي علي الخلافة وأخرج عنه أيضاً من طريق أخرى إلا أنه قال: «وأخرجني نبياً وأخرج علي وصياً»^(١) ثم أخرج عنه أيضاً بطريق أخرى من حديث ابن شجرة الديلمي من كتاب (الفردوس) في باب (الخاء) عنه ويسنده إلى سلمان أيضاً قريب منه إلى أن قال: «وفي النبوة وفي علي الخلافة».

قلت: وأخرج الحافظ الكشي في الباب السابع والثمانين من أبواب (الكفاية) من حديث الحافظ أبو بكر الخطيب عنه ويسنده إلى ابن عباس قال: [٥٠-ب] قال رسول الله ﷺ: «خلق الله قضيباً من نور قبل أن يخلق الله الدنيا بأربعين ألف عام فجعله أمام النور حتى إذا كان أول مبعثي فشق منه نصفاً فخلق منه نبيكم والنصف الثاني علي بن أبي طالب»^(٢) ثم قال هكذا أخرج عنه إمام أهل الشام عن إمام أهل العراق كما سبقناه وهو في كتابهما، وأخرج عنه أيضاً نحوه وبطريق آخر من حديث الفضل بن عياض عن سلمان.

قلت: ولا تناف بين ذكر كثرة لبث ذلك النور وقلته لأن هذا مثل قولسه تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [الدج: ١٤] وفي آية أخرى ﴿كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الدج: ١٧] لأنه لم يكن قبل خلق السماوات والأرض ليل ولا نهار ولا يكون ذلك أيضاً في يوم القيامة، وإنما عبر عن مقدار ما يتعيل في المشاهد، ويكون إما بقدر ما في ذلك من الهول أو عدمه، أو بقدر سنين الدنيا في شيء وسنين الآخرة في شيء - على ما قد قيل - أو لعدم تمييز من السامع بمقدار اللبث أو نحو ذلك إذ قد حصل الاتفاق بين الرواة على خلق ذلك النور قبل خلق الدنيا

(١) للثالب (ج/١٣٢)، العملة من (٩٠ ج ١٠٩).

(٢) كفاية الطالب الباب (٨٧) من (٢٨٠).

وافرقه على ما دلت عليه الأئمة إذ هو لقصد مشاركة أمير المؤمنين -عليه السلام- في ذلك النور الدال على عصمته كعصمة من هو شريكه.

ومن أول الكراس الثالث من أول جزء من (الشافي) ^(١) عن المنصور بالله وبطريقه إلى المرشد بالله عنه وبسنده إلى صباح المزني عن العلاء [أ-أ١٤٧] بن المسيب عن أبي داود السبيعي عن بريدة قال: أمرنا رسول الله أن نسلم على علي بن أبي طالب (أمر المؤمنين).

ومن آخر كراس من آخر الجزء الرابع من (الشافي) ^(٢) بطريق المنصور بالله -عليه السلام- إلى المرشد بالله عنه وبسنده إلى زيد بن علي عن أبيه عن جده عن أمير المؤمنين -عليهم السلام- قال: كان لي عشر من رسول الله ما أحب إلي من أحدهن ما طلعت عليه الشمس قال لي: «يا علي أنت أخي في الدنيا والآخرة، وأقرب الخلق مني موقفاً يوم القيامة، ومنك في مواجهة منزلك في الجنة كما يتواجه منزل الأخوة في الدنيا، وأنت الوارث والوصي والخليفة في الأهل والمال والمسلمين، وأنت صاحب لوائي في الدنيا والآخرة وليك وليي، ووليي الله، وعدوك عدوي وعدوي عدو الله».

ومن نصف الجزء الثالث من (الشافي) ^(٣) عن المنصور بالله -عليه السلام- وبطريقه إلى زيد بن الحسن البيهقي عنه وبسنده إلى أنس بن مالك قال: دعى علي بن أبي طالب على رسول الله فقال: «أنت أخي ووزير وخليفتي على أهلي وغير من أعطفه بعدي» ثم قال -عليه السلام- عقيبه: وكذلك نروي من هذه الطريق عن الناصر للحق... ثم ساق السند إلى عبد الله بن أسعد [بن

(١) الشافي (٣/١٤٨).

(٢) الشافي (٤/٢٣٦).

(٣) الشافي (٣/١٤٨).

زرارة] رواه عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما كانت ليلة أسري بسمي أوحى الله عز وجل في علي أنه سيد للمسلمين وإمام المتقين وقائد الفروجهين»^(١).

ومن أول الكراس الخامس من أول الجزء الثالث من (الشافي)^(٢) عن المنصور بالله عنه -عليه السلام- عن الفقيه معين الدين عبد الله بن عيسى الجراعي عند ما بلغ بسنده^(٣) إلى إيمان عن جابر عن أبي جعفر -عليه السلام- قال: لو أن جهال هذه الأمة يعلمون متى سمي علي بن أبي طالب -عليه السلام- أمر المؤمنين لم ينكروا ولايته ولا طاعته فسألته: ومتى سمي أمر المؤمنين؟ قال: حيث أخذ الله ميثاق ذرية آدم -عليه السلام- وكذا نزل به جبريل -عليه السلام- علي محمد ﷺ «وَإِذْ أَخَذَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَفْتَنَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى» [الأنعام: ١٢٢] قال وأن محمد بن علي بن أبي بكر، وأن علياً أمير المؤمنين قالوا: بلى» قال أبو جعفر: والله لقد سمى الله باسم ما سمي به أحد قبله [٤٧ب-أ]، ثم قال المنصور بالله -عليه السلام-: فهذا قول محمد بن علي -عليه السلام- ومثل هذا لا يكون إلا توقيفاً لأنه خبر عن الله. ثم قال -عليه السلام- عقب هذا أيضاً وبالإسناد المتقدم، ثم ساقه إلى أبي إسحاق عن أبي جعفر قال: إنما كثر الاختلاف لأنهم قدموا رجلاً ليس بأعلمهم بالله وبرسوله وبدينه وأخبروا رجلاً كان أعلمهم بالله وبرسوله وبدينه -أمر المؤمنين علي بن أبي طالب.

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (١٤٨/٣ ج ٤٦٦٨) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، كما ذكره الخطي الميمني في كنز العمال (٦١٩/١١ ج ٣٣٠١٠، ٣٣٠١١) بطريقين، وابن حجر في الإصابة (٢٧٤/٢)، وابن الأثير في أسد الغابة (٨٤/١) رقم (٩٢)، (١٧٤/٣) رقم (٢٨١١)، والرياض النضرة (١٢٢/٣)، مجمع الزوائد (١٢١/٩)، حلية الأولياء (١/٦٣، ٦٦).

(٢) الشافي: (١٠٨/٣).

(٣) في (ب): سنده.

قلت: ومن عمدة بن البطريق الأسدي^(١) [٥١-ب] من فصل (الكتابة عن أمير المؤمنين -عليه السلام- بلفظ الخلافة) عنه وبطريقه إلى (أبي)^(٢) الحسن بن علي المغازلي عنه وبسنده إلى أنس بن مالك قال: انقض كوكب علي عهد رسول الله فقال رسول الله ﷺ: «انظروا إلى هذا الكوكب فمن انقض في داره فهو الخليفة من بعدي» فنظروا فإذا هو قد انقض في منزل علي فأنزل الله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ، مَا هَلْ سَأَلْتُمْ عَنِ الْهُوَىٰ، إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [اسم: ١-١٠]^(٣).

وعنه بطريقه في هذا الباب أيضاً إلى ابن المغازلي الفقيه الشافعي -رضي الله عنه- وبسنده إلى أبي ذر الغفاري -رحمه الله قال: قال رسول الله ﷺ: «من ناصب علياً ... فهو كافر وقد حارب الله ورسوله، ومن شك في علي فهو كافر»^(٤).

وعنه في فصل فنون شتى من فصول العمدة^(٥) وبطريقه إلى الخطيب ابن المغازلي رضي الله عنه وبسنده إلى جعفر بن محمد الصادق قال: حدثني أبي الباقر قال: حدثني السجاد قال: حدثني الشهيد قال: حدثني النقي وهو الوصي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب -عليه السلام- قال: حدثني النبي ﷺ قال: أخبرني جبريل -عليه السلام- فقال: «تختتموا بالعقيق فإنه أول حجر شهد الله تعالى

(١) العمدة ص (٩٠-٩١ ح ١١٠).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) للنايب لابن المغازلي ص (١٧٢-١٧٣ ح ٣١٣).

(٤) للنايب لابن المغازلي (ح ٦٨ ص ٤٨)، العمدة ص (٩١ ح ١١١)، وأخرجه أيضاً العلامة المساري في كنوز الحقائق (١٥٦)، والقنذوزي في تبايع المردة (١٨١)، وينظر: كسرة العمال (١١/٢٢٥ ح ٤٦-٢٣)، تاريخ بغداد (١٩٢/٣) رقم (١٢٣٤)، (٤٢١/٧) رقم (٣٩٨٤)، تهذيب التهذيب (٣٧٢/٩) رقم (٦٨٧).

(٥) العمدة لابن البطريق ص (٣٧٧-٣٧٨ ح ٧٤٣).

بالوحدانية ولي بالنبوة ولعلي بالوصاية ولولده بالإمامة ولشيعة بالجنة»^(١) قال:
فاستدار الناس وجوههم نحوه.

ومن نصف الجزء الثالث من (الشافي)^(٢) وعن المنصور بالله -عليه السلام- ما
لفظه: وقد روينا من غير طريق واحدة أن النبي قال: «الحسن والحسين سيدا
شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما»^(٣).

وقال في (الأساس) وشرحه^(٤) للسيد أحمد الشرفي في باب الإمامة ما لفظه:
«وإمامة الحسن -عليه السلام- بعد أبيه علي -كرم الله وجهه في الجنة- بلا
فصل، وإمامة الحسين بعد أخيه الحسن -عليهم السلام- بلا فصل لقوله ﷺ:
«الحسن والحسين إمامان قاما أو قعدا وأبوهما خير منهما»^(٥) ثم قال السيد أحمد
الشرفي رحمه الله [٤٨-أ] بعده: وهذا الخبر^(٦) مما أجمعت الأمة ذكره الإمام
المنصور بالله -عليه السلام- وخبره من أئمة أهل البيت -عليهم السلام- وغيرهم
وهو نص صريح في إمامتهما.

مكتبة محمد بن عبد الوهاب

(١) اللباب لابن المظالم (ج/٣٢٦) ص (١٧٩-١٨٠).

(٢) الشافي (١٤٩/٣).

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک (١٨٢/٣) ح (٤٧٧٩، ٤٧٨٠)، وابن ماجة في سننه (٤١/١) ح (١١٨)،
والخطيب في تاريخ بغداد (١٤٠/١)، (٢٣٠/١٠) رقم (٥٣٦٠)، والطبراني في المعجم (٢٩٢/١٩)
ح (٦٥٠)، ترجمة الإمام الحسن عليه السلام من تاريخ دمشق ص (٨١-٨٢) ح (١٤٠).

(٤) شرح الأساس (١٨٣/٢).

(٥) أخرجه الرمزي (٦١٤/٥) ح (٣٧٦٨) بلفظه: «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما خير
منهما»، والنسائي في معجمه -ضمن السنن (١٤٩/٥) ح (٨٥٢٦)، وأحمد في المسند (٣٦٩/٣)
ح (١٠٦١٦) وص (٤٦٩) ح (١١٦٠٠) وص (٥٠٢) ح (١١٣٦٨)، حلية الأولياء (٧١/٥) ح (٥٨)، وتاريخ
بغداد (٢٣١/٩) و (٢٣٢) رقم (٤٨٠٤)، (٢٧٢/٦) رقم (٣٣٩٧)، الإصابت (٣٣٠/١)، ترجمة الإمام
الحسن عليه السلام من تاريخ دمشق ص (٨١) ح (١٣٩)، المعجم الكبير (٣٥/٣) ح (٣٥٩٩-٣٦٠١)،
تهذيب التهذيب (٣٠٩/٣) رقم (٦٥٨)، (٢٤١/٤) رقم (٤٨١).

(٦) في (ب): الحديث.

قلت: وهذا الحديث على انفراده يوجب لأمر المؤمنين الخلافة قام أو قعد أيضاً؛ لأن قد جعله النبي خيراً منهما بعد أن أثبت لهما الإمامة قاماً أو قعداً فهو خير منهما في الإمامة وغيرها أيضاً.

وما أخرجه الحافظ الكنجي الشافعي رضي الله عنه في الباب الرابع من (كفاية الطالب) ^(١) من حديث الحافظ [أبي نعيم] ^(٢) وبسنده إلى أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَهْدٌ إِلَيَّ عَهْدًا فِي عَلِيٍّ فَقُلْتُ: يَا رَبِّ بَيْنَهُ لِي، فَقَالَ: اسْمَعْ، فَقُلْتُ: سَمِعْتُ، فَقَالَ: إِنَّ عَلِيًّا رَايَةُ الْهُدَى وَإِمَامُ الْأَوْلِيَاءِ وَنُورٌ مِنْ أَطَاعِي وَهُوَ الْكَلِمَةُ الَّتِي أَلْزَمْتُهَا الْمُتَّقِينَ مِنْ أَحِبِّهِ أَحَبُّنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُ أَبْغَضَنِي فَبَشَّرَهُ بِذلِكَ فَجَاءَ عَلِيٌّ فَبَشَّرْتَهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَفِي قَبْضَتِهِ فَإِنْ يَعْذِيبُنِي فَبْذَنْبِي وَإِنْ يَمُنَّ الَّذِي بَشَّرْتَنِي بِهِ فَإِنَّ اللَّهَ أَوْلَى بِي فَقُلْتُ: اللَّهُمَّ اجْعَلْ قَلْبَهُ وَاجِعًا رَيْبَ الْإِيمَانِ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: قَدْ فَعَلْتُ بِهِ ذَٰلِكَ، ثُمَّ إِنَّهُ رَفَعَ إِلَيَّ أَنَّهُ سَيَخْصِمُهُ مِنْ الْبَلَاءِ بِشَيْءٍ لَمْ يَخْصِ بِهِ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِي فَقُلْتُ: يَا رَبِّ أَخِي وَصَاحِبِي فَقَالَ: إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ قَدْ سَبَقَ إِلَيْهِ مِنْكَ وَكَتَبْتَنِي بِهِ فَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ عَالٍ أَخْرَجَهُ الْحَافِظُ فِي (الْحَلِيَّةِ) ^(٣).

وأخرج في الباب السادس من أبواب كفايته من حديث أبي عبد الرحمن السعدي عنه وبسنده إلى أبي ذر الغفاري قال: قال رسول الله ﷺ: «تَسْرُدُ عَلَيَّ الْخَوْضُ رَايَةَ عَلِيٍّ أَمْرَ الْمُؤْمِنِينَ إِمَامَ الْغُرِّ الْمُحَلِّينَ فَأَقُومُ فَأَخْذُ بِيَدِهِ فَيُبَيِّضُ وَجْهَهُ وَوَجْهَهُ أَصْحَابُهُ فَأَقُولُ: مَا عَخَلْتُمُونِي فِي الثَّقَلَيْنِ بَعْدِي؟ فَيَقُولُونَ: تَتَّبَعْنَا الْأَكْبَرَ وَصَلَقْنَاهُ وَوَأَزَرْنَا الْأَصْفَرَ وَنَصَرْنَاهُ وَقَاتَلْنَا مَعَهُ فَأَقُولُ: رَدُّوا، رَوَاهُ مُرْوِيْنٌ،

(١) كفاية الطالب، الباب (٤) ص (٦٤-٦٥).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) الحلية (١/٦٦).

فيشربون شربة لا يظماون [٥٦ ب، ٤٨ ب-أ] بعدها أبداً، وجه إمامهم كالشمس الطالعة ووجوههم كالقمر ليلة البدر أو كأضواء في السماء^(١) ثم قال الكنعني -رضي الله عنه- بعده: وفي هذا الخبر بشارة ونذارة من النبي أما البشارة فللمن آمن بالله عز وجل ورسوله وأحب أهل بيته، وأما النذارة فللمن كفر بالله ورسوله وأبغض أهل بيته وقال ما لا يليق بهم ورأى رأي الخوارج أو رأي النواصب، وهو بشارة لمن أحب أهل بيته فإنه يرد الخوض ويشرب منه فلا يظما أبداً وهو عنوان دخول الجنة، ومن منع ورود الخوض فلا يزال في ظمأ وذلك عنوان دوام العطش وحرمان جنة المأوى، وأما الثقلان فأحدهما كتاب الله عز وجل والآخر عزة النبي وأهل بيته وهما أجل الوسائل وأكرم الشفعاء عند الله عز وجل^(٢).

وأخرج -رضي الله عنه- في الباب الخامس والأربعين من حديث محمد بن إسحاق الحافظ عنه وبسنده إلى عبد الله بن أحمد^(٣) بن زرارة قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أسري بي إلى السماء انتهى بي إلى قصر من لؤلؤ فراشه من ذهب يتلألأ فأوحى إلي وأمرني أن أكون في ثلاث خصال بأنه سيد المسلمين، وإمام المتقين وقائد الغر المحجلين»^(٤) ثم قال بعده: ما كتبناه عالياً إلا من هذه الطريق.

قلت: وقد تقدم رواية هذا الحديث آنفاً من طريق المنصور بالله من رواية الناصر للحق -عليهم السلام-^(٥).

(١) كفاية الطالب الباب (٦) ص (٦٧) ومنه: مجمع الزوائد (١٣١/٩)، كنوز الحقائق (١٨٨) الاستيعاب (٤٥٧/٢) من سلیمان، المستدرک (١٣٦/٣) وفيه: أخرجه ابن أبي شيبه ورجاله ثقات.

(٢) كفاية الطالب ص (٦٧-٦٨).

(٣) ل (ب): سعيد، وفي (أ): سعيد، والصحيح ما أكتبه.

(٤) كفاية الطالب الباب (٤٥) ص (١٦٤-١٦٥)، كما أخرجه الحاكم في المستدرک (١٤٨/٣) ح (٤٦٦٨)، وقد سبقنا الإشارة إلى مصادرنا. وينظر: الفضائل ص (١٣٩).

(٥) الشافي (١٤٨/٣).

قلت: ورواه أيضاً ابن البطريق في فصل فنون شتى من حديث الخطيب بن المغازلي بطريقتين بلفظه^(١).

قلت: وأخرج الكنجي أيضاً في الباب الرابع والخمسين من أبواب الكفاية من حديث الوثائق بالله وبسنده إلى أنس قال: قال رسول الله: «يا أنس اسكب لي وضوء يغنيني - فتوضأ ثم قام وصلى ركعتين - ثم قال: يا أنس أول من يدخل عليك من هذا الباب أمر المؤمنين وسيد المسلمين وقائد الفر المحجلين وعصاة الوصيين قال أنس: اللهم اجعله رجل من الأنصار وكنتمته إذ جاء علي فقال: من هذا يا أنس؟ قلت: علي بن أبي طالب فقام النبي [١٤٩-١] مستبشراً فاعتنقه ثم جعل يمسح عرق وجهه^(٢) بوجهه ويمسح عرق علي بوجهه قال علي: يا رسول الله لقد رأيتك صنعت بي شيئاً قد صنعت بي قبل قال: وما يمنني وأنت تؤدي عني وتسمعهم صوتي وتبين لهم ما فيه بعدى^(٣) ثم قال بعده: هذا حديث حسن حال أخرجه أبو نعيم الأصبهاني في (حلية الأولياء) في فضائله^(٤).

وروى الكنجي الشافعي^(٥) في الباب السابع والثلاثون أيضاً من حديث الكاشغري وعنه وبسنده إلى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: قال رسول الله - لأم سلمة: «هذا علي بن أبي طالب لحمه من لحمي ودمه من دمي وهو مني

(١) العمدة لابن البطريق ص (٣٥٦-٣٥٧ ح/ ٦٨٧-٤٨٩)، الخاق لابن المغازلي (ج/ ١٤٦، ١٤٧) ص (٨٣-٨٤)، وأخرجه الحاكم في المستدرک (٣/ ١٣٧)، كنز العمال (٦/ ١٥٧) بطريقتين وقال: أخرجه الباوردي وابن قانع والبزار والحاكم وأبو نعيم وابن النجار عن عبد الله بن أسعد بن زرارة، الإصابة (٤ ف ٣٣/ ١)، أسد الغابة (١/ ٦٩)، (٣/ ١١٦)، الرياض النضرة (٢/ ١٧٧)، مجمع الزوائد (٩/ ١٢١)، حلية الأولياء (١/ ٦٦)، الاستيعاب (٢/ ٦٥٧)، الصواعق (٧٦)، نور الأبصار (٧٣).

(٢) في (ب): لمسح عينيه عن وجهه.

(٣) كناية الطالب الباب (٥٤) ص (١٨٤).

(٤) الحلية (١/ ٦٣) وفيه: رواه جابر الجعفي عن أبي العفيل عن أنس نحوه.

(٥) في (ب): أيضاً.

ممنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، يا أم سلمة علي أمير المؤمنين وسيد المسلمين ووعاء علمي ووصي وبائي الذي أوتي منه، أخي في الدنيا والآخرة ومعى في المقام الأعلى، يقتل القاسطون والناكثون والمارقين»^(١) ثم قال بعده: وفي هذا الحديث دلالة على أن النبي وعد علياً بقتل هذه الطوائف الثلاث^(٢).

قلت: وقد عرجت [أحاديث]^(٣) أمر النبي [علياً]^(٤) بقتل هذه الطوائف الثلاث من طرق كثيرة.

قلت: وروى الكنتحي أيضاً في الباب السادس والخمسين من أبواب كفايته من حديث أبي تمام الهاشمي عنه وبسنده إلى أنس بن مالك قال: بعثني النبي إلى أبي هريرة الأسلمي فقال له وأنا أسمع: «يا أبا هريرة إن رب العالمين عهد إلي عهداً في علي بن أبي طالب فقال أنه راية المهدي، ومنار الإيمان»^(٥) وإمام أوليائي ونور جميع من أطاعني، يا أبا بردة علي بن أبي طالب أمين غداً في القيامة، وصاحب رايقي في القيامة، وأمين علي ميثاق جبرائيل ربي عز وجل»^(٦) ثم قال بعده: هذا حديث حسن حال أخرجه صاحب (تحفة الأولياء)^(٧) كما أخرجه، ثم ساق بعده حديثاً من حديث السمرقندي عنه وبسنده إلى علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ [٥٣-ب]: «علي يصوب المؤمنين والمال يصوب المنافقين»^(٨)

(١) كفاية الطالب الباب (٣٧) ص (١٤٥) ومنه: مجمع الزوائد (١١١/٩) وقال: رواه الطبراني، كنز العمال (١٥٤/٦) وقال فيه: يا أم سلمة... إلى أن قال: أخرجه الطبراني عن ابن عباس، كنز الخلفاء (١٦١) نقلاً عن الطبراني باختصار.

(٢) كفاية الطالب ص (١٤٦).

(٣) سابق في (أ).

(٤) سابق في (أ).

(٥) في (أ): ومنار الإيمان.

(٦) كفاية الطالب الباب (٥٦) ص (١٨٧-١٨٨).

(٧) الحلية (٦٧، ٦٦/١).

(٨) كفاية الطالب. الباب (٥٦) ص (١٨٨-١٨٩).

[٤٩ب-أ] ثم قال: هكذا رواه بن عساكر في تاريخه في ترجمة علي - عليه السلام - وسنده معروف عندنا وعند أهل النقل.

قلت: ورواه الإمام الحسن بن بشر الدين من كتاب الحياة عن عبد الله بن العباس قال: مرض رسول الله مرضه ففقدنا إليه علي بن أبي طالب في الغلص - وكان يحب ألا يسبق إليه أحد - فإذا هو بصحن الدار ورأسه في حجر دحية بن خليفة الكلبي، فقال: السلام عليك قال: «وعليك السلام ورحمة الله أما إني أحبك ولك عندي مديحة أزفها إليك قال: قل. قال: أنت أمير المؤمنين وأنت قائد المر المحمدين، وأنت سيد ولد آدم يوم القيامة ما على النبيين والمرسلين ولواء الحمد بيدك تزف أنت وشيعتك إلى الجنان؛ فأفلح من تولاك وعاب وعسر من حلاك بحب محمد أحبك وببغضك لم تنلهم شفاعته محمد إدر إلى صفوة الله أمحك وابن عمك فأنت أحق الناس به» قال: فدنا علي فأخذ برسول الله أخذاً رفيقاً وصبره في حجره فانتبه رسول الله فقال: «يا علي ما هذه المهمة» فأخبره... الحديث، فقال: «لم يكن ذلك دحية بن خليفة ذلك حمير - عليه السلام - سماك بأسماء كما سماك الله بها وهو الذي ألقى بهتك في صدور المؤمنين وهينك في صدور الكافرين ولك يا علي عند الله أضعافاً كثيرة» قال: قلت: وهذا حديث حسن ويشهد له بالصحة قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ﴾ [البقرة: ١٧٧] وقد وردت الآثار الكثيرة أن المعنى بهذه الآية أمر المؤمنين وشيعته وستأتي الإشارة إلى هذا.

قلت: ويشهد له بالصحة أيضاً قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وقد سبق الكلام على هذه الآية.

(١) أخرجه الإمام الحسن بن بشر الدين في أنوار الدين (ومن المتحققين).

وروى الإمام الحسن بن بدر الدين أيضاً بطريقه إلى السيد أبي^(١) العباس الحسين -عليه السلام- في شرح الأحكام [عنه]^(٢) وبسنده إلى رسول الله [هـ ٥٠-] [أ] قال: «ما أمري بي إلى السماء انتهى بي إلى قصر من لؤلؤ^(٣) فراشه من الذهب يتلألأ فأوحى إلي -أو قال فأمرني- إلى علي -عليه السلام- ثلاث بحصال أنه سيد المسلمين، وإمام المقفون، وقائد الغر المحجلين»^(٤).

قلت: وقريب منه ما رواه -عليه السلام- عن ابن المغازلي وروى -عليه السلام- في (أنوار البقون) ما أخرجه عن الحرب بن الخزرج قال: سمعت رسول الله يقول: لعلي: «ما يتقدمك بعدي إلا كافر، ولا يتأخر عنك بعدي إلا كافر، وإن أهل السماء يسمونك أمير المؤمنين»^(٥).

وفي حديث أسد ابن عويم قال: «قال رسول الله بعد قصة ذكرها: «من عرج إلى هذا المشرك فله على الله الجنة والجنة» فأجمع الناس، وفي رواية... وأخرجهم الناس، وفي أخرى: «ما عرج إليه إلا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في الجنة» وقد روى هذه الأحاديث في التفسير كذا الله -عليه السلام- في (الشافي) مرفوعاً وقال فيه: ثم عرج إليه علي فقتله»^(٦).

وفي (الكامل المنير) للإمام القاسم بن إبراهيم قال: حدثني سفيان بن إبراهيم

(١) ورد في الأصل: أبو.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) في (ب): اللؤلؤ.

(٤) أخرجه الإمام الحسن بن بدر الدين في أنوار البقون (وهو التحقيق)، والإمام أحمد بن إبراهيم الحسيني

(أبو العباس) في شرح الأحكام (ج)، وأخرجه ابن المغازلي في المناقب ص (١٠٤ ح ١٤٦) (ج/١٤٧)،

وصاحب العمدة ص (٣٥٦-٣٥٧) (ج/١٨٧، ١٨٨).

(٥) أنوار البقون (وهو التحقيق)، المناقب لابن المغازلي الشافعي ص (٤٥-٤٦ ح ٦٨).

(٦) الشافي (٣/٢٠٠).

عن الحارث بن الحسين عن القاسم بن جندب عن أنس بن مالك قال: دعا رسول الله ذات يوم بوضوء ثم قال: «يهدخل علي أمير المؤمنين وخير الوصيين وأولى الناس بالنبيين قال: قلت: اللهم اجعله رجلاً من الأنصار قال إذ ضرب الباب فدخل علي ابن أبي طالب فدخل النبي بمسح (من)»^(١) وجهه فمسح به وجه علي ومسح من وجه علي فمسح [به]^(٢) وجهه فدمعت عين علي - عليه السلام - فقال يا رسول الله عليك وآلك وسلم - هل ترى في شيء؟ فقال: ولم لا أفعل هذا وأنت تسمع صوتي وتؤدي عني وتبين لهم ما اختلفوا فيه بعدي».

ومن كتاب (المصابيح) للسيد أبي العباس الحسيني - عليه السلام - عنه وبسنده قال قبل وفاة النبي أقبل رسول الله على علي بن أبي طالب وتنعى الفضل وطالب مناجاته فكان علي - عليه السلام - يقول إنه أم صاه وعلمه ما هو كائن [، هـ ب - أ] بعده وقال له: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي وبلغ عني تأويل القرآن وأنت وصي الله علي بن أبي طالب»^(٣) من والآك فقد والانسى ومن عصاك فقد عصاني».

وروى الإمام الحسن بن بدر الدين في (أنوار البقین) ما رواه عن معاوية بن قرة عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد من قبل الله عز وجل أين محمد بن عبد الله فاحترق الصغوف مثل العروس تزف العروس إلى كرمها فأقف بين يدي الله عز وجل فيقول يا محمد إني اعترتك حبيباً وأهدتك بعلي ابن أبي طالب وجعلته إمام المؤمنين فمن أحبه أحبته وأدنته من حوارك ثم يأمر الله رضوان خازن

(١) ساط ل (ب).

(٢) ساط ل (ب).

الجنان وبأمر شجرة طوبى أن تحمل الحلي والحلل ثم يؤتى الكرسي من الذهب مرصع بالدر والياقوت فينصب وأقعد عليه ثم يؤتى بعلي ابن أبي طالب تزفـه الملائكة -عليهم السلام- زفاً فيقعد عن يميني ويؤتى بالحسن والحسين فيقعدان أمامي ثم ينادي مناد هذا وصي محمد علي ابن أبي طالب ثم بأمر شجرة طوبى أن تنثر عليه وعلى محبيه ورقاً في وسطها لا إله إلا الله محمد رسول الله وعلى وصيه براءة له ولشييعته ومحبيه من النار».

قلت: ومن كتاب (الكامل للنهي) للإمام القاسم بن إبراهيم -عليه السلام- عنه وبسنده إلى عبد الله بن يزيد قال جمع رسول الله سبعة رهط أنا ثامنهم فقال: «أنتم شهداء الله في الأرض أبديتم أم كنتم ثم قال: يا أبا بكر قم فسلم على علي بإمرة المؤمنين، فقال أبو بكر لعن أمر الله وأمر رسوله قال: نعم هو الذي أمرني قال علي: اللهم فاشهدني أمر عمر بن الخطاب فقال مثل الذي قاله أبو بكر عن أمر الله وأمر رسوله قال: نعم. فقال علي: اللهم اشهد، ثم قال للمقداد بن الأسود فقام ولم يقل مثل ذلك الأولين قائماً وسلم، ثم قال [١٥١-أ] لأبي ذر فقام فسلم عليه، ثم قال لسلمان فقام فسلم عليه، ثم قال لخديجة فقام فسلم عليه ثم أمرني فقامت فسلمت عليه وأنا أصغر القوم سناً وأنا ثامنهم فلما قبض النبي وأنا غائب فلما قدمت وبه حدثت أن أبا بكر قد استخلف فدخلت عليه فقلت: يا أبا بكر أما حفظت تسليمنا على علي بن أبي طالب -صلوات الله عليه- بإمرة المؤمنين قال: بلى فقلت: فما لك فعلت الذي فعلت قال: إن الله تعالى يحدث (الأمر بعد الأمر)^(١) ولم يكن الله ليجمع الخلافة والنبوة في أهل بيت.

قلت: إن كان ما قاله أبو بكر عن علم عن الله فكان يجب عليه إظهار دليـله، وإن كان رأياً رآه فلا مساع لاجتهاد مع وجود النص ولا يعمل به وأنه

(١) في (ب): الأمة بعد الأمة.

الفرى على الله الكذب فلم تفده الآن بخلافه فقد أخرج عنه المنصور بالله -عليه السلام- في (الشافي) أن الباغي على إمام الحق يعالج أو كما قال وما أصدق هذا الحديث فإنه لم يمتنع من عسيلتها إلا إماماً قلائل حتى لقي الله - سبحانه وتعالى - بما قدم إن كان خيراً فخير وإن كان شراً فشر ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [سورة: ٤١].

قلت: وفيما قد جمعت في مجموع هذا الدليل كفاية لمن استبصر وأنصف وعمل بما أدها إليه حسن النظر، ونسأل الله التوفيق للإمتثال لما أمر والانتهاز عما منه حذر وأندر، وأن يجعلنا من الذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً، وأن يزيهدنا هدى وصلاً وسداداً فأشروع - إن شاء الله - في فصل الإجماع على صحة الإمامة في أهل بيت المصطفى عليه السلام من غير نزاع فأقول:



مركز تحقيق تكملة تراث الإمام الحسين

فصل

يشمل على ما دل عليه إجماع الأمة المحمدية على وجوب الإمامة^(١) في أمير المؤمنين والعهدة النبوية وعلى انحصارها بعد علي والحسين في ولد البطين حصماً بإجماع ذرية البطين

فأما الأول: ففي ذلك ما قاله المنصور بالله -عليه السلام- في آخر الكسرس الثالث^(٢) من أول الجزء الثالث أيضاً من (الثاني)^(٣) وذلك ما لفظه: «الإمامة أمر شرعي [٥٥-ب] فلا تؤخذ أوصافها ولا شروطها ولا طرقها إلا من جهة الشرع، وقد دل الشرع الشريف على تعيينها فيهم وهو أن خلافه يسؤدي إلى إجماع الأمة على أقوال باطلة وذلك ينقض كون إجماعهم حجة وذلك [٥١-ب-أ] لا يجوز؛ وبيان ذلك أنا نقول: إن الأمة أجمعت على جوازها فيهم واعتلقت فيمن سواهم والإجماع حجة ولا حجة على خلافه من ثبوتها لغيرهم وبيانها إن الأمة افترقت فمنهم من أجاز الإمامة في جميع الناس، وقد ثبت أن أولاد الحسن والحسين من الناس بل من خيرهم.

قلت: وقبلهم الأولى والأخرى أمير المؤمنين ثم الحسين ثم قال -عليه السلام-: ومنهم من أجازها في قريش وحدهم وهم من قريش بل هم من خيرهم ومنهم من أجازها فيهم فقد حصل الإجماع بعد بطلان قول الإمامية في تعيين أولاد الحسين -عليهم السلام- وقد بطل ثبوتها في جميع^(٤) الناس لأن من يدعي

* هذا هو الفصل الثالث من المقصد الرابع.

(١) في (ب): جواز الإمامة.

(٢) في (أ): الرابع.

(٣) الثاني (٦٧/٣).

(٤) في الثاني: كل.

ذلك يجعل طريقه إما أنها جزءاً^(١) على العمل أو القهر والغلبة وقد بطل الأول لأن الجزء شهى لذبه والإمامة مما يتحمل لأجلها المشاق العظام ولأن في العاملين كثرة فيحوز على هذا ثبوت أئمة كثير؛ ولأن الأعمال لا تختص بالرجال دون النساء^(٢) على كافة الأئمة؛ ولأن الجزء يختص بالدار الآخرة فكيف يجعله في الدنيا ولأنها لو كانت جزءاً على جميع الأعمال لم يستحقها إلا عند استكمالها وهو الموت فكان لا تجب طاعته في مدة حياته فيكون في تصحيح ذلك إبطاله؛ وإما أن يكون طريقه القهر والغلبة فإن الشرع لم يرد بذلك والإمامة لا توجد طرقها إلا من الشرع ولأن الحق قد يغلب والمبطل قد يغلب ولأنه يوجب ثبوت أئمة لأن كل بلد فيها من يقهر في جهته ولأنه يؤدي إلى التنقل فقد يصير الغالب مغلوباً والمغلوب غالباً .

وأما من يدعي ثبوتها لقريش فخطأه لا يبيح أن الإمامة شرعية فلا توجد طرقها ولا أوصافها إلا من الشرع ولا دليل في الشرع يدل على ذلك سوى ما يدعي من الإجماع على إمامة أبي بكر؛ وقد ثبت بطلان دعوى الإجماع فيها أو قوله -عليه السلام-: «الأئمة من قريش»^(٣) فهذا لا يخالف ما ذهبنا إليه لأن (من) هاهنا إن كانت لبيان الجنس فهم من الجنس بل هم من خيرهم، ولم يسدل دليل على ثبوتها لسائر قريش لبطلان دعوى الإجماع [على إمامة أبي بكر وإن كانت تفيد التبعيض فهم بعض معون ووقع الإجماع]^(٤) عليه وبطل ما سواه لما قلنا من أنه لا دليل من الإجماع ولا غيره وبطل تعيينها في أولاد الحسين -عليه السلام.

(١) في الأصول: أجزاء وما أُنبتاه من الشاي.

(٢) خلق العلامة الحجة محمد الدين للزبيدي في هامش الشاي (٦٧/٣) بما نقله: لعل هنا سقطاً تقديره: مما هو على كافة الأئمة أي أن الأعمال التي يحتملها التكليف لا تخص الرجال.

(٣) رواء والطبراني في الكبير (٧٢٥/١).

(٤) سالك في الأصول وما أُنبتاه من الشاي.

قلت: بغير علم [١٥٢-أ] أئمة منهم معدودين مخصوصين مسمون بأسماء معينين بأعيانهم وصفاتهم ولا في جميعهم أيضاً من دون أولاد الحسن، قال -عليه السلام-: لأن من يدعي ذلك -يعني في أئمة منهم معينين- من الإمامية يئنه على النص على أعيان الأئمة [وقد بطل؛ إذ لو كان صحيحاً لوجب أن يعلمه كل مكلف بالإمامة لأنه يجري مجرى] ^(١) إزاحة علة المكلف وقد علم خلافه. وقال -عليه السلام-: فتى جازت فيهم -يعني في أولاد البطين جميعاً لا على التعيين- وبطل حوازمها فيمن سواهم -يعني من الأئمة- فلو بطل ثبوتها فيهم -يعني في أولاد البطين- لخرج الحق عن أيدي [الأئمة وذلك مُحال فصح أنها مقصورة عليهم دون] ^(٢) من عداهم من الأئمة ^(٣). انتهى كلامه -عليه السلام- هنا.

قلت: أما الثاني وهو إحصاؤها في أولاد البطين حتماً لازماً فذلك ^(٤) لإجماع العروة -عليهم السلام- على ذلك وإجماعهم جمعة كجمعة إجماع المسلمين وقد حصل الإجماعين على ذلك فتأكد ذلك تأكيداً تاماً والحمد لله على ما أنعم وأفضل وأولى حمداً كثيراً.

قلت: وقال السيد أحمد بن محمد الشرقي -قدس الله روحه في الجنة- في شرح (الأساس) ^(٥) في باب الإمامة وفصل إمامة الحسن والحسين وسائر العروة -عليهم السلام- وذلك ما لفظه: قال المنصور بالله -عليه السلام- في شرح

(١) ما بين المتطرفين ساقط في (ب).

(٢) ما بين المتطرفين ساقط في (أ).

(٣) الثاني (٦٧-٦٨).

(٤) في (أ): فإن ذلك.

(٥) الأساس (٢/١٩٠-١٩١).

(الرسالة الناصحة): ولم نعلم بين العترة الطاهرة اختلاف في ثبوت الإمامة لمن قام من ولد أحد البطون الطاهرين الحسن والحسين -عليهما السلام- وهو جامع لخصال الإمامة إلى أيام المأمون وتَصَنَّع في عمل مذهب الإمامية يريد بذلك فرق الشيعة والعترة -عليهم السلام-.

قلت: بمعنى أن المأمون قَوَّى مذهب الإمامية لما عرف أن لهم فيه راحة وتبع في ذلك رأي جده المنصور أبي الدوانيق فإنه لما قتل المهدي النفس الزكية وإخوته وحبس والده عبد الله بن الحسن وأهل بيته -عليهم السلام- عثسي أنها لا تسكن [٥٦-ب] عليهم علة القائم من أئمة العترة، وقد كان عنده أصلاً^(١) ممن كان رفض^(٢) بيعة الإمام زيد بن علي -عليه السلام- وقولهم بالوصية (وأن الإمام)^(٣) جعفر بن محمد -عليه السلام- بعد أبيه فغتم تلك الفرصة وكان منه ما كان [٥٢-ب-أ] من الحيلة وهذا هو الذي يعتد به جمعاً بين أخبار صفته ابتداء مذهب الإمامية والله أعلم.

مرآة كاشفة عن حقيقته

قلت: وقال -عليه السلام- عقب هذا في شرح (الأساس)^(٤) قال في المحيط^(٥): فإن قيل أليس قد ذهب بعض الناس إلى أن الإمامة تصح في جميع أولاد علي -عليه السلام- مع ترك القول بالنص فلم ادعيتهم إطباق من لا يقول منهم بالنص على ما ذهبتم؟ فجوابنا: أن الذي نص على هذا القول لا يعتد بخلافه؛ لأنه أحدث هذا القول بعد سبق الإجماع والإطباق على ما ذكرناه فهو من الشواذ التي يحكم بسقوطها على أنا لا نعلم أن القائل بهذا القول هل كان بلغ

(١) في (ب): أعلاً.

(٢) في (ب): من رفض.

(٣) في (ب): والإمام.

(٤) شرح الأساس: (١٩١/٢).

(٥) في (ب): المحي.

في العلم المبلغ الذي يعتد بخلافه لو عاين في الموضع الذب يسوغ فيه الخلاف فكيف إذا عاين بعد الإجماع. انتهى.

ثم قال -عليه السلام- أيضاً -عقبيه: قلت: وقد أجبنا على هذا القول مما سبق -يعني في شرح (الأساس)- عند ذكر المنصب، ثم قال -عليه السلام-: وأما حجة العقل فهي أن الله سبحانه وتعالى بعث الرسل لحاجة الخلق إليهم والإمامة فرع النبوة كما سبق ذكره -يعني في شرح (الأساس)- فلا يجوز أن يكون بعد النبوة إلا في موضع مخصوص معروف للخلق وإلا فسد التدبير وضاع الخلق وكما أن النبوة لا تكون إلا في أرفع المواضع وأشرفها فكذا الإمامة لا تكون إلا في أرفع المواضع وأشرفها^(١) وهو معدن الرسالة لتكون أقطع في الحجة وأبلغ في المعنوية ولا أقرب إلى النبي من أولاده وذريته مع ما يعصمهم به الله من الشرف والفضل فكانوا أحق بالإمامة من غيرهم.

قلت: ويؤيد كلامه عليه السلام -هذا ما كان من قصة براءة فإن النبي استرجع أبا بكر من أثناء الطريق وبلغها مع أمير المؤمنين وقال: «قال جبريل -عليه السلام- لا يؤدي عنك إلا أنت أو رجل منك» وفي ذلك ما رواه ابن البطريق^(٢) في أول فصل في ذكر أخذ علي لسورة براءة من فصول (العمدة) من حديث أحمد بن حنبل عنه وبمسنده إلى حنش^(٣) عن علي -عليه السلام- قال: لما نزلت هشر آيات من سورة براءة على النبي دعا النبي [١٥٣-١] أبا بكر فبعثه بها ليقرأها على أهل مكة ثم دعاني النبي فقال: أدرك أبا بكر فحيث ما لحقته فخذ الكتاب منه فاذهب به إلى أهل مكة وقرأها عليهم فلحقته بالتحفة فاستخذت الكتاب منه ورجع أبو بكر إلى النبي فقال: يا رسول الله نزل في شيء؟ قال: «لا

(١) في (ب): وشرفها.

(٢) العمدة؛ الفصل (١٨) ص (١٦٠ ح ٢٤٥).

(٣) في الأصول: الحسن، وما أقتناه من العمدة.

ولكن جعله جاعلي (لقال لن يودي^(١) عنك إلا أنت أو رجل منك^(٢)). قلت: أخرج هذا الحديث أحمد بن حنبل من طرق وهو في صحيح البخاري وصحيح مسلم وغيرها.

قلت: والإمام هو من يبلغ عن النبي التأويل وغيره فلهذا قلنا: يكون ممن هو من النبي وعترته منه فاتضح ما قصد السيد أحمد الشرفي -رحمه الله تعالى-، ثم قال -عليه السلام- عقب هذا في هذا الموضع من شرح (الأساس): فيما ذكرناه كفاية لمن أراد الفائدة، ثم قال^(٣): والأدلة على اختصاص العزة -عليهم السلام- بالإمامة كثرة مذكورة في الكتب البسيطة المرفوعة في هذا الزمان^(٤).

قلت: وقد أخرجت منها في هذا المجموع المبارك -إن شاء الله تعالى- قصداً كافياً شافهاً وذلك بمعونة العلي الأعلى عليهم السلام وكفى وحيث قد بلغت إلى هذه الغاية في هذا المقصد فإني أخرج -إن شاء الله- فيما يليه فأقول:

مركز تحقيق تكثير العلوم

(١) في (ب): فقال لي لا يودي.

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده، وفي فضائل الصحابة (٢/٥٦٢ ج ٩٤٦)، (٦٤٠ ج ١٠٨٨)، صحيح البخاري (٧٨/١).

(٣) في (ب): ثم قلت.

(٤) شرح الأساس (٢/١٩١).

المقدم

يشتمل على أخبار دلائلها على حصول هرج ومرج بعد سيد المسلمين
وفرة بين المسلمين حتى عاد أكثرهم ضالين، إلا من أطاع منهم النبي الأمين،
وامتسك بمن جعله الله ورسوله الهادي إلى [٥٧-ب] الحق المبين، وبصفوة^(١)
عزته الطاهرين، الذين جعل^(٢) بأيديهم الجواز إلى أعلى عليين.

قلت: وقد استوت هذه الأصول على فصولها وأنا أشرح في بيانها - إن شاء الله تعالى - فأقول:

ملفوظ [۹]

يشتمل على ما دل عليه ما أخرجه أبو الحسين يحيى بن الحسن بن البطريق
الأسدي في آخر (العمدة) في فصل ذكر شيء من الحوادث^(٢١) من حديث مسند
أحمد بن حنبل - رضي الله عنه - ~~عن أبي بصير~~ عن أبي بصير - رضي الله عنه - أن
[٥٣-ب] علياً - عليه السلام - كان يقول في حياة رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: ﴿إِنِّي مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُ عَلَى أَعْقَابِي﴾» [المرآة: ١٤٤] والله لا
تنقلب على أعقابنا بعد أن هدانا الله ولئن مات أو قتل لأقاتلن على ما قاتل عليه
حتى أموت والله إني لأعوه ووليه وابن عمه ووارثه من أحق به مني^(٢٢)، وما
هو عنه - رضي الله عنه - في هذا الباب^(٢٣) من حديث الخطيب أبي الحسن

(١) في (ب): ولصفرة.

(۲) فی (ب) : جعلت.

(٧) المدة (٤٤٤-٤٦٧).

(٤) العبد ص (٤٤٤ ح ٩٢٧)، روله الإمام أحمد في فضائل الصحابة (٦٥٢/٢ ح ١١١٠).

(٥) في (ب): وعنه ما هو في هذا الباب.

علي بن المغازلي الفقيه الشافعي - رضي الله عنه -، عنه وبسنده إلى إسماعيل بن علي قال: حدثنا علي بن موسى الرضا قال: حدثنا أبي موسى قال: حدثنا أبي جعفر قال: حدثنا أبي محمد بن علي الباقر عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: قال رسول الله وإني لأدناهم في حجة الوداع عني حتى قال: «لا ألفينكم (ترجعون بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض وأيم الله لمن فعلتموها)»^(١) لتعرفنني في الكعبة التي تضار بهم - ثم التفت إلى خلفه فقال: أو علي أو علي ثلاثاً فرأينا أن جبريل خمره وأنزل الله سبحانه وتعالى على إثر ذلك ﴿إِنَّمَا نَذَرْنَا بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنتَقِمُونَ﴾ [الزمر: ١١] بعلي بن أبي طالب ﴿أَوْ تُرِيكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ﴾ [الزمر: ١٢]، ثم نزلت: ﴿قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِيَّتِي مَا يُوْعَدُونَ، رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [الزمر: ١٣-١٤] ثم نزلت: ﴿فَاسْتَفِيكِ بِمَا لَدِي أَوْحِي إِلَيْكَ﴾ من أمر علي ﴿إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الزمر: ١٣] وأن علياً لعلم للساعة ﴿وإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ لَسَّالُوفٌ بِهِ﴾ [الزمر: ١٤] عن علي بن أبي طالب^(٢).

وما هو في هذا الفصل أيضاً عنه من حديث البخاري قال من ثانی کراسه من الجزء الرابع من البخاري [في باب ما جاء في بيوت أزواج النبي ﷺ] عنه وبسنده إلى نافع عن عبد الله قال: قام النبي خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة فقال: «ها هنا الفتنة ثلاثاً من حيث يطلع قرن الشيطان»^(٣).

وفي هذا الفصل أيضاً عنه من الكراس الخامس على حد ثلثه الأخير من (صحيح البخاري) في «تفسير»^(٤) قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ [١٥٤-١] شَهِيداً مَا

(١) سابط في (ب).

(٢) للثالث لابن المغازلي ص (١٧٧) (ج/٣٢١).

(٣) المعجمة ص (١٥٦) ج (٩٥٣)، صحيح البخاري (٨٢/٤)، مستد أحمد (٢٣/٢).

(٤) سابط في (أ).

دُعْتُ فِيهِمْ» [المائدة: ١١٧] بسنده إلى ابن عباس قال: خطب رسول الله فقال: «يا أيها الناس إنكم محشورون إلى الله حفاة غرلا»^(١) ثم قال: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعْبُدُهُ وَهَذَا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١١٧] ثم قال: ألا وإن أول الخلاق يكسى يوم القيامة إبراهيم ألا وإنه يجاء برجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول: يا رب أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول: كما قال العبد الصالح ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُعْتُ بِهِمْ لَمَّا تَوَلَّيْتِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [المائدة: ١١٧] فيقال: إن هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم»^(٢).

وقوله رضي الله عنه في هذا الفصل أيضاً: ومن صحيح البخاري أيضاً في آخره قول النبي ﷺ: «لتبعن مني من قبلكم»^(٣).

وبإسناده إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ قال لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمي بأخذ القرون قبلها شراً بشمر وفراخاً بذراع قيل: يا رسول الله كفارس والروم؟ قال: ومن الناس إلا أولئك»^(٤).

قال ومن صحيح مسلم في آخر الجزء الثالث من أجزاء ثلاثة في ثلثة الأحكام عنه وبإسناده إلى ابن عباس رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله بموعظة فقال: «يا أيها الناس إنكم محشورون إلى الله حفاة غرلا» ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعْبُدُهُ وَهَذَا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠١] ألا وإن أول الخلاق يكسى يوم القيامة إبراهيم ألا وإنه سيجاء برجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال [٥٨-ب]

(١) الغرل: الغلف، ينظر لسان العرب، مادة (غرل).

(٢) المصنف ص (٤٦٦-٤٦٧ ح ٩٧٨)، صحيح البخاري (٦/ كتاب التفسير ص (٥٥).

(٣) المصنف ص (٤٦٧ ح ٩٧٩)، صحيح البخاري (١٠٢/٩).

(٤) المصنف ص (٤٦٧ ح ٩٧٩)، صحيح البخاري (١٠٢/٩).

فأقول: يا رب أصحابي فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول: كما قال العبد الصالح ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ حَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَلَّيْتَنِي كُنْتُ أَتَى الرَّقِيبِ﴾... إلى قوله: ﴿إِنْ تَعْلَبْهُمْ فَلَئِنَّمُ عِبَادَكَ﴾ [الجمعة: ١١٨] قال: فيقال لي: إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم»^(١).

قال وفي حديث وكيع ومعاذ فيقال: «فإنك لا تدري ما أحدثوا بعدك» وأخرج نحو هذا من الجمع بين الصحاح الستة من حديث أبي داود السجستاني. قلت: وروى في هذا الفصل جملة أحاديث فيها ورد في الخوارج وغيرهم من الصحاح وغيرها.

قلت: وكذا ما في ربع الجزء الثالث من (الشال)^(٢) عن المنصور بالله -عليه السلام- من حديث الإمام الزاهد الفقيه أحمد طاهر بن الحسن بن علي السمان رحمه الله، [عنه]^(٣) وبسنده إلى عكرمة عن أبي عبيد الله أن النبي قال: «من نكث ذمقي لم يزل شفاعتي ولم يرد علي الموت»^(٤) قال: «ومن نكث قال: وبه عن أم سلمة عن النبي ﷺ «لكنكم فرط على الخوض» [٥٤ب-أ] فلا ياي لا يأتي أحدكم فيذب كما يذب البعير الضال فيقال: فيهم؟ فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول سحفاً سحفاً».

فصل [٢]

يشمل على ما تضمنه ما أخرجه الكنجي الشافعي -رضي الله عنه- في الباب الرابع والأربعين من أبواب (كفاية الطالب)^(٥) من حديث أبي القاسم السمرقندي

(١) العدة ص (٤٦٧ ح ٩٨٠)، صحيح مسلم (٨/ باب فناء الدنيا ص (١٥٧).

(٢) الشال (١٣٤/٣).

(٣) ساقط في (أ).

(٤) ساقط في (أ).

(٥) كفاية الطالب ص (١٦٢).

يسنده إلى ابن عباس -رضي الله عنه- قال: ستكون فتنة فمن أدركها منكم فعليه بخصلة من كتاب الله تعالى وعلي بن أبي طالب فإني سمعت رسول الله وهو آخذ بيد علي -رضي الله عنه- وهو يقول: «هذا أول من آمن بي وأول من يضافني وهو فاروق هذه الأمة يفرق بين الحق والباطل وهو يعسوب المؤمنين والمال يعسوب الظلمة وهو الصديق الأكبر وهو»^(١) باي الذي أوتى منه وهو خليفتي من بعدي»^(٢) ثم قال: هكذا أعرجه محدث الشام في فضائل علي -رضي الله عنه- في الجزء التاسع والأربعين بعد الثلاثمائة من كتابه بطرق شتى.

قلت: وما هو بطريقنا المتصلة إلى أمالي السيد الإمام أبي طالب -عليه السلام- عنه ويسنده إلى أبي أيوب الأنصاري -رضي الله عنه- عنه عليه السلام [أنه قال]^(٣): «يا عمار إنه سيكون من بعدي في أمي هذات»^(٤) حتى يختلف السيف فيما بينهم وحتى يقتل بعضهم بعضاً وحتى يجرأ بعضهم من بعض فإذا رأيت ذلك فعليك بهذا الأصلح من علي -رضي الله عنه- أبي طالب [صلوات الله عليه- فإن سلك الناس وادياً وسلك علي -رضي الله عنه- وادياً فإياهما سلك الناس]^(٥) وعمل الناس^(٦)، يا عمار إن علياً لا يردك عن هدي ولا يهلك علي ردي، يا عمار طاعة علي طاعتي وطاعتي طاعة الله عز وجل»^(٧).

(١) ساقط في (أ).

(٢) أسد الغابة (٢٧٠/٦) رقم (٦٢٠٧)، كنز العمال (٧٢٦/١١) ج ٣٣٥٥٦، الاستبصار (٤٨٠/٢)، الإصباح (١٧١/٤) رقم (٩٩٤) وفيه: وأخرج أبو أحمد وابن منبه وغيرهما من طريق إسحاق بن بشر الأسدي عن عماد بن الحارث عن عوف عن الحسن عن أبي ليلي الغفارية قال.... وفي نسخة الميزان (٤١٣/٢)، ميزان الاعتدال (٤١٦/٢).

(٣) ساقط في (أ).

(٤) في (ب): رهنات.

(٥) ما بين المعطوفين ساقط في الأصول، وما أتيته من المصدر نفسه.

(٦) في (ب): وأهل عن الناس.

(٧) أمالي أبي طالب ص (٦١).

قلت: وأخرج مثل هذا الحديث أيضاً الحافظ الكنجي في الباب السابق^(١) ذكره أيضاً من حديث [بركات بن إبراهيم] القرشي وسنده^(٢) إلى أبي بلي الغفاري بلفظ قال: سمعت رسول الله يقول: «ستكون من بعدي فتنة فإذا كان ذلك فالزموا علي بن أبي طالب فإنه أول من يراني وأول من يصافحني يوم القيامة وهو معي في السماء العليا وهو الفاروق بين الحق والباطل» ثم قال: قلت هذا حديث حسن عال رواه الحافظ^(٣) في أماليه.

قلت: ومن آخر ورقة من آخر جزء من (الشافي)^(٤) للمنصور بالله -عليه السلام- عنه وبطريقه إلى المرشد بالله عنه وسنده المرفوع إلى زيد بن أرقم عن رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بمن إذا اتبعتموه لم تهلكوا ولم تضلوا قالوا بلى قال علي بن أبي طالب -وعلي إلى جانبه- فقال: وأزوره وناصحوه وصدقوه، ثم قال: أمرني جبريل بالذي قلت لكم [أ-أ]».

وروى الفقيه العلامة إبراهيم بن محمد الصنعائي^(٥) في كتاب (إشراق الإصباح) عن محمد بن علي الباقر عن أبيه -عليه السلام- أنه قال: «خذوا بحجزة هذا الأنزع فإنه الصديق الأكبر والهادي لمن اتبعه، من اعتصم به أخذ بحبل الله، ومن تركه مرق من دين الله، ومن تخلف عنه محقه الله، ومن ترك ولايته أضله الله [٥٩-ب]، ومن أخذ بولايته هداه الله»^(٦) أخرجه بن الإمام -عليه السلام- في مقصد الإجماع في شرح الغاية^(٧) على قوله: (إلا قول علي فإنه حجة).

(١) كفاية الطالب الباب (٤٤) ص (١٦٣).

(٢) في (أ): وسنده.

(٣) أي الحافظ ابن منده محمد بن إسحاق.

(٤) الشافي (٢٣٧/٤).

(٥) عنوان الكتاب: إشراق الإصباح في مناقب الحجة الأشباح للعلامة إبراهيم بن محمد بن نضر الصنعائي. لمزيد حول ترجمته ينظر: الروض الأغني (٢٣/١) ترجمه (٣٢) ومنه: مطلع البصائر (خ)، مصادر الخبشي ص (٤١٤).

(٦) أخرجه الحاكم الجشمي في تنبيه الغافلون ص (١٤٧).

(٧) الغاية (٥٥٠/١).

فصل [٣]

يشمل على ما يتضمنه معنى ما أخرجه الكنجي الشافعي -رضي الله عنه- في الباب الرابع والأربعين من أبواب كفاية الطالب^(١) أيضاً من حديث الكاغد عن عنه وبسنده إلى أبي زر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا علي من غارقني فارق الله، من فارقك يا علي فارقني» ثم قال: هكذا رواه أبو يوسف يعقوب الفسوي في مشيخته.

وقوله ﷺ: «علي مني وأنا منه»^(٢) أخرجه الكنجي في الباب السابع والستين من كفاية الطالب^(٣) عن أبي رافع من حديث ابن عساكر، وعن أبي بردة من حديث الطبراني، وعن البراء من حديث صحيح البخاري^(٤) وأخرجه^(٥) ابن البطريق في العمدة بطرق شتى.

فصل [٤]

يشمل على ما تضمنه ما أخرجه الكنجي في الباب الخامس من أبواب الكفاية^(٦) من حديث بن البري عنه وبسنده إلى عمار بن ياسر قال: قال رسول الله ﷺ: «أوصي من آمن بي وصديق بولاية علي بن أبي طالب من تولاه فقد تولاني ومن تولاني فقد تولي الله عز وجل» ثم قال بعده: هذا حديث

(١) كفاية الطالب الباب (٤٤) ص (١٦٣-١٦٤).

(٢) الرمزي (٥٩٣/٥ ح ٣٧١٦) سنن البيهقي (٦/٨)، مسند أحمد (١٧٤/١ ح ٨٥٩)، المستدرک (١٣٠/٣ ح ٤٦١٤)، السنن الكبرى للنسائي (١٢٧/٥ ح ٨٤٥٥).

(٣) كفاية الطالب الباب (٦٧) ص (٢٤٢).

(٤) صحيح البخاري (١٥٥٦/٤ ح ٤٠٠٥).

(٥) في (ب): وأخرجه.

(٦) ينظر العمدة لابن البطريق ص (٢٧٤) الأحاديث (٤٣٧ و ٤٣٨ و ٤٣٩) ومنه: فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل (٦٩٣/٢ ص ٥٧٠، ١٩٠) الأحاديث (١١٨٥، ٩٦٢، ١١٧٩، ١١٨٠).

(٧) كفاية الطالب الباب (٥) ص (٦٥-٦٦).

حال حسن مشهور أسند عند أهل النقل. ثم ساق بعده سلا فصل ما رواه عبد الله بن النجار وبسنده إلى أبي الأسود بن عبد الله عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا عبد الله أتاني ملك فقال: يا محمد ﴿وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ [فرمد: ١٥] على ما بعثوا قال: قلت: على ما بعثوا؟ قال: على ولايتك وولاية علي بن أبي طالب» ثم قال: قلت: ورواه الحاكم في النوع الرابع والعشرين من معرفة علوم الحديث^(١).

وقوله ﷺ: «من سره أن يحيا حياتي ويموت موتي [٥٥ب-أ] ويتمسك بالقضيب الياقوتة التي خلق الله تعالى ثم قال لها كوني فكانت فليتول علي بن أبي طالب من بعدي»^(٢) أخرجه الكشي أيضاً في الباب التاسع من الكفاية من حديث أبو نعيم الحافظ من حلية الأولياء^(٣) عن حذيفة بن اليمان.

قلت: وفي الحديث بما تضمنه هذا الفصل كثيرة جداً.

فصل [٥]

يشتمل على تضمنه ما أخرجه ابن البطريق في الباب الرابع والثلاثين من أبواب الصمدية^(٤) من حديث الثعلبي عنه وبسنده إلى جعفر بن محمد عليهما السلام قال نحن جبل الله تعالى قال الله: ﴿وَأَعِصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٤]^(٥) وقول الثعلبي في تفسير قوله: ﴿فَأَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ

(١) معرفة علوم الحديث ص (٩٦) طبعة مصر (١٩٣٧م).

(٢) كفاية الطالب الباب (٩) ص (٧٢) ومنه: الطبر (١) - المقدمة، الخطيب البغدادي (٤/٤١٠).

المستدرک (٣/١٢٨)، كنز العمال (٦/١٥٥)، مجمع الزوائد (٩/١٠٨)، الرياض النضرة (٢/٢١٥).

وقال: أخرجه ابن عرفة، ذخائر العقبى (٩٢) عن ابن عباس، الإصابة (٣/٢٠) عن زياد بن مطرف.


(٣) حلية الأولياء (١/٨٦).


(٤) الصمدية لابن البطريق ص (٢٨٨ ح ١٦٧).


(٥) ذكره في الصواعق المحرقة ص (١٥١-١٥٢) وقال: أخرج الثعلبي في تفسيرها عن جعفر الصادق. كما


ذكره الشنقي في نور الأبصار ص (١١٢).

لَا تَعْلَمُونَ» [مس: ١٢] قال: قال جابر الجعفي: لما نزلت هذه الآية قال علي -عليه السلام-: «لحسن أهل الذكر»^(١).

وقوله : «لولاك ما عُرف المؤمنون بعدي» عن ابن البطريق^(٢) من حديث ابن المغازلي عن علي -عليه السلام.

وقوله : «أنا وهذا حجة على أمتي يوم القيامة» -يعني علياً- عن ابن البطريق^(٣) من فصل فنون شتى.

ومما أخرجه ابن المغازلي عن أنس وقول النبي : «لولاك ما عرف المؤمنون بعدي» من فصل فنون شتى من العمدة^(٤) فيما أخرجه ابن المغازلي عن علي -عليه السلام-.

وقول لعلي: «لولاك ما عرف المؤمنون بعدي» من فصل فنون شتى في عمدة ابن البطريق بطريقة من حديث ابن المغازلي وبسنده^(٥) إلى الإمام علي بن موسى الرضا عن آباه متصلًا إلى علي عنه -عليه السلام- قوله : «رحم الله علياً اللهم أدر الحق معه حيث دار» من فصل فنون شتى أيضاً بطريق ابن البطريق^(٦) من حديث البخاري وإسناده أخرجه عن علي -عليه السلام.

وما أخرجه أيضاً في هذا الفصل من تفسير الثعلبي عنه وبسنده إلى علي بن

(١) العمدة ص (٢٨٨ ح ٤٦٨) ومنه: غاية المرام ص (٢٤٢) نقلاً عن الثعلبي.
قلت: وذكره المسكاني في شراهد التنزيل (٤٣٦/١) والطوسي في تفسيره (٥/١٠)، وابن كثير في تفسيره (٥٧١/٢).

(٢) العمدة ص (٣٧٩-٣٨٠ ح ٧٤٦) وكفا ص (٢٩٢ ح ٤٧٩)، النقيب لابن المغازلي (ح/١٠١ ص ٦٣).

(٣) العمدة (ح/٧٤٦)، النقيب لابن المغازلي (ح/٦٧) ص (٤٨) ومن (١٤٠ ح ٦٧) مكرر.

(٤) النقيب لابن المغازلي (ح/١٠١) ص (٦٣)، والعمدة (ح/٤٧٩) ص (٣٧٩-٣٨٠ ح ٧٤٦).

(٥) في (ب): وسنده.

(٦) العمدة ص (٣٠٣ ح ٥٠٦)، ص (٣٠٠ ح ٥٠٣) ومنه: غاية المرام ص (٥٣٩)، والرومللي (٥/٦٣٢).

موسى الرضا عن آتائه مرفوعاً إلى علي بن أبي طالب -عليه السلام- قال: قال رسول الله ﷺ: «(يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ)» [الاسراء: ٧١] قال: كل قوم يدعون بإمام زمانهم وكتاب ربهم وسنة نبيهم^(١).

وقوله ﷺ: [٦٠-ب] «قُسِمَتِ الْحِكْمَةُ عَشْرَةَ أَجْزَاءٍ فَأُعْطِيَ عَلِيٌّ تِسْعَةً أَجْزَاءٍ وَالنَّاسُ جُزْءً وَاحِدًا» من العمدة أيضاً من فصل فنون شتى عن ابن البطريق من حديث الخطيب بن المغازلي^(٢) وبسنده أخرجه سعد بن جبر [عن ابن عباس]^(٣).

وقوله ﷺ: «ما أنزل الله [٥٦-أ] تعالى آية فيها ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلا وعلي أميرها» أخرجه الكنجي في الباب الحادي والثلاثين من أبواب الكفاية^(٤) بسنده إلى الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس وأخرجه من طرق أخرى عن ابن عباس.

قلت: وفي الحديث (ما)^(٥) فيه جلالة علي مثل هذا وما شابهه كثرة وافرة وجل مستكثرة.

فصل [٦]

يشتمل على ما تضمنه قوله ﷺ: «مثل علي فيكم» أو قال: في هذه الأمة -كمثل الكعبة المستورة - أو المشهورة - النظر (إلى وجهه)^(٦) عبادة والرجح إليها^(٧)

(١) العمدة ص (٣٥١-٣٥٢ ح ٦٧٧) ومنه: غاية المرام ص (٢٧٢) نقلاً عن تفسير الثعلبي.

(٢) الخليل لابن المغازلي ص (١٨١ ح ٣٢٨)، والعمدة ص (٣٧٩ ح ٧٦٦).

(٣) سابق في (أ).


(٤) كفاية الطالب الباب الحادي والثلاثين ص (١٢٠-١٢١)، نظم درر السمطين (٨٩).

(٥) سابق في (ب).


(٦) في (أ): إليه.


(٧) في (ب): إليه.

فريضة» وهو من فصل فنون شتى من العمدة^(١) لابن البطريق وبطريقه إلى الخطيب بن المغازلي عنه وبسنده أخرجه عن أبي سعيد الخدري.

وقوله : «إنما مثل علي في هذه الأمة مثل»^(٢) (قل هو الله أحد) في القرآن» وهو أيضاً في فصل فنون شتى من (العمدة)^(٣) لابن البطريق من حديث الخطيب ابن المغازلي وبسنده^(٤) أيضاً أخرجه عن النعمان بن بشير.

قلت: ومن أول الكراس الخامس من أول الجزء الثالث من (الشافي)^(٥) عن المنصور بالله من حديث عبد الله الخزاعي وبسنده إلى جعفر بن محمد -عليه السلام- قال: «فضل علي على الناس كفضل قل هو الله أحد»^(٦).

قلت: وقوله : «لا يهل لمسلم يرى مجردي - أو عورني - إلا علسي» أخرجه ابن البطريق أيضاً في فصل فنون شتى من (العمدة)^(٧) بسنده إلى الزهري عن ابن السائب عن يزيد.

وقوله : «حق علي بن أبي طالب كحق الوالد علي ولده»^(٨) من فصل فنون شتى من العمدة أيضاً من الجمع بين الصحيحين للحميدي وأخرجه ابن المغازلي أيضاً عن علي -عليه السلام-.

(١) العمدة ص (٢٩٧-٢٩٨ ح ٤٩٦)، المنقب لابن المغازلي ص (٨٤-٨٥ ح ١٤٩).

(٢) في (ب): كمثل.

(٣) العمدة ص (٣٠ ح ٥٠٣)، والمنقب لابن المغازلي ص (١٢ ح ١٠٠).

(٤) في (ب): وسنده.

(٥) الشافي (١٠٨/٣).

(٦) أخرجه ابن المغازلي في المنقب (ح/١٠٠)، والقنذوري في نايح المودة (١٢٥).

(٧) العمدة ص (٢٩٦)، وابن المغازلي في المنقب ص (٧٢ ح ١٢٧).

(٨) أخرجه صاحب العمدة ص (٢٨٠ ح ٤٥٤) وص (٣٤٥ ح ٦٦٧)، ابن المغازلي في المنقب

ص (٤٩ ح ٧٠)، وابن حجر في لسان الميزان (٣٩٩/٤)، والذهبي في ميزان الاعتدال (٣١٣/٢).

قلت: وأما بلفظ: «حق علي علي كل مسلم حق الوالد علي ولده»
فأخرجه الكنجي في الباب الثاني والستين من أبواب (الكفاية) ^(١) من حديث
الفسوي في مشيخته عن عمار.

وقوله **علي**: «يا علي أحصمك بالنبوة ولا نبوة بعدي، وتخصم الناس بسبع
ولا يخاصمك فيهن أحد من قريش غيري، أنت أولهم إيماناً، وأوفاهم بعهد الله،
وأقومهم بأمر الله، وأقسمهم بالسوية، وأعدتهم في الرعية، وأبصرهم بالقضية
وأعظمهم عند الله [٥٦ب-أ] مزياً» أخرجه الكنجي في الباب الرابع والستين من
أبواب الكفاية عن ^(٢) معاذ بن جبل، ثم قال بعده: هذا حديث حسن عال رواه
الحافظ أبو نعيم في (حلية الأولياء) ^(٣) وابن عساكر في تاريخه في ترجمة علي.

وقول ابن عباس -رضي الله عنه- (أن النبي عهد إلى علي بن أبي طالب
سبعين عهداً لم يعهدوا إلى غيره) أخرجه الكنجي أيضاً في الباب الثالث والسبعين
من [أبواب] ^(٤) الكفاية عن ابن عباس ثم قال بعده: قلت: هذا حديث
حسن عال ثابت من غير هذه الطريقين كجهالة عالها إلا من هذا الوجه.

مركز تحقيق كتب التراث
مركز تحقيق كتب التراث

فصل [٧]

يشتمل على أخبار تدل على ظهور عصمة أمير المؤمنين وعلو شأنه:

لمن ذلك من فصل فنون شتى من فصول (العمدة) ^(٥) لابن البطريق الأسدي
من حديث الخطيب ابن المغازلي عنه وبسنده إلى سعيد بن المسيب عن أبي هريرة
قال: قال رسول الله لعلي بن أبي طالب -عليه السلام- يوم فتح مكة: «أما ترى

(١) كفاية الطالب الباب (٦٢) ص (٢٣٢).

(٢) كفاية الطالب الباب (٦٤) ص (٢٣٨).

(٣) الحلية (٦٥/١).

(٤) ساقط في (أ).

(٥) كفاية الطالب الباب (٧٣) ص (٢٥٨).

(٦) العمدة ص (٣٦٤-٣٦٥ ح ٧١٠)، النقيب لابن المغازلي ص (١٤٢-١٤٣ ح ٢٤٠).

هذا الصنم بأعلى الكعبة؟ قال: بلى يا رسول الله قال: فأحملك فتناوله قال: بلى يا رسول الله أنا أحملك، فقال رسول الله ﷺ: لو أن ربيعة ومضر جهلوا أن يحملوا مني بضعة وأنا حي [٦١-ب] ما قلدروا ولكن قف يا علي فضرب رسول الله ﷺ بيده إلى ساق علي فوق القربوس ثم اقتلعه من الأرض بيده ورفعته حتى تبين بياض إبطيه ثم قال له: ما ترى يا علي؟ قال: أرى أن الله عز وجل قد شرفني بك حتى لو أردت أن أمس السماء لمستها فقال له: تناول الصنم يا علي فتناوله علي فرمى به ثم خرج رسول الله ﷺ من تحت علي وترك رجله فسقط علي على الأرض فضحك فقال: ما أضحكك يا علي؟ قال سقطت من أعلى الكعبة فلما أصابني شيء فقال ﷺ: كيف يصيبك شيء وإنما حملك محمد وأنزلك جبريل -عليه السلام-».

قلت: وروى نحو هذا (المحدث) ^(١) أيضاً الكشي -رحمه الله- فيما يقرب من الثلث الأخير من الباب الثاني والشك من أبواب الكفاية من حديث أبيهفي عنه [١٥٧-أ].

(وعنه) ^(٢) بسنده إلى أبي حريم عن علي بن أبي طالب -عليه السلام- قال: انطلق بي رسول الله ﷺ حتى أتى الكعبة فقال: اجلس، فجلست إلى جانب الكعبة، فصعد رسول الله ﷺ على منكب ثم قال لي: انهض فلما رأى ضعفي تحته قال لي: اجلس فجلست ونزل فقال: يا علي اصعد على منكب فصعدت على منكبه فنهض بي رسول الله ﷺ فلما نهض بي حبلى لي لو شئت نلت أفق السماء فصعدت فوق الكعبة وتنحى رسول الله ﷺ فقال لي: ألق صنعم الأكبر صنم قريش وكسان من نحاس موقداً أوتادا من حديد إلى الأرض فقال لي رسول الله ﷺ عالجهم، ورسول الله يقول: إله إيه **﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَفِيَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ**

(١) سبط في (ب).

(٢) سبط في (ب).

زُهوفاً [الإمام: ٨١] فلم أزل أعاجله حتى استمكنت منه فقال لي: ألقفه، فقلدت به ونزوت فوق الكعبة فانطلقت أنا والنبي نسعى بحشية أن يرانا أحد من قريش أو غيرهم قال علي: فما صعدته حتى الساعة^(١) ثم قال بعده: هذا حديث حسن حال ثابت عند أهل النقل هكذا رواه الحاكم^(٢) وتابعه البيهقي كما أخرجناه سواء.

قلت: والله در الشاعر حيث يقول:

يا رب بالقدم السقي أوطأتهما من قاب قوسين المهل الأعظمها
وبحرمة القدم التي جعلت لها كف للتوج بالرسالة سلماً
إلا جعلتهما إليك وسلي في يوم حشري إن وردت جهنما

قلت: وأخرج ابن البطريق - رضي الله عنه - في هذا الفصل الذي هو من فصل فنون شتى في العمدة^(٣) عن الثعلبي وبسنده إلى أبي مريم عن عبد الله بن عطاء قال: كنت جالساً مع جعفر بن محمد بن محمد بن أحمد فرأيت عبد الله بن سلام فقال: هذا الذي (عنده علم الكتاب) فقال: إنما ذلك علي بن أبي طالب - عليه السلام -.

من هذا الفصل أيضاً عن الثعلبي وبسنده إلى علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: [وقد قرأ] ﴿وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النجم: ٤] قال: هو علي بن أبي طالب - عليه السلام -^(٤).

(١) كفاية الطالب ص (٢٢٥-٢٢٦)، ومنه: مسند أحمد (١/٨٤، ١٥١)، الرياض النضرة (٢/٢٠٠)، كنز العمال (٦/٤٠٧) وفيه: أخرجه ابن أبي شيبة وأبو يعلى وابن جرير. تاريخ بغداد (١٣/٣٠٢)، مناقب للحوارزمي (٧١).

(٢) المستدرک (٢/٣٦٦).

(٣) العمدة ص (٢٩٠-٢٩١ ح ٤٧٦) نقلاً عن الثعلبي ومنه: غاية المرام ص (٣٥٧).

(٤) العمدة ص (٢٩٠ ح ٤٧٥) نقلاً عن الثعلبي ومنه: غاية المرام ص (٣٦٦).

ومن هذا الفصل أيضاً من حديث الخطيب ابن المغازلي وبسنده إلى مصقلة بن عبد الله عن أبيه عن جده من حديث (طويل) ^(١) أن عمر بن الخطاب [٥٧ب-أ] قال: سمعت رسول الله يقول: «لو أن أهل السماوات والأرضين وضعوا في كفة ووضع إيمان علي في كفة لرجح إيمان علي» ^(٢).

ومن هذا الفصل أيضاً من حديث الخطيب ابن المغازلي وبسنده إلى فاطمة بنت الحسين عن أسماء بنت عميس قالت: كان رسول الله يوحى إليه ورأيه في حجر علي فلم يصل العصر حتى غابت الشمس [فقال رسول الله ﷺ: «صليت يا علي؟» قال: لا، فقال رسول الله ﷺ: اللهم إن علياً كان على طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس فرأيتها غربت ^(٣) ثم رأيتها طلعت بعدما غربت» ^(٤).

وأخرجه أيضاً بطريق ثانية إلى أبي رافع قال: رقد رسول الله على فخذ علي وحضرت صلاة العصر ولم يكن علي صلى وكره أن يوقف النبي [حتى غابت الشمس] فلما استيقظ قال: «صليت يا أبا الحسن العصر قال: لا يا رسول الله. فدعا النبي [٦٢ب] فردت الشمس على علي بعدما غابت حتى رجعت لصلاة العصر في الوقت فقام علي فصلى العصر فلما قضى صلاة العصر غابت الشمس فإذا النجوم مشتبكة» ^(٥).

وفي هذا الفصل أيضاً من حديث الخطيب ابن المغازلي رضي الله عنه وبسنده

(١) سبط في (ب).

(٢) العمدة ص (٣٧٠ ح ٧٢٨)، الناقب لابن المغازلي ص (١٨٢ ح ٣٣٠).

(٣) في (ب): غابت، وفي (أ): حدث، وما أثبتاه من الناقب لابن المغازلي.

(٤) العمدة ص (٣٧٤ ح ٧٣٦)، الناقب لابن المغازلي ص (٨٠ ح ١٤٠).

(٥) العمدة ص (٣٧٤-٣٧٥ ح ٧٣٧)، ابن المغازلي في الناقب ص (٨٠-٨١ ح ١٤١) وفي الطبعة المحققة

ص (٩٨).

إلى سعيد بن جبور عن ابن عباس قال: سئل النبي عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه، قال: سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين إلا تبى علي^(١).

وفيه أيضاً من حديث أحمد بن حنبل وبسنده إلى السدي عن أبي صالح قال لما حضرت عبد الله بن عباس الوفاة قال: اللهم إني أتقرب إليك بولاية علي بن أبي طالب^(٢) - عليه السلام.

ومن هذا الفصل أيضاً من حديث الخطيب بن المغازلي - رضي الله عنه - وبسنده إلى ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: جاع النبي فأتى الكعبة فآخذ باستارها وقال «اللهم لا تجمع عمداً أكثر مما أحنته، فهبط عليه جبريل - عليه السلام - ومعه [١٥٨-١] لوزة فقال: إن الله يقرئ عليك السلام ويقول لك: فك عنها وإذا فيها ورقة محضراء مكتوب عليها لا إله إلا الله محمد رسول الله أهدتـه بعلي ونصرتـه به ما أنصف من نفسه من إلهه في فضائه واستبطاه في رزقه»^(٣).

ومن هذا الفصل أيضاً من حديث الخطيب بن المغازلي - رضي الله عنه - مما أخرجه ورفع بسنده إلى أنس - رضي الله عنه - قال: أهدى لرسول الله بساط من عتدف^(٤) فقال لي: «يا أنس أبسطه، فبسطته ثم قال: ادع العشرة، فدعوتهم، فلما دخلوا أمرهم بالجلوس على البساط، ثم دعا علي فناداه طويلاً، ثم رجع

(١) العمدة ص (٣٧٨) ح (٧٤٥)، بنابيع المودة ص (٩٧)، النساب لابن المغازلي ص (٥٩ ح ٨٩)، والسيوطي في البر المختار (٦٠/١) وقال: أخرجه ابن الصغار.

(٢) العمدة ص (٢٧٢ ح ٤٢٩)، فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل (٦٦٢/٢ ح ١١٢٩).

(٣) العمدة ص (٣٨١ ح ٧٤٩)، بنابيع المودة للفندوزي (١٣٧) ط استنبول، وابن المغازلي في النساب (ح ٢٣٩) ص (١٤٢)، والذهبي في ميزان الاعتدال (٥٤٩/٣) رقم (٧٥٣٣)، وابن حجر في لسانه (١٦٧/٥)، والسيوطي في ذيل اللآلئ (٦٣) ط (تكهـ).

(٤) في النساب لابن المغازلي: عتدف. وهي بلد بأخر فنبرون يقع بين (بادريا) و(واسط)، وفي العمدة ما كتبه المؤلف.

علي فجلس على البساط، ثم قال: يا ربح احملينا! فحملتنا الريح، قال: فإذا البساط يذف بنا دفا، ثم قال: يا ربح ضعينا، ثم قال: أتدرون أي مكان أقيم؟ قلنا لا: قال: هذا موضع (أصحاب) ^(١) الكهف والرقيم، قوموا فسلموا على إخوانكم، قال: فقمنا رجلاً رجلاً، فسلمنا عليهم فلم يردوا علينا، فقام علي بن أبي طالب فقال: السلام عليكم يا معاشر الصديقين والشهداء فقالوا: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته قال: فقلت: ما بالهم ردوا عليك ولم يردوا علينا؟ فقال لهم: ما بالكم لم تردوا على إخواني؟ فقالوا: إنا معاشر الصديقين والشهداء لا نكلم بعد الموت إلا نبياً أو وصياً، قال: يا ربح احملينا، قال: فحملتنا تدف بنا دفا، ثم قال: يا ربح ضعينا فوضعتنا فإذا نحن بالحرة، قال: فقال علي: نذكر النبي في آخر ركعة، فطوبينا وأتينا وإذا النبي يقرأ في آخر ركعة ﴿وَأَنصَبَ الْكُفَّ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ ^(٢).

قلت: وروى بعض مضمون هذا الحديث صاحب حياة الحيوان الكسيري مع حذف منه ^(٣).

وروى في هذا الفصل أيضاً بعد هذا تعليل من حديث الخطيب بن المغازلي أيضاً عنه وبسنده إلى الأعمش عن أبي سفيان عن أنس بن مالك قال: (قال) ^(٤) النبي لأبي بكر وعمر: «امضيا إلى علي (حتى)» ^(٥) يحدثكما ما كان منه في ليلته وأنا على إثركما قال أنس: فمضيا ومضيت معهما فاستاذن أبو بكر وعمر علي علي فخرج إليهما فقال: يا أبا بكر حدث شيء؟ فقال: وما يحدث إلا

(١) ساقط في (ب).

(٢) العملة من ٣٧٢-٣٧٣ ح ٧٢٢-٧٢٣، النقيب لابن المغازلي (ج/٢٨٠) ص (١٥٥-١٥٦).

(٣) ساقط في (أ).

(٤) ساقط في (ب).

(٥) ساقط في (أ).

[٥٨ب-أ] أخبر قال لي النبي ولعمري امضيا إلى علي يحدثكما ما كان منه في ليلة وجاء النبي قال: «يا علي حدثهما ما كان منك في ليلتك، فقال أستحي يا رسول الله، فقال: حدثهما إن الله لا يستحي من الحق فقال علي: أردت الماء للطهارة وأصبحت وسخفت أن تفتوني الصلاة فوجهت الحسن في طريق والحسين في طريق في طلب الماء فأبطأ علي فأحزني ذلك فرأيت السقف قد انشق ونزل علي منه سطل مغطى، فمندیل فلما صار في الأرض فحيت المنديل عنه وإذا فيه مساء فتطهرت للصلاة واغتسلت وصليت ثم رفع السطل والمنديل والنائم السقف فقال النبي ﷺ: أما السطل فمن الجنة وأما الماء فمن نهر الكوثر وأما المنديل فمن استبرق الجنة، من مثلك يا علي في ليلتك وجوبيل بخدمة؟»^(١).

ومن هذا الفصل أيضاً من حديث الخطيب بن المفازي أيضاً - رحمه الله عنه - وبسنده إلى أبي رافع قال: نادى مناد في يوم الجمعة:

لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي [٦٣ب-أ]^(٢)

قلت: وعلى الجملة أن مناقب أمير المؤمنين - كرم الله وجهه في الجنة - لا

(١) العمدة ص (٣٧٦-٣٧٨ ح ٧٢٨)، الناقب لابن المفازي (ح/١٣٩) ص (٧٩-٨٠)، والعلامة القنذري في منابع المودة ص (١٤٢)، والكتبي في كفاية الطالب الباب (٧٢) ص (٢٥٦-٢٥٧)، والخوارزمي في الناقب ص (٢٤١).

(٢) أخرجه صاحب العمدة ص (٣٨١-٣٨٢ ح ٧٥٠-٧٥٢)، وصاحب كفاية الطالب الباب (٦٩) ص (٢٤٤) وما بعدها، الناقب لابن المفازي (ح/٢٣١) ص (١٤٠)، والعلامة الطوسي في تاريخه (٥١٤/٢) ط. دار المعارف، وأبو الفرج الأصبهاني في الأغاني (١٩٢/١٥) ط. دار الكتب، والوافدي في مغازيه، شرح النهج (٣/٣٨٠)، والخطيب الخوارزمي في مناقبه ص (١٠٤)، والذهبي في ميزان الاعتدال (٣١٧/٢) وفي ط. أخرى (٣٢٤/٣) رقم (٦٦١٣)، وابن حجر في لسانه (٤٠٦/٤)، والطبري في ذخائره ص (٦٨) وقال: أخرجه أحمد في الناقب.

قلت: وأخرجه الميثمي في مجمع الزوائد (١١٤/٦) وقال: رواه الطبراني وفيه حيان بن علي وهو ضعيف، ووثقه ابن معين وعبد الله بن أبي رافع ضعيف عند الجمهور ووثقه ابن حبان. قلت: إنما ضعفوه لمكان الحديث، وما تقوموا منه إلا التلخيص.

تخصي ولا تحصر لكثرتها وسعتها حتى لقد قال المتصور بالله -عليه السلام- في أول الكراس الرابع من أول جزء من (الشافي) ^(١) بطريقه إلى الثعلبي بسنده إلى أحمد بن حنبل -رضي الله عنهما- يقول: ما جاء لأصحاب محمد رسول الله بالأسانيد الجياد ما جاء لعلي بن أبي طالب من الفضائل.

وأخرج العلامة الحافظ محمد بن يوسف الكنجي الشافعي -رضي الله عنه- في الباب السادس والعشرين من أبواب (كفاية الطالب) من حديث عبد الواحد بن المتوكل عنه وبسنده إلى الحسن بن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «اشتأفت الجنة إلى ثلاثة إلى علي وعمار وسلمان» ^(٢) ثم ساق بعده حديثاً في هذا الباب من حديث القاضي أبو محمد عبد الله بن معروف عنه وبسنده إلى أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «حررت ليلة أسري بي إلى السماء فإذا أنا بمالك جالس على منبر من نور والملائكة تحمديني فقالت: يا جبريل من هذا الملك؟ [١٥٩-١] قال: أدن منه وسلم عليه فقلت: سلمت عليه فإذا أنا بأبي وأبي عمي علي بن أبي طالب فقالت: يا جبريل من هذا؟ علي بن أبي طالب فقال: لا يا محمد ولكن الملائكة» ^(٣) شكت حبها لعلي فخلق الله هذا الملك من نور على صورة علي فالملائكة تزوره في كل ليلة جمعة ويوم جمعة سبعين ألف مرة يسبحون الله ويقدمونه ويهللون ثوابه لمحمد وعلي عليهما السلام» ^(٤)، ثم قال

(١) الشافي (٥٧/١) وما بعدها.

(٢) كفاية الطالب الباب (٢٦) ص (١١٣) ومنه: صحيح الترمذي (٣١٠/٢) بسنده عن أنس، أسد الغابة (٣٣٠/٢)، الرياض النضرة (٢٠٩/٢) وقال: أخرجه ابن السري، المستدرک (١٣٧/٣)، كنوز الحقائق (٦٠)، حلية الأولياء (١٤٢، ١٩٠/١)، كنز العمال (١٦٣/٦)، الاستيعاب (٤٢٣/٢).

(٣) بعد لفظ: (الملائكة) بياض في النسخة (ب).

(٤) كفاية الطالب ص (١١٤) وفيه الجزء الأخير من الحديث هكذا: «ويهللون ثوابه لمح علي». كما رواه صاحب الحلية (٣٢٩/٤)، وتاريخ بغداد (٣٥٨/١٢)، مجمع الزوائد (١٢٣/٩) بطرق مختلفة وألفاظ شتى، فضائل الخمسة (١٧٥/١)، (١١٩/٣).

بعده قلت: هذا حديث حسن عال لم نكتبه إلا من هذا الوجه تفرد به يزيد بن هارون عن حميد الطويل عن أنس وهو ثقة.

وقال أيضا في نصف الباب الثاني والستين من أبواب الكفاية ما لفظه: قلت: ذكر فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من آيات القرآن لا يمكن جعله علاوة كتاب واحد بل ذكر شيء منها وذكر جميعها يقصر عنه بساع الإحصاء قال: وبذلك على صدق [ما ذهب إليه] ^(١) مؤلف الكتاب يعني (كفاية الطالب) محمد بن يوسف الكنعني الشافعي - حفا الله عنه - قال: وهو ما أخبرنا الشيخ المقرئ...، ثم ساق الحديث إلى محمد بن أحمد بن أبي علي بن الحسن بن شاذان ^(٢) وهو أبلغ بسنده إلى مجاهد عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن الفياض أفلام والبحر مداد والحي حساب والإنس كتاب مما أحصوا فضائل علي بن أبي طالب - عليه السلام -»

ثم قال رضي الله عنه: وبهذا الإسناد عن ابن شاذان، ثم ساق بسنده إلى جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليهم السلام - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى جعل لأخي علي فضائل لا تحصى كثرة فمن ذكر فضيلة من فضائله مقرا ^(٣) غفر الله ما تقدم من ذنبه ومن كتب فضائله من فضائله لم تزل الملائكة تستغفر له ما بقي لتلك الكتابة رسم ومن استمع فضيلة من فضائله غفر الله لسه الذنوب السيئ اكتسبها بالاستماع ومن نظر إلى كتاب من فضائله غفر الله له الذنوب السيئ

(١) ساق في (١).

(٢) ورد الاسم في الأصول: أحمد بن علي بن شاذان. وما أتبعناه من المصدر نفسه.

(٣) كفاية الطالب الباب (٦٢) ص (٢٢٠) ومنه: الرياض النضرة (٢/٢١٤)، المستدرک (٣/١٠٧)،

الإستيعاب (٢/٤٦٦)، الصواعق المحرقة (٧٢)، نور الأبصار (٧٣)، المناقب للحرارزمي (٢٣٥).

(٤) في أصولي: يقرؤها. وما أتبعناه من كفاية الطالب.

اكتسبها بالنظر ثم قال: «النظر إلى علي عبادة، وذكره عبادة، ولا يقبل الله إيمان عبد إلا بولايته، [٥٩ب-أ] [والبراءة من أعدائه]»^(١) ثم قال بعده: ما كتبناه إلا من حديث ابن شاذان رواه الحافظ الهمداني في مناقبه وتابعه الخوارزمي^(٢).

قلت: ولهذا ضل في أمر المؤمنين من ضل حتى كان ما أخرجه المنصور بالله -عليه السلام- في آخر كرمس من آخر جزء من (الثاني) بطريقه إلى المرشد بالله عنه ويسنده إلى جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب -عليهم السلام- قال: قال رسول الله ﷺ: «يا علي إن فيك مثلاً من عيسى بن مريم -عليه السلام- أحبته النصارى حتى أنزلته بالمنزل الذي ليس له وأبغضته اليهود حتى بهتوا أمه ولو لا أن تقول فيك طوائف من أمي ما قالت النصارى في المسيح بن مريم لقلت فيك مقالاً لا أمر بمثل^(٣) من أمي إلا أنفقوا من تراكب وطلبوا فضل طهورك ولكن أنت أخي ووزير ووصي وولي وأميني وأميني علمي»^(٤).

قلت: ومن سمع هذه الفضائل وسواها ممن لا توفيق له فلما أن يحمله هواه إلى أن يغلو ويعتقد في أمر المؤمنين شراً ليس له فيلحق^(٥) بالنصارى وإما أن يستبعدها ويكذبها فيبتهت من خرجت^(٦) [٦٤ب-أ] عنه بالتكذيب فيلحق باليهود، فالسعيد حق السعيد من يوسط بعقيدته بين هذين الطرفين وجعل أمر المؤمنين ومن تبعه على الحق هم خير البرية بعده ﷺ.

(١) ساقط في (أ).

(٢) كفاية الطالب الباب (٦٢) ص (٢٢٠-٢٢١)، وينظر المختار للخوازمي (٢)، عمدة ابن الطريق ص (٣٦٦-٣٦٨).

(٣) في (أ): على مثلاً.

(٤) الثاني (٢٣٤/٤)، أمالي المرشد بالله (١/١٣٧)، وينظر العمدة لابن الطريق الفصل (٢٥) ص (٢١٠-٢١٥).

(٥) في (ب): فيلحق.

(٦) في (ب): من خرجت.

قلت: وأخرج الفهر الكندي - رحمه الله - في الباب الثاني والعشرون مسنن كفايته من حديث أبي القاسم بن السمرقندي عنه وبسنده إلى محمد بن مسلمة عن [أبي الزبير عن] جابر بن عبد الله قال: كنا عند النبي فأقبل علي بن أبي طالب فقال **ﷺ**: «قد أتاكم أخي ثم التفت إلى الكعبة فضر بها يده ثم قال: والذي نفسي بيده [إن هذا وشيعته لهم الفاتزون يوم القيامة، ثم]»^(١) إنه أولكم إيماناً وأوفاكم بعهد الله وأقومكم بأمر الله وأعدلكم في الرعية وأقسمكم بالسوية [١٦٠-أ] وأعطاكم عند الله مزية» ثم قال: وأنزلت **﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ﴾** [٧:١٥]»^(٢) قال: وكان أصحاب محمد إذا أقبل علي قالوا: قد جاء خير البرية، ثم قال بعده: هكذا رواه محدث الشام في كتابه بطريق شتى وذكره محدث العراق ومورعها عن زر عن عبد الله عن علي قال: قال رسول الله **ﷺ**: «من لم يقل علي خير الناس فقد كفر»^(٣).

قال: وفي رواية عن حذيفة قال: سمعت النبي يقول: «علي خير البشر فمن أبي فقد كفر»^(٤)، ثم قال: هكذا رواه الخطيب المكي في كتاب (التاريخ) عن الخطيب الحافظ.

(١) سائق في (أ).

(٢) كفاية الطالب الباب (٦٢) ص (٢١٤)، تلخيص الطبري (١٤٦/٣٠)، مناقب الخوارزمي (١٧٨، ٦٦)، الفصول المهمة (١٢٢)، الصواعق المرفقة (٩) ل (١٦١)، القدير (٥٧/٢) ط إيران، الدر المنثور (٣٧٩/٦) وفي طبعة أخرى لاحقة (٥٨٩/٨) وقال: أخرج ابن هبالة عن جابر بن عبد الله قال: ... الحديث...

فتح القدير (٤٧٧/٥)، نور الأبصار ص (٧٨).

(٣) كفاية الطالب ص (٢١٤-٢١٥) كما أخرجه الخطيب في تاريخ بلخداد (١٩٢/٣) رقم (١٢٣٤)، تهذيب التهذيب (٣٧٢/٩) رقم (١٨٧) أو (٤١٩/٩) في طبعة أخرى، كنز العمال (٦٢٥/١١) ح (٣٣٠٤٦)، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق (٤٤٢/٢) ح (٩٥٨).

(٤) كفاية الطالب الباب (٦٢) ص (٢١٥)، تاريخ بغداد (٤٢١/٧) رقم (٣٩٨٤)، كنز العمال (٦٢٥/١١) ح (٣٣٠٤٥)، الرياض المنيرة (٢٢٠/٢)، ذخائر العقبى ص (٩٦).

قال: وزاد في رواية له عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «علي خير البشر فمن أبى فقد كفر»^(١).

قال: وفي رواية لعائشة عن الأعمش عن عطاء قال: سألت عائشة عن علي - عليه السلام - فقالت: ذاك خير البشر لا يشك فيه إلا من كفر^(٢).

قال: قلت هكنا ذكره الحافظ ابن عساكر في ترجمة علي في تاريخه في المجلد الخمسون؛ لأن كتابه مائة مجلد فذكر منها ثلاث مجلدات في مناقب علي - عليه السلام - ثم ساق بعد هذا بلا فصل في هذا [الباب]^(٣) بطريقه إلى ابن السري عنه وبسنده إلى يزيد بن شراحيل الأنصاري كاتب علي قال: سمعت علياً - عليه السلام - يقول: حدثني رسول الله وأنا مسند إلى صدري فقال: يا علي ألم تسمع قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَابُوا الْعَمَلَاتِ لَوْلِيكَ هُمْ فَخْرُ الْبَرَّةِ﴾ [آية: ٧] أنت وشيعتك ومن عدي ومن علمكم الخوض إذا حشيت الأمم^(٤) للحساب تدعون خيراً محجلين^(٥)، ثم قال: هكنا ذكره الحافظ أبو المؤيد موفق بن أحمد (المكي)^(٦) الخوارزمي في مناقب علي، ثم قال بعده أيضاً: وروى ابن جرير الطبري وتابعه الحافظ أبو العلاء^(٧) الحمداني، وكذلك ذكره الخوارزمي عن ابن إسحاق ورفع ابن جرير وحده إلى ابن عباس في قوله تعالى:

(١) كفاية الطالب ص (٢١٥) ومنه: تاريخ بغداد (٤٢١/٧)، كنز العمال (٩٢)، الرياض النضرة (٢٢٠/٢)، ذخائر العقبى ص (٩٦).

(٢) كفاية الطالب ص (٢١٥)، تاريخ بغداد (٤٢١/٧).

(٣) سابق في (أ).


(٤) ورد في (ب): بعثنا لفظ: أمي.


(٥) كفاية الطالب ص (٢١٥-٢١٦)، المناب للخوارزمي ص (١٧٨)، من طريق الحافظ ابن مردويه عن يزيد بن شراحيل الأنصاري، الدر المنثور (٧٩/٦)، فضائل الخمسة (٢٧٨/١).

(٦) سابق في (ب).

(٧) في الأصول: أبو علي، وما آتته من كفاية الطالب.

﴿وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ سَأُولُونَ﴾ [المائدة: ٢٤] يعني عن ولاية علي -صلى الله عليه-^(١).

قلت: وقوله في الأحاديث السابقة: «علي خير البشر» فإنه وإن كان مطلقاً فهو مقيد بما احتص به النبي والأنبياء -عليهم السلام- فكأنه قال علي خير البشر بعده أو خير البشر من أمته .

قلت: قال مولانا العلامة الفهامة، عز الدين: أبو إسماعيل محمد بن زيد بن أمير المؤمنين المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم حفظه الله تعالى وقد اطلع على ما جمعه من الفضائل في (دليل المختار) [٦٠ب-أ] ما لفظه: هذه الأحاديث تبث على ذكر فضائل أمير المؤمنين -كرم الله وجهه في الجنة- قال: وأنا أذكر ما وقفت عليه في ترجمة ابن أحمد بن علي بن هشام التميمي الكوفي قال: حدثنا أبو حفص عمر بن أحمد الكنانى المقرئ بغداد، حدثنا عبد الله بن محمد البغوي، حدثنا علي بن الجعد، أخبرنا شريك بن أبي النجود الوفاى العامري، عن محمد بن حسن عمار بن ياسر، عن أبيه عمار بن ياسر قال: قال رسول الله : «إن حفظني علي بن أبي طالب ليفخران علي سائر الخلق بكينوتيهما معه وذلك أنهما لم يصعدا له إلى الله تعالى بعمل يستعظم»^(٢).

فصل [٨]

يشتمل على أحاديث دالة على ما يتضمنه ما أخرجه ابن البطريق الأسدي -رضي الله عنه- في فصل فنون شتى من حديث الخطيب ابن المغازلي -رضي الله

- (١) كفاية الطالب ص (٢١٦)، الصواعق المحرقة ص (٨٩) أو (١٤٩)، فرائد السمطين (٧٩/١)، رشفة الصادي ص (٢٤)، تنبيه الدافلين للحاكم الجاسي ص (٢٠٣).
- (٢) المناقب لابن المغازلي (ج/١٦٨) ص (٩٧-٩٨)، طمس الأعيان ص (٣٦)، وابن البطريق في العمدة ص (٣٦٠-٣٦١ ج ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠)، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٤٩/١٤)، والخطيب الخوارزمي في المناقب (٢٢٠)، وفي مقتل الحسين (٣٧) الفصل الرابع.

عنه - عنه وبسنده إلى الزهري قال: سمعت أنس بن مالك يقول: والله الذي لا إله إلا هو لقد سمعت رسول الله يقول: «عنوان صحيفة المؤمن حب علي بن أبي طالب - عليه السلام-»^(١).

وما هو عنه أيضاً في هذا الباب من حديث الخطيب بن المغازلي أيضاً عنه وبسنده إلى عبد الله بن أنس عن أبيه [عن جده] قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة [٦٥-ب] ونصب الصراط على شفير جهنم لم يجر عليه إلا من معه كتاب ولاية علي بن أبي طالب»^(٢).

وما أخرجه المنصور بالله - عليه السلام - في آخر الكراس الثاني من أول الجزء الأول من (الشافي)^(٣) بطريقه من حديث ارشد بالله - عليه السلام - عنه وبسنده المرفوع إلى الحسن بن زيد عن جعفر بن محمد عن أبيه - عليهم السلام - أن رسول الله قال: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد من قبل العرش يا معشر الخلق إن الله عز وجل يقول: انصتوا فطالما أنصت لكم أمّا وعزتي وجلالي وارتفاعي على عرشي لا يجاوز أحد منكم إلا بجزء مني وجواره مني محبة أهل البيت المستضعفين فيكم، المفقورين على حقهم، المظلومين، الذين صبروا على الأذى، واستحقوا بحق رسولي فيهم فمن أناني بحبهم أسكنته جحقي، ومن أناني بيبغضهم أنزلته مع أهل النفاق».

(١) المناقب لابن المغازلي ص (١٦٠ ح ٢٩٠)، العمدة لابن بطريق الفصل (٣٦) ص (٣٧٠ ح ٧٢٧)، والخطيب البغدادي في تاريخه (٤/٤١٠)، وابن حجر في لسان الميزان (٤/٤٧١)، والسيوطي في ذيل اللآلي (٦٣)، الجامع الصغير (٢/١٤٥)، وابن عساکر في تاريخه من طريق المنكدر عن الزهري كما في متعبه (١/٤٥٤).

(٢) المناقب لابن المغازلي ص (١٥٩ ح ٢٨٩)، العمدة الفصل (٣٦) ص (٣٦٩ ح ٧٢٦)، وأيضاً ص (٣٧٣-٣٧٤) (ح/٧٣٦، ٧٣٧).

(٣) الشافي (١/٦٩)، أمالي المرشد بالله (١/١٥٧).

وكذلك ما أخرجه -عليه السلام- في آخر الجزء [١٦١-أ] الثالث من (الشافي) أيضاً قبل عشر ورق تبقى من آخره عنه وبطريقه إلى ابن البطريق الأسدي من (العمدة) أيضاً عنه وبسنده المرفوع إلى مجاهد إلى ابن عباس قال: قال النبي ﷺ: «علي يوم القيامة على الخوض لا يدخل الجنة إلا من جاء بحواز من علي بن أبي طالب»^(١) وقد رواه -عليه السلام- أيضاً من طريق آخر إلى مجاهد عن ابن عباس.

وما هو من الباب الثالث من أبواب (كفاية الطالب) لحمد بن يوسف الكنجي -رضي الله عنه- عنه وبسنده إلى الأعمش عن موسى بن طريف عن عباية عن علي بن أبي طالب قال: أنا قسم النار والجنة أقول محذو ذا وذري ذا^(٢) ثم قال بعده: هكذا رواه الحافظ أبو القاسم الدمشقي في تأريخه^(٣).

ثم قال بعد ذلك: قلت^(٤) قال محمد بن منصور الطوسي: كنا عند أحمد بن حنبل فقال له رجل: يا أبا عبد الله ما تقول في هذا الحديث الذي يروى أن علياً -عليه السلام- قال: (أنا قسم النار يوم القيامة) فقال أحمد: وما تذكرون من هذا الحديث أليس رويناه أن النبي قال لعلي: «لا يحبك إلا مؤمن ولا يفضك إلا

(١) الشافي (٢٥٠/٣)، العمدة الفصل (٣٦) ص (٣٦٩ ح ٧٢٦)، الطالب لابن المازلي (١٥٩-١٦٠ ح ٢٨٩) وفي الطبعة المختلفة ص (٢٤٢) ومنه: ميزان الاعتدال (٢٨/١) رقم (٧٥)، لسان الميزان (٥١/١) وقال: هنا من تاريخ الحاكم ... إلخ.

(٢) كفاية الطالب الباب (٣) ص (٦٣) ومنه: الصواعق ص (٧٥) وفيه: أخرجه الطارظني. كنز العمال (٤٠٢/٦) وقال: أخرجه شاذان الفضلي في رد الشمس، كنوز الحقائق للمناوي (٩٢) قال: أخرجه الديلمي يحيى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قلت: عباية هو أبو رفاعه عباية بن رفاعه بن رافع بن عديج الأنصاري. لم يرو عن علي عليه السلام بالمباشرة وإنما بواسطة الإمام الحسين عليه السلام.

ينظر: تقريب التهذيب (٤٠٠/١)، تهذيب التهذيب (١٣٦/٥)

(٣) في كفاية الطالب زيادة بما لفظه: ورواه غيره مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

(٤) في كفاية الطالب: فإن قيل: هذا مستند ضعيف قلت: ... إلخ

منافق؟ قلنا: بلى قال: فأين المؤمن؟ قلنا: في الجنة، قال: فأين المنافق؟ قلنا: في النار. قال: فعلي قسيم النار^(١). هكذا قال ذكره في طبقات [أصحاب أحمد]^(٢).

قلت [٦١ب-أ]: وقد أخرج هذا الحديث بعينه ولفظه المنصور بالله -عليه السلام- في آخر ورقة من آخر الجزء الآخر من (الشافعي)^(٣) وهو آخر كتاب أيضاً بطريقه إلى المرشد بالله -عليه السلام- وهو -عليه السلام- يبلغ بسنده إلى محمد بن منصور الطوسي أيضاً بقول: كنا عند أحمد بن حنبل... وساق الحديث - ثم قال المنصور بالله -عليه السلام- عقيه بقليل: لم يفصل إلا بقوله: وقد روينا ورواه العامة على اختلاف الأغراض عداوة علي -عليه السلام- لمعاوية وأن علياً كان يقتل بلعنه حلف الصلوات في جماعة.

قال -عليه السلام: وروينا من طريق السيد مائتكم -عليه السلام- أنه كان يقول^(٤): «اللهم العن معاوية بن أبي سفيان الأموي، وعمرو بن العاص السهمي، وأبا الأحرور السلمي، وعيينة بن حصين الفزاري، وأبا موسى الأشعري»، ولعنته من لعنة الله وهو قسيم النار، وقد صنع الحديث وعدوه عدو الله^(٥). انتهى كلامه -عليه السلام-.

قلت: فالغرض أنه صحيح الحديث.

قلت: وأشار به -عليه السلام- بقوله: ولعنته من لعنة الله إلى ما رواه -عليه السلام- في نصف الكراس الخامس من أول الجزء الثالث من

(١) كفاية الطالب ص (٦٣)، مسند أحمد (١/٨٤-٩٥-١٢٨)، تاريخ بغداد (٢/٢٥٥)، (٨/٤١٧)، (٤٢٦/١٤)، حلية الأولياء (١/١٨٥) ثلاث طرق عن عدي بن ثابت عن زر ثم قال: هذا حديث صحيح مطلق عليه.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) الشافعي (٤/٢٣٧).

(٤) يعني أمير المؤمنين.

(٥) الشافعي (٤/٢٣٨).

(الشافي)^(١) عن الشيخ معين الدين عبد الله بن عيسى الخزازي -رحمة الله عليه- وما بلغ بسنده إلى جعفر -عليه السلام- قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لعلتك من لعنتي ولعنتي من لعنة الله وهي (باقيات)^(٢) في أعقابنا إلى يوم القيامة».

قلت: ويؤيد هذا ما أخرجه الكنجي أيضاً في الباب السبعين من أسواق (الكفاية) ما بلغ بسنده إلى جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «نحن مضطجعون في المسجد فضر بنا سيف»^(٣) في يده فقال: أترقدون في مسجد إنّه لا يرقد فيه (فأجفنا وأجفل)^(٤) علي معنا فقال صلى الله عليه وآله وسلم: «تعال يا علي إنّه يحل لك في المسجد ما يحل لي أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون [أ-أ٦٢] من موسى إلا النبوة، والذي نفسي بيده إنك لنواد^(٥) علي حوضي يوم القيامة تنود كما ينود البعير الضال عن الماء بعصا لك من حوضي»^(٦) ثم قال بعده: هكذا ذكره ابن عساكر في كتابه وطرفه بطريق [ب-٦٦] من شئ.

وما أخرجه أيضاً في الباب الحادي والتسعين من كفايته بسند متصل بلغ به

(١) الشافي (١٠٩/٣).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) في كفاية الطالب: عن أبي جابر سفل المفلأراه عن جابر - قال: جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن مضطجعون في ... إلخ.

(٤) في الأصول: بعشب، وما أثبتناه من المصدر نفسه.

(٥) في الأصول: فجعنا وجعل. وما أثبتناه من كفاية الطالب. وهو الصحيح.

(٦) في كفاية الطالب: لناد.

(٧) كفاية الطالب الباب (٧٠) ص (٢٥٠-٢٥١) ومنه: الرمزي في صحيحه (٣٠٠/٢).

وصاحب الجمع (١٣٥/٩)، والمبني في كثر العمال (١٥٤/٣)، الصواعق المرفقة (٧٣)، لبور

الأبصار (٦٨)، تاريخ الخلفاء (٦٥)، الاستيعاب (٤٧٣/٢).

إلى أبي الطفيل عن أبي ذر رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزول [قدماً] ابن آدم [يوم القيامة] حتى يسأل عن أربع: عن عمره^(١) ما عمل به، وعن ماله بما اكتسبه وفيما أنفق، وعن حبه أهل البيت. فقيل: يا رسول الله ومن هم؟ فأومى بيده إلى علي بن أبي طالب^(٢)»، ثم قال بعده: هكذا ذكره ابن عساکر في ترجمة علي بن أبي طالب في تاريخه.

وكذا أيضاً ما أخرجه الكشي أيضاً في الباب السابع والثمانين من أبواب (الكفاية) بطريقه إلى [محمد بن] إسماعيل الطرموسي ما رفع بحسنه إلى أبي أمامة الباهلي قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله خلق الأنبياء من أشجار شتى وخلقى وعلياً من شجرة واحدة فأنا أصلها وعلي فرعها وفاطمة لقاحها والحسن والحسين ثمرها فمن تعلق بفصل من أقصانها نجى ومن زاع هوى ولو أن عبداً عبد الله بين الصفا والمروة ألف عام ثم ألف عام ثم ألف عام ثم لم يدرك عبنا إلا كبه الله على منبره في النار ثم تلا: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [متروك: ٢٣]»، ثم قال بعده: قلت هذا حديث حسن عالى رواه الطبراني في معجمه كما أخرجه سواء بسواء ورواه محمد بن الشام في كتابه بطرق شتى^(٣).

قلت: هذا وفي أحاديث الهبة والبغضة لأهل البيت -عليهم السلام- كثيرة

(١) في أصولي: علمه. وما أثبتناه من كفاية الطالب والمصادر الأخرى للحديث.

(٢) كفاية الطالب الباب (٩١) ص (٢٨٩)، كما أخرجه الطبراني في الكبير (٨٣/١١ ح ١١١٧٧)، (٦٠/٢٠ ح ١١١) عن ابن هبيل، والهندي في كنز العمال (٣٧٩/١٤ ح ٣٩٠١٣) أو (٢١٢/٧) في طبعة أخرى، مجمع الزوائد (٣٤٦/١٠) وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط.

(٣) كفاية الطالب الباب (٨٧) ص (٢٨٢-٢٨٣)، الحاكم في المستدرک (١٦٠/٣)، كنوز الحقائق (١٥٥)، كنز العمال (١٥٤/٦)، ذخائر العقبى ص (١٦).

(٤) كفاية الطالب ص (٢٨٣).

تعدل استقصاؤها قل هذا قال ابن الإمام -عليه السلام- في آخر المقصد الثالث من مقاصد (الغاية وشرحها) ^(١) وهو مقصد الإجماع قبل آخره بكراس واحد في آخر شرح قوله: «إلا عليا فإنه حقه» وذلك ما لفظه:

وأما أحاديث حب علي -عليه السلام- فقد بلغت حد التواتر وعرجت عن علي -عليه السلام- وابن عباس، وعمر، وابن عمر، وأبي ذر، وسعد بن أبي وقاص، وأبي أيوب الأنصاري، وأبي بردة الأسلمي، وأبي سعيد الخدري، وأبي هريرة، وزيد بن أرقم، وسلمان الفارسي، وأبي رافع، وأم سلمة، وعائشة، وعمار بن ياسر، وجابر بن عبد الله، وأنس بن مالك، وعمران بن حصين، وأبي ليلى الأنصاري، وجرير البجلي، وعبد الرحمن بن أبي ليلى، والبراء بن عازب، وبريدة بن حصين، وسلمة بن الأكوع، وسهل بن سعيد الساعدي، وعبد الله بن جهم الخزازي، وعمر بن سعيد، ^(٢) ثم قال -عليه السلام- عقيب هذا: ولن يكن فيه علامة الإيمان [٦٢ ب] وبعضه علامة النفاق إلا والحق معه.

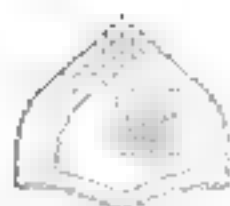
قلت: وهذه الأحاديث التي أشار إليها ^(٣) -عليه السلام- إلا المخرجة عنهم جميعا أو أغلبها إلى ما سواها من المناقب والفضائل وغيرها قد شملها (الشافي) للمنصور بالله -عليه السلام- (وشرح الغاية) لابن الإمام (والمقدمة) لابن البطريق الأسدي، و(الفصول) للدبلمي، و(الكفاية) للكنجي -رضي الله عنهم- وغيرها، وجلها بحمد الله عندنا موجودة مسندة بأسانيد مصنفيهسا إلى مخرجها إلى من عرجت عنهم؛ والمنصور بالله -عليه السلام- قد ذكر طرقه إلى الأمهات الست وإلى هذه الكتب التي أشرت إليها وغيرها من كتب المؤلف والمخالف حسبما يحكيه لفظ (الشافي)؛ والطريق إلى (الشافي) بحمد الله محفوظة.

(١) غاية السؤل (٥٤٥/١) وما بعدها.

(٢) ساطع في (ب).

وإلى غيره من الكتب حسب ما قد سبق إشارتنا إليه في مقدمة الكتاب، وسأني
سندنا إليها إن شاء الله تعالى - في الجزء الثاني والله المأدب.

قلت: وبهذا يظهر وجوب تولي كل فرد من أهل الكساء وجماعة صفوة
ذرائعهم في كل عصر ظاهراً وباطناً، لدلالة هذه الأدلة على عصمة من ذكرنا
وبهذا أيضاً يظهر الفرق بينهم وبين ساكن المؤمنين من غيرهم فإنما يجب أن
تتولاهم إلا لظاهر إيمانهم إذ لا دليل على عصمة لفرد منهم ولا لجميعهم إلا إذا
كانت صفوة العزة معهم ولا طريق لمعرفة لبواطن غيرنا إلا بإخبار صادق أمين
كما ورد ذلك في عزة سيد المرسلين؛ فظهر الفرق المبين، والحمد لله رب
العالمين.



مكتبة الشريعة الإسلامية

بَاب [٣]

**يشتمل على أشياء مما خص الله بها سيد المرسلين [٦٧-ب]
وصفوة أهل بيته الطاهرين**

ولم نذكر منها إلا ما تدعو إليه الحاجة هاهنا، فمنها: أن النبي والوصي، صلوات الله وسلامه عليهما وعلى آلهما في كل صباح وعشي، علقا من تصور متحد وأصل واحد، وقد سبق الدليل على هذا.

ومنها أن علياً [١٦٣-أ] نفس نبي الهدى وأن نساءه لا سوى الزهراء التي يحص الله بتكاحها المرتضى وفي حكمها تبعها في غير العصمة وما خصه به الصالحات من بناتها، ومنها أن ذرية الرسول الأبي من صلب علي.

[ومنها أن نسبه وسببه لا ينقطع ما بقي الدين في الدنيا، ولا ينقطع أيضاً في الآخرة] ^(١).

ومنها أن أهل بيته لا غم من شمله الكساء، وصفوة ذراريهم السعداء والأشقاء أيضاً؛ وإن أمرجتهم دلائل أن ليس بهم يهتدى ولا يقتدى.

ومنها أن عورته وعصبته وورثته وهم أولاد السبطين الذين هم الحسن والحسين - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - وغير هذا مما قد دل عليه فيما سبق أو تدل

(١) ما بين المعقوفين ساقط في (ب).

عليه أدلة مما يلحق فأقول:

أخرج ابن البطريق في فصل^(١) ﴿قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَأَبْنَاكُمْ﴾ [ال عمران: ٦١] بطريقه في الجزء الرابع من صحيح مسلم قال في ثلث كراس من أوله عنه وبسنده إلى عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: أمر معاوية بن أبي سفيان -لعله الله- سعداً فقال: ما منعك أن تسب أبا تراب؟ فقال: أما ما ذكرت ثلاثاً قالن له رسول الله فلن أسبه لأن تكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم؛ سمعت رسول الله يقول له وقد خلفه في بعض مغازيه فقال له علي: يا رسول الله خلفتني مع النساء والصبيان، فقال رسول الله ﷺ: «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي».

وسمعه يقول يوم خيبر: «لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال: فتناولها فقال: أدعوني علي عليه السلام غاتي به أرمم العين^(٢) فبصق في عينه ودفع إليه الراية وفتح الله على يديه».

ولما نزلت هذه الآية ﴿قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَأَبْنَاكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ﴾ [ال عمران: ٦١] دعا رسول الله [٦٣ب-أ] علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً وقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي»^(٣).

قال أيضاً: وأمرجه مسلم في آخر هذا الجزء على حد كراسين، وأخرج أيضاً عقبه في هذا الفصل من (العمدة) بطريقه إلى الثعلبي من تفسيره قال: قال مقاتل

(١) الفصل الثاني والعشرون.

(٢) في (ب): العينين.

(٣) العمدة لابن البطريق الفصل (١٦) ص (١٣١-١٣٢) (ح/١٨٣) وص (٢٢ ح ٢٨٨، ٢٨٩)، صحيح

مسلم (١٢٠/٧) باب فضائل علي بن أبي طالب باختلاف يسير في المطبوع؛ إذ سقط لفظ: «أهل بيتي» في آخر الحديث.

والكلبي: لما قرأ رسول الله هذه الآية على وفد بجران ودعاهم إلى المباهلة قالوا له: حتى نرجع وننظر في أمرنا نأتيك غداً، فحلبا بعضهم إلى بعض فقالوا للعاقب - وكان ديالهم وذا رأيهم - : يا عبد المسيح ما ترى؟ فقال: والله لقد عرفتم بما معشر النصاري أن محمداً نبي مرسل ولقد جاءكم بالفضل من أمر صاحبكم والله ما لآعن قوم قط نبياً فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم (ذلك)^(١) لتهلكن وإن أبيتم [إلا تلف]^(٢) دينكم والإقامة إلى ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل، وانصرفوا إلى بلادكم فأتوا رسول الله وقد غدا رسول الله محتضناً الحسن وأخذاً بيد الحسين وفاطمة - عليها السلام - تحشي علفه وعلي علفها وهو يقول هم: «إذا أنا دعوت فامنوا»، فقال أسقف بجران: يا معشر النصاري إني لأرى وجوهاً لو سألوها الله أن يزيل حبلاً من مكانه لأزالسه فلا تبتهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصرائي إلى يوم القيامة. فقالوا^(٣): يا أبا القاسم قد رأينا أن لا تلعنك وأنت تلعنك على دينك وثبت على ديننا فقال رسول الله ﷺ: فإن أبيتم ~~لنهلكنكم~~ فإني أنادي بكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم. فأبوا. فقال: فإني أناهدكم فقالوا: مالنا بحرب العرب طاعة ولكننا نصالحك على أن لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على أن تؤدي لك كل عام ألفي حلة: ألف في صفر [٦٨-ب] وألف في رجب، فصالحهم النبي ﷺ [٦٤أ] على ذلك وقال: والذي نفسي بيده إن العذاب قد تدلى على أهل بجران ولو لاعتوا لمسموحوا قردة وعنازير ولاضطرم عليهم السوادي ناراً ولاستأصل الله بجران وأهله حتى الطير على الشجر ولما حبال الحبول على

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في الأصول، وما أئتمناه من المصدر نفسه.

(٣) في (ب): قالوا.

(٤) في أصولي: الملاعبة. وما أئتمناه من الصلة.

النصارى كلهم حتى هلكوا فقال الله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، فَإِنْ قَوْلُوا-أعرضوا عن الإيمان- فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿[ال عمران: ٦٢-٦٣] (١).

ثم ساق بعده في هذا الفصل أيضاً بطريقة إلى الخطيب ابن المغازلي الفقيه الشافعي -رضي الله عنه- ما رفع بسنده إلى جابر بن عبد الله قال: قدم وفد نجران على رسول الله ﷺ: العاقب والطيب (٢) فدعاهما إلى الإسلام فقالا: أسلمنا يا محمد قبلك قال: كذبتما وإن شئتما أصيرتكما ما يمنعكما من الإسلام؟ فقالا: فهات أنبئنا قال: «حب الصليب وشرب الخمر وأكل الخنزير» فدعاهما إلى الملاعة فوعده أن يغاديهما في الغداة ففدا رسول الله وأخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين ثم أرسل إليهما فأبيا أن يجيباه وأقرا له بالخروج، فقال النبي ﷺ: «والذي بحشي بالحق نبيا لم فعلا لأمطر عليهما الوادي نارا»، ثم قال: قال جابر: فوهم نزلت هذه الآية: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ...﴾ الآية [ال عمران: ٦١].

قال: قال الشعبي: أبناؤنا للحسين والحسين بن علي فاطمة، ونفوسنا علي بن أبي طالب -عليه السلام- (٣).

قلت: وقال الإمام الحسن بن بدر الدين -عليه السلام- وفي بعض الأعيان عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «كنت ذات يوم في المسجد أصلي إذ هبط علي ملك له عشرون رأساً فوثبت لأقبل رأسه فقال: يا محمد أنت

(١) العمدة الفصل (٢٢) ص (١٨٩ ح ٢٩٠) ومنه: غاية المرام ص (٣٠٠) نقلاً عن الثعلبي في تفسيره. قلت: وأمرجه الزمخشري في الكشاف (٢٣٤/١)، الرازي في تفسيره (٨٠/٨-٨١)، نور الأبصار ص (١١١)، الدر المنثور للسيوطي (٣١١/٣)، تفسير الخازن (٢٤٣/١)، دلائل النبوة لأبي نعيم (٢٩٨-٢٩٩).

(٢) قال في النهاية لابن الأثير (٢٦٨/٣): السيد والعاقب قال: في حديث نصارى نجران (جاء السيد والعاقب) هما من رؤسائهم وأصحاب مراتبهم، والعاقب ينزل السيد.

(٣) مناقب ابن المغازلي ص (١٧١-١٧٢) ح (٣١٠)، العمدة لابن بطريق الباب (٢٢) ص (١٩١-١٩٢) حديث (٢٩١).

أكرم على الله من أهل [٦٤ب-أ] السماوات والأرض أجمعين وقبل رأسه
 ويدي فقلت: حبيبي جبريل ما هذه الصورة التي لم تهبط عليّ بمثلها قط؟ قال: ما
 أنا جبريل ولأنني أنا ملك يقال له محمود بين كتفيه مكتوب لا إله إلا الله محمد
 رسول الله بعثني الله أزوج النور بالنور، قلت: من النور؟ قال: فاطمة من علي
 وهذا جبريل وإسرافيل وإسماعيل صاحب سماء الدنيا وسبعون ألفاً من الملائكة قد
 حضروا قال: ثم التفت النبي فقال: يا علي قد زوجتك علي ما زوجك الله من
 فوق سبع سماوات ثم التفت النبي علي محمود فقال: مذ كذب هذا بين كتفك؟
 فقال: من قبل أن يخلق الله آدم بألفي عام وتاوله جبريل قدحاً فيه مخلوق من الجنة
 فقال: حبيبي مر فاطمة تلتطخ رأسها وبدنها من هذا المخلوق قال: وكانت
 فاطمة إذا حكّت رأسها شم أهل المدينة رائحة المخلوق.

قلت: وأخرج الكنعني الشافعي رضي الله عنه - في الباب التاسع
 والسبعين من أبواب الكفاية من حديث أبي الفتح الموصلي وبسنده إلى جابر بن
 سمرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أيتها الناس هذا علي بن أبي طالب [أنتم]
 تزعمون أنني أنا زوجته ابنتي فاطمة ولله عليّ أشرف فريش فلم أحسب
 كل ذلك أتوقع الخير من السماء حتى جاءني جبريل - عليه السلام -^(١) وقد جمع
 الروحانيين والكروبيين في وادٍ يقال له الأفصح تحت شجرة طوبى حملت الحلي^(٢)
 والحلل والدر والياقوت ثم نثرته وأمر الخور العين اجتمعن فلقطن فهن يتهادينه
 إلى يوم القيامة ويقلن هذا نثار فاطمة»^(٣).

(١) في كفاية الطالب «جاءني جبريل عليه السلام ليلة أربع وعشرين من شهر رمضان فقال: يا محمد
 العلي الأهل يقرأ عليك السلام».

(٢) في كفاية الطالب: «وزوج فاطمة علياً وأمرني فكنت مخاطب والله تعالى الولي وأمر شجرة طوبى
 فحملت الحلي...»

(٣) كفاية الطالب الباب (٧٩) من (٢٦٦) ومنه: حلية الأولياء (٥/٥٩) عن عبد الله بن مسعود، تساريف
 بغداد (٤/١٢٨، ٢١٠) بسنده عن بلال بن حمالة، أسد القابة (١/٢٠٦)، الصواعق (١٠٣)، الإصابة
 (١٣٤/١)، الرياض النضرة (٢/١٨٤) بسنده عن أنس، ذخائر العقبى من (٣٢) وفيه: مرجه
 الإمام علي بن موسى الرضا.

ثم قال بعده: وما كتبناه إلا من هذا الوجه، ثم مرر في الباب السدي يليه والذي يليه والذي يليه أيضاً والذي قبله أيضاً على الجملة إنه استغرق خمسة أبواب من أبواب (الكفاية) فيما رواه في نحو هذا بالأسانيد الجيدة عن الأمة الحديث^(١).

قلت: وما أخرجه في الباب الثامن والسبعين من حديث عبد الملك بن خيار ابن عم يحيى بن معين وبسنده بعد أن ذكر خطبة عقد فاطمة -عليها السلام- إلى أن [١٦٥-أ] قال: ثم إن رسول الله أمر بطبق فيه بسر فوضع بين أيدينا ثم قال: انتهبوا فبينما نحن ننتهب إذ أقبل علي -عليه السلام- فتبسم إليه النبي ثم قال: يا علي إن الله قد أمرني أن أزوجهك فاطمة فقد زوجتكها على أربع مائة منقال فضة إن رضيت. فقال علي: قد رضيت يا رسول الله [١٦٩-ب]، ثم إن علياً مال فخر الله ساجداً شكراً لله تعالى وقال: الحمد لله الذي حببني إلى خير البرية محمد رسول الله فقال رسول الله ﷺ: «بارك الله عليكما وبارك فيكما وأسعدكما وأخرج منكما الكثير الطيب» قال أنس: فوالله لقد أخرج منهما الكثير الطيب.

ثم قال بعده: قلت: هذا حديث حسن عال رواه ابن موهبة التكريتي في مناقب علي في كتاب (الإشراف على مناقب الأشراف) وأخرجه محمد بن العباس بن نجيع^(٢) وأخرجه من طريق آخر.

(١) كفاية الطالب الأيوبي (٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢) الصفحات (٢٦٤-٢٧٤).

(٢) كفاية الطالب الباب (٧٨) ص (٢٦٤-٢٦٥) ومنه: الرياض النضرة (١٨٣/٢)، الصواعق

المرققة ص (٨٤-٨٥)، ذخائر العقبى (٢٩)، مرآة المفاتيح (٥٧٤/٥)، ترجمة الإمام علي عليه السلام

من تاريخ دمشق (٢٤٨/١-٢٥٨).

(٣) في كفاية الطالب: وأخرجه محمد بن العباس بن نجيع في الثامن من فوائده.

قلت: وما أبرك من هذه الدعوة التي دعاها النبي فلقـد أملا الله الأرض
بتسلهما، وفيهم بحمد الله الكثير الطيب.

قلت: وعقد الأرض لا ينال عقد السماء إذ نبينا -عليه السلام- معلم
الشرائع فما صدر عنه فهو لتعليم الأمة وما كان في السماء محجوباً عنا ولا أمرنا
بالتأسي به وصلواتنا بصحة صدق مخبره ووجوب تصديقنا لما جاء به وما أعبرنا
به حاضراً كان أو غائباً.

قلت: وأخرج الكنعجي أيضاً في الباب الثاني والستين من أبواب كفايته من
حديث أبي يعلى الحمداي -الذي قد قدمناه سابقاً- الذي من جملة ما قاله لعلي
-عليه السلام- «حربك حربي وسلمك سلمي وعلاتيتك علانيتي وسريرة
صدرك كسريرة صدري وأنت باب عليّ وإن ولدك ولدي ولحمك لحمي
ودمك دمي»^(١) إلى آخر ما قال -عليه السلام-

وأخرج أيضاً في أول باب المطالب من أبواب الكفاية من حديث أحمد بن حنبل
ما أخرجه عن أم سلمة -رضي الله عنها- أن رسول الله [ص] قال
لفاطمة: «التبني بزواجك وابنيك فحاجت بهم فألقى عليهم كساء فذكياً ثم وضع
يده عليهم ثم قال: اللهم هؤلاء آل محمد فأجعل صلاتك وبركاتك على محمد
وعلى آل محمد [إنك حميد مجيد] قالت أم سلمة: فرفعت الكساء لأدخل معهم
فحذبه من يدي وقال: «إنك علي حميد»^(٢).

(١) كفاية الطالب الباب (٦٢) ص (٢٢٢) عن زيد بن علي عليه السلام عن أبيه عن جده عن النبي صلى
الله عليه وآله وسلم.

(٢) كفاية الطالب الباب (١٠٠) ص (٣٣٣-٣٣٤)، المستدرک (٤١٦/٢)، أو (١٥٩/٣) ح (٤٧٠٧)، الدر
الشور (١٩٨/٥)، مسند أحمد (١٠٧/٤) أو (٤١٥/٢) ح (٢٥٩٦٩)، ذخائر العقبى (٢٣)، أسباب
النزول (٢٦٧)، صحيح مسلم (٣٧/٥) ح (٢٤٢٤)، السنن الكبرى (١٤٩/٢)، تفسير
الطبري (٦/١٢)، الكشف (٤٣٤/١)، سنن الترمذي (٦٥٦/٥) ح (٣٨٧١)، أسد الغابة (١١٠/٤)،
تهذيب التهذيب (٢٩٧/٢).

قال: وناهيك به مخرجاً وراوياً.

قال: وهو صحيح أخرجه مسلم، وقال: قبله أيضاً: هكذا أخرجه الرمزي في جامعه والطبراني في معجمه الكبير عن عبد الله بن أحمد، ثم ساقه إلى آخره^(١). وأخرج أيضاً بعد [في الفصل الأول] من هذا الباب الذي هو باب المائة أيضاً من حديث الطبراني ما رفع بسنده إلى جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «(إن الله عز وجل)»^(٢) جعل ذرية كل نبي في صلبه وإن الله عز وجل جعل ذريتي في صلب علي بن أبي طالب^(٣)، ثم قال بعده: رواه الطبراني في معجمه الكبير في ترجمة الحسن.

قلت: وقد انعقد إجماع العروة الطاهرين ومن بعدهم^(٤) بإجماعه من علماء المسلمين على هذا واستقر في كل عصر فلا فائدة في التطويل فيما هذا شأنه، وإنما قصدنا ذكر مستند الإجماع وإلا فلا هناك نزاع.

وأخرج أيضاً في الفصل من هذا الباب المائة من (الكفاية) من حديث أحمد بن حنبل ما بلغ بسنده إلى جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول: سمعت رسول الله يقول: «كل نسب وسبب يوم القيامة منقطع إلا نسي وسببي»^(٥).

(١) كفاية الطالب الباب (١٠٠) وهو الحديث الأول من الباب ص (٢٢٢-٢٢٣).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) كفاية الطالب الباب (١٠٠) الفصل الأول في بيان أن ذرية النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صلب علي عليه السلام ص (٣٤٠)، كنز العمال (١١/٦٠٠ ح ٣٢٨٩٢)، الصواعق المحرقة (١٢٤)، فيض القدير (٢٢٣/٢). وينظر حول الموضوع أيضاً: الرياض النضرة (١١٢/٣)، مجمع الزوائد (١٧٢/٩)، تاريخ بغداد (٢١٦/١).

(٤) في (ب): ينفذ.

(٥) كفاية الطالب ص (٣٤١)، حلية الأولياء (٣١٤/٧)، فيض القدير (٢٠/٥)، مجمع الزوائد (١٧٢/٩) وفيه رواه الطبراني ورجاله ثقات، الصواعق المحرقة (١١٢)، المستدرک (١٧٢/٣ ح ٤٧٤٧)، المعجم الكبير للطبراني (٤٤/٣ ح ٢٦٣٣، ٢٦٣٤)، (١١٦/١١)، السنن الكبرى للبيهقي (١١٤، ١١٤/٧)، وينظر الفضائل ص (٣٦٤).

قلت: وهو في فصل فنون شتى من عمدة ابن البطريق من حديث أحمد بن حنبل عن عمر وأخرجه ابن المغازلي أيضاً عن ابن عباس عن عمر^(١).

قلت: وأما ما يدل على عدم انقطاع عزة النبي من الدنيا ما بقي الدين فما في أحاديث الغدير وغيرها التي قد صحت وتواترت وقدمنا منها ما عرفت وهو قوله **ﷺ**: «ألا وإني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيتي وإن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفرقا حتى يسردا عليّ الخوض»^(٢) رواه الهادي -عليه السلام-.

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إني مخلف فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا وهما كتاب الله وعترتي وقد أخبرني الخبر أنهما لن يفرقا حتى يردا عليّ الخوض» رواه أبو عبد الله الجرجاني.

وقوله **ﷺ**: «مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها هلك» أخرجه الحاكم في مستدركه وفي رواية أبي ذر «ومن قاتلنا آخر الزمان فكأنما قاتل مع الدجال»^(٣)

وقوله **ﷺ**: «أهل بيتي أملاك لأهل الأرض كما أن النجوم أما لأهل السماء» رواه أبو طالب والإمام أبو عبد الله الجرجاني -عليهم السلام-.

وقوله **ﷺ**: «أهل بيتي فيكم كتاب حطمة»^(٤) رواه أبو عبد الله الجرجاني

(١) العمدة لابن البطريق الفصل (٣٥) من (٢٨٧ ح ٤٦٤)، المثالب لابن المغازلي من (٨٥-٨٦) الأحاديث (١٥٠، ١٥١، ١٥٣) والخصائص المقصود (١٥٠)، المثالب لأحمد بن حنبل (٢٢٦/٢) ح (١٠٧٠).

(٢) سبقت الإشارة إلى مصادره.

(٣) المستدرک (١٦٣/٣ ح ٤٧٢)، الطبراني في الكبير (٤٥/٣ ح ٢٦٣٧)، مجمع الزوائد (١٦٨/٩)، المرقاة (٥٥٢/١٠ ح ٦١٨٣).

(٤) أخرجه الإمام أبو عبد الله الجرجاني في الجامع الكافي (غ)، والسيوطي في الدر المنثور ذيل تفسير الآية (٥٨) من سورة البقرة بلفظ: «إنا ملأنا في هذه الآية كسفينة نوح وكتاب حطمة».

وأخرجه أيضاً ابن أبي شيبة في المصنف (٥٠٣/٧ ح ٥٢)، وكثير العمال (٤٣٤/٢ ح ٤٤٢٩)، الحاكم في المستدرک (١٦٣/٣ ح ٤٧٢)، الطبراني في الكبير (٤٥/٣ ح ٢٦٣٧)، مجمع الزوائد (١٦٨/٩)، المرقاة في شرح المشكاة (٥٥٢/١٠ ح ٦١٨٣).

بيتي»^(١) فبين أن المراد بقوله: «عترتي» أهل الكساء الأربعة وذرائعهم ما تناسلوا، ودخل أمير المؤمنين -عليه السلام- في العترة بدليل خاص فيه من السمع وهو ما فهم من الإشارة في قوله: «اللهم هؤلاء أهل بيتي» فبين وعين -عليه السلام- أنه منهم.

وأما في اللغة فإن عترة الرجل أقاربه الأدنون ذكره في (الضياء) فلفظ القرابة لغة نعم الأولاد والأخوة ونحوهم ويقول: الأدنون يخرج ما عدى الأولاد إلا علي -كرم الله وجهه في الجنة- فإنه داخل في العترة شرعاً بذلك الدليل الخاص الذي قلنا.

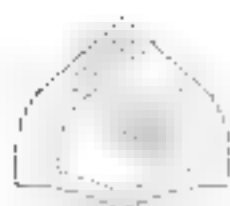
قلت: قال في مجموع السيد حميدان -رحمه الله تعالى- حكاية عن المنصور بالله عبد الله بن حمزة -عليه السلام- في لفظه: فإن قيل: إن عترة النبي تعم ذريته وغيرهم فالجواب قول الإمام -عليه السلام- كون عترة النبي خاصاً بذريته مجمع عليه وضم غيرهم إليهم يختلف فيه فالجمع عليه يجب اتباعه، والمختلف فيه ينظر فيه الدليل ولأن أهل الكتب الكبار في اللغة ذكروا أن العترة مأخوذ من العترة وهي نبت متشعب على أصل واحد فشيء به أولاد الرجل وأولاد أولاده لتشعبهم، ولأن اللفظ إذا أطلق سبق إليهم دون غيرهم، فإن عترة بذلك غيرهم كان مجازاً ولأن إجماعهم منعقد على أنهم عترة النبي دون غيرهم. انتهى كلامه -عليه السلام-.

قلت: وهذا أيضاً الذي ذكره -عليه السلام- وهو بعد الجزء الأول من (الشافي) هكذا رأيته بلفظه ولم أذكر رواية السيد حميدان عن المنصور بالله إلا لأن السيد حميدان -عليه السلام- إمام في هذا الشأن وقد قرر كلام المنصور بالله -عليه السلام-.

(١) حديث المفيد سبقت الإشارة إلى مصادره.

قللت: وحيث قد اتضح بجميع ما ذكرنا ومجموع ما دلت عليه الأخبار التي رويها وجوب التمسك بعبدة النبي المصطفى الذين هم أهل بيته المجلل عليهم بالكساء الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وذريتهم الذين أحقهم الله بهم وأثبت لهم جميع ما ثبت لهم من المودة والولاية والمحبة والتمسك بهم في المذهب وغيره من جميع ما هو لهم [١٦٧-أ] وإليهم إلا ما هو يختص كل فرد منهم كالعصمة ونحوها.

قللت: فإذا عرفت هذا فإني أقول هذا العموم لا بد له من خصوص وهو أنه يكون التمسك هذا ونحوه من جميع ما ذكرنا خاصاً بأهل التقوى منهم لا بأهل الشقاء بل بمن به يهتدي، وينوره يقتدي، فإذا عرفت هذا فإني أقول:



بسم الله الرحمن الرحيم

بَاب [٤]

[في تفاصيل من به يقتدى من العترة]

يشتمل على تفاصيل من به يقتدى من العترة، ونوره^(١) يهتدى وعكس ذلك وهو من لا يجب له شيء مما هنالك حتى يصلح ما فسد ويرجع إلى الله سبحانه بما به عنده؛ فمن تاب تاب الله عليه ومن أصح فأجره على الله — والحمد لله — وقد شمل مضمون ما ذكرنا قوله تعالى في سورة (الملائكة) ^(٢) ﴿لَمْ أَوْزِقْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسٍ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُأْتِنُ اللَّهَ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ جئات بعد يدخلونها بحلول فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير، وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور، الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لغوب^(٣) [طبر: ٣٢-٣٥].

قلت: اعلم أنا إنما ترجمنا أول هذا الباب بتلاوتنا لهذه الآية الكريمة إلا لما كانت الأمة بأسرها على اختلاف أهوائها وأديانها تعتقد أن الله — سبحانه وتعالى — أخبرنا بها أنه أورث كتابه المبين من اصطفاة من أمة سيد المرسلين، فمن قال من عامة علماء المسلمين أن المصطفى لورثة كتاب رب العالمين هم جميع

(١) نهاية الصفحة [٧١-ب]

(٢) سائط في (ب).

أمتة وشرف وكرم من الصحابة والتابعين وثابعيهم ومن بعدهم إلى يوم الدين
وأنه اختصهم لكرامة الانتماء إلى أفضل رسل الله وحمل الكتاب الذي هو أفضل
كتب الله، ثم قسمهم إلى ظالم لنفسه محرم وهو المرجئ لأمر الله، ومقتصد وهو
الذي يحلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً، وسابق من السابقين.

قلنا هم والأزمنهم أنا مجمعون نحن وأنتم ولا اختلاف فيما بيننا وبينكم أن
الامة قد افرقت فرقاً [٦٧ب-أ] وصدق فيهم بحر أصدق من صدقنا فمنهم
الحق ومنهم المبتطل، ومنهم المثبت ومنهم المعطل، ومنهم العدل ومنهم المجر،
ومنهم المنزه ومنهم المحسم، ومنهم المارق والناصب والرافض والمقلي والقلري
والخويز والمعدل وغير ذلك من أهل العقائد الصحيحة والفاصلة، والثابتة والمؤيدة
وفيهم فاسق التأويل وفاسق الممارسة وغير ذلك من أفعال العباد الصحيحة وذات
الفساد؛ والإجماع من الامة معلوم غير مكتوم أنه لم يرد الله سبحانه وتعالى -
لوراثه كتابه كل فرقة من هذه الفرق لا في كل فرقة تخطئ غيرها وتحكم عليها
بالفرق؛ ومن المعلوم أيضاً أن إجماع الامة بحسبنا الناجي من هذه الفرق إلا
فرقة واحدة هي التي يصح أنها تكون هي المصطفوية لوراثه كتاب عاتق البرية،
وكل فرقة تدعي هذا لنفسها (وتستشهد بكتاب ربها)^(١) فلما اتضح بهذا صحة
إجماع الامة على أنما يصح أن يكون المعنى بذلك الاصطفاء إلا صفوة فرقة
واحدة من هذه الفرق المختلفة وكل منها مدع لها، أهدنا عليهم بالمطالبة التي
طالبناهم بها في مقدمة كتابنا هذا، وقد صح بما قدمنا عجز كل فرقة أن تنص
على نجاتها وصحة مذهبها مثل ما نصت عليه العرة فيما ذكرنا واستدلنا به في
كتابنا هذا وبما استدلت عليه جميع صفوة العرة وصفوة شيعتها في جميع
مصنفاتها فصيح حينئذ أن المصطفين لوراثه الكتاب المبين هم جماعة أهل البيت

(١) ساقط في (ب).

المطهرين، وقد استقر إجماع علماء أهل البيت المطهرين في كل عصر من عصر سيد المرسلين إلى آخر عصر علمائهم المجتهدين أن المعنى بها أي بآية الوراثة - عروة سيد المرسلين لا سواهم من فرق المسلمين، - والحمد لله رب العالمين.

قلت: وكذلك^(١) أيضاً قوله تعالى في سورة [١٦٨-١] الحج: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا لِعَمَلِكُمُ التَّوْبَةَ، وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ مَعََكُمْ الْمُتَّسِلِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لَكُنَّ الرُّسُولُ شُهَدَاءُ عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاصْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ [الحج: ٢٨، ٢٧] أجمعت علماء^(٢) العروة أيضاً في كل عصر بعده أنها نزلت هذه الآية في رسول الله ومن كان على منهاجه من عوته التي أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا.

قلت: أيضاً ولا يصح أن توجه إل غيرهم أبداً لما ذكرناه آنفاً.

قلت: ويؤيد ما قلناه في هذه الآية^(٣) الآية السابقة فسمحيء الكلام عليها وذلك ما قاله المنصور بالله - عليه السلام - فيما يقرب من آخر الجزء الثاني من (الشافي)^(٤) قبل ثلاثة كراريس بقي من آخره [٧٢-ب] في جوابه على فقيه الخارقة ومن قال ينحله لما أرادوا في تأويلهم لها أنه يراد بها الأمة جميعها وذلك ما لفظه: على أنها أي آية الاحتباء - لا يراد بها إلا أهل البيت خاصة ولفظ الجمع بالإجماع من أهل العلم هم ثلاثة فمما فوقهم ولم يختلفوا إلا في الاثنين ذهب إليه من أهل البيت - عليهم السلام - أبو العباس ومن

(١) في (أ): كذلك.

(٢) في (ب): عالم.

(٣) في (ب): وأما.

(٤) الشافي: (١٩٦/٢).

الفقهاء أبو يوسف واحتجوا بقوله تعالى: ﴿إِنْ تَوَيْبًا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [مريم: ١] فذكر الاثنين بلفظ الجمع، ويقول الراجز:

ظهراهما مثل ظهور الراسين

وأهل البيت -عليهم السلام- علي وولده منصوص عليهم بالإمامة فالجمع فيهم حقيقة، وأما أولادهم فالأمر فيهم أظهر وإن أراد إشتراك غيرهم في الصفة بالإيمان ولفظ الجمع يصلح لهم فهاهنا قرينة أبوة إبراهيم تخصهم ومن سواهم من ولد إبراهيم معارج عن ذلك لأنه لا قائل به لأن الأمة بين قائل [٦٨ ب-أ]: إنها في أهل البيت أو في الجميع ولأننا لا نقول أن الأبوة في الدين دون النسب فيكون ذلك لإبراهيم فلأنما هو قول الباطنية ولا يرتضيه^(١) أهل الإسلام لأن الباطنية يقولون إبراهيم أبو الجميع للولادة الروحانية.

ثم قال -عليه السلام: فانظر أيها الفقير^(٢) أين أوصلك العناد إلى دار الشرك أو كاد، ثم قال -عليه السلام: وذكر الجهاد متضمن لمعنى الإمامة لأن الجهاد لا يكون إلا بإمام ودليل الإجماع قائم على ثبوت الإمامة فيهم، وهو أكد^(٣) الدلالة، والاختلاف فيمن سواهم معلوم ضرورة ولذلك كان الرسول شهيداً عليهم وكانوا هم الشهداء على الناس فكم^(٤) من دأب على شهادةتهم حنات النعم، وكم وارد كبد الجحيم، ويخلد في العذاب الأليم، ويصب من فوق رؤوسهم الجحيم. انتهى كلامه -عليه السلام-.

قلت: اللهم إنا نسألك ونستعير بك من العذاب الأليم، وأن تسكننا بمجوعة

(١) في (ب): يرتضيه.

(٢) ورد بدلها في (ب): أي فقير الخارقة.

(٣) في (أ): أكد.

(٤) في (أ): وكم.

جنتك^(١) يا كريم.

قلت: وقال الإمام الناصر لدين الله الديلمي وهو أبو الفتح الحسين بن الناصر محمد بن عيسى بن محمد بن عبد الله بن أحمد بن عبد الله بن علي بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب -عليهم السلام- في (الرومان) في تفسير هذه الآية ما لفظه: قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾ [المع: ٧٨] أي اختاركم لدينه ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ أي من مضيق ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾.

قال -عليه السلام-: وهذه الآية نزلت في رسول الله ومن كان على منهاجه من عورة الرسول ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ وهي ذريته اللازمة لآمة محمد ﴿هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ وفي هذا قولان:

أحدهما: معناه أن الله تعالى هو سَمَّاكُمْ للمسلمين من قبل القرآن ويجوز أن يكون إبراهيم سَمَّاكُمْ ﴿لَتَكُونَنَّ الرُّسُلُ مِنْكُمْ﴾ في إبلاغ رسالة ربه إليكم ﴿وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ بأن رسلكم قد بلغوهم رسالة ربهم ﴿فَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ﴾ المفروضة ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ﴾ أي تمسكوا بدين الله ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي وليكم ﴿فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ فنعم المولى حين لم يمنعكم الرزق لما عصيتموه. انتهى تفسير الإمام أبي الفتح على هذه الآية.

قلت: فإذا عرفت هذا عرفت حينئذ أن وراثة الكتاب لا تكون^(٢) إلا لمن أمر النبي بالتمسك بهم مع الكتاب والسنة وهم صفوة العزة الطاهرين الذين يجب أن نهتدي بهديهم ونقتدي بهم دون سائر المسلمين.

(١) في (ب): جنتك.

(٢) في (ب): لا يكون.

قلت: ولم أقل صفوة العزة الطاهرين [١٦٩-أ] إلا أنه قد صبح بالأعبار المتواترة المتعاضدة والدلائل المحسوسة المشاهدة أن فيهم الصالح المتقي وفيهم الطالح الشقي، وقد حصل الإجماع بين مجتهدي العزة الزكية والسلالة المحمدية أنه لا وراثة في الكتاب لظالم نفسه^(١) بنحو فسوق وعصيان أو عقائد ردية يفسد بها الإيمان واستقر بين كل أهل عصر بعد عصر، منهم إجماعهم على ما سبيله هذا، وأهل الإجماع منهم هم الذين بهم يهتدى ويقتدى [٧٣-ب].

قلت: وإنما ثم خلاف بينهم في شيء من تفسير أحد مراتب من إليه وراثة الكتاب وهو في الظالم لنفسه المحكي في الآية السابقة التي ترجمنا عليها أول الباب مع الكشف إنما هو خلاف^(٢) لفظي، يفهمه من هو بنور الحكمة مستضيء.

قلت: وبيانه هو أن من قال أن الظالم لنفسه والمقتصد والسابق بالخيرات يدخلون الجنة جميعاً بدليل قوله تعالى في أول الآية: ﴿الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا﴾ وفي آخر الآية: ﴿يَدْخُلُونَهَا يُمَلَّوْنَ فِيهَا...﴾ الآية (ص: ٣٢) فإنه يؤول (الظالم)^(٣) لنفسه بظلمه لها بالتقصير عن طلب صالح الأعمال، ولا ينس الكلال التي قصر بها عما استحقه السابق والمقتصد مع إثباته بالواجبات واحتنا به للمقبحات، وقد ذكرت الأنبياء أنفسهم بالظلم بهذا الاعتبار وجعل - أي لفظة الظلم - (لفظة)^(٤) مشرقة بين هذا المعنى وبين الظلم بالفسوق والعصيان وما فسد من عقائد الأديان؛ فالقسم الأول يجعله هو المقصود في الآية، والقسم الثاني خارج عن الآية بدلائل أحسرة من دلائل الشرع المعتمدة وهذا هو رأي المنصور بالله ومن وافقه من الأئمة الهادين.

(١) في (ب): لنفسه، قلت: ودليل ذلك قوله تعالى مخاطباً به إبراهيم عليه السلام: ﴿قَالَ إِنِّي خَشِيتُ لِلنَّاسِ إِيمَانًا قَالَ وَمِنْ قَرِينِي قَاتِلَ لَا يَدُلُّ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾

(٢) في (ب): إلا خلاف.

(٣) ساقط في (ب).

(٤) ساقط في (ب).

قلت: ومن قال أن من أتى منهم بالواجبات واجتنب المقبحات وإن قصر بنفسه عن المقتصد، والسابق هو عندهم غير ظالم بل هو من قسم المقتصد وأن الظالم لنفسه المذكور في الآية عندهم هو من ظلمها بالفسوق والعصيان أو بما فسد من عقائد الأديان فلا وراثه له إن بقي على هذا، أو لا^(١) يدخل الجنة أبدا لما فهم من الآية وبما سيأتي^(٢) وبدلائل من الشرع آخره، وقوله تعالى: ﴿يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ عام مقيداً أو مخصصاً بأدلة من الشرع يخرج^(٣) من كان كذلك، فكأنه قال تعالى: ﴿يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ ﴿يَدْخُلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَارِرَ مِنْ دُخَانٍ وَأَنْزُلُوا إِلَيْهِمْ فِيهَا حَرِيرًا﴾ [النمل: ٢٣] إلا من كان ظالماً لنفسه منهم فلا يدخل الجنة لأنه من أصحاب السعير.

(قلت):^(٤) وكذلك قوله تعالى في أول الآية: ﴿الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [النمل: ٢٢] يعني من أهلنا واصطفيناهم لوراثه الكتاب فهو لفظ عام مقيد أو مخصص بأدلة شرعية يخرج من ظلمت تحت من الاصطفاء [٦٩ ب-أ].

قلت: وأنت^(٥) تعبر أن المطلق يحمل على المقيد، والعام على الخاص، وهذا عند أهل أصول الفقه لا يبعد وهذا هو رأي الناصر أبي الفتوح الديلمي في (تفسير البرهان) ومن وافقه من أئمة الأزمان.

قلت: ووراثه الكتاب قد تكون مستحقة لشخص منهم في (كل)^(٦) وقت من الأوقات، ثم قد يرتفع ذلك الاستحقاق في وقت آخر لعروض أي آفة من

(١) في (ب): ولا.

(٢) في (أ): وبما يأتي.

(٣) في (ب): يخرج.

(٤) سقط في (ب).

(٥) في (ب): وأنت قلت.

(٦) سقط في (ب).

أي هذه الآفات والعكس في العكس كما في موارث الأموال فإن عروض الكفر والرق [وقتل العمد]^(١) يمنع^(٢) الميراث في حال عروضها^(٣) حتى تسزول الموانع وتعود له مستحقه من ذلك الميراث والعكس أيضا في العكس فهو يسمى الممنوع من الإرث لعارض وارث لغة، وإن منعه عن إرثه مانع شرعي، بخلاف من لم يكن وارثاً رأساً ولا مستحقاً فإنه لا (يسمى وارثاً)^(٤) لا لغة ولا شرعاً فافهم هذا فقيه هدى.

قلت: فإذا قد تقررت هذه الجملة الموصلة^(٥) فإني أبين لك تفسير المنصور بالله وتفسير الإمام أبي الفتح الدهلي عليهما السلام - مفصلة ليظهر لك إنما ذلك الخلاف لفظي كما ظهر لنا فأقول:

أولاً: قال المنصور بالله - عليه السلام - في أثناء الكراس الثالث من أول الجزء الثالث أيضاً من (الشافي)^(٦) في قوله عليه السلام الخارقة لما ادعى هو وأهل نخلته أن الآية الكريمة هامة في أمة محمد جميعهم وذلك ما لفظه: والكلام عليه أنه ظن أن الظالم هاهنا هو العاصي من فاسق أو كافر وذلك ظن سوء على عاداته في أهل بيت النبي بل الظالم لنفسه هو التارك لفضله، الناقص عما أهله الله له من رتبته.

والمتعبد فهو العالم بالحلل والحرام منهم - عليهم السلام - - الملازم المنزلة وتدرسه.

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (ب): يمنعان.

(٣) في (ب): عروضهما.

(٤) في (ب): لا تسمى وراثه.

(٥) في (ب): تقررت الجملة هذه للموصلة.

(٦) الشافي (٣/٥٧-٥٩).

والسابق: فهو المبرز في علمه، الفاتح لبابه، الناشر لرايته الداعي إلى جهاد
 [٧٤-ب] أعداء الله، والحاكم بكتاب الله، وقد ذكرت الأنبياء نفوسهم بظلمها
 فقال تعالى: ﴿فَقَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ
 الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧] لما وقع من التفسر؛ فأعير وهو الحكيم بثواب الإنابة فافهم
 إن كنت ممن يفهم.

ثم قال -عليه السلام- وفي الآية أقوال كثيرة للعامة والخاصة ولو ذكرنا
 مجملها لطال الشرح^(١) مما لا يخله هذا الكتاب -يعني (الشاف)- أن يكون الظالم
 لنفسه هو مستحق العقاب وكيف يكون المصطفى من يتقلب في أنواع العذاب؛
 وهذه الأقسام كلها ناجية عند أولي الألباب.

ثم قال -عليه السلام: ونحن نروي بالإسناد الموثوق به إلى أبي الدرداء أن
 النبي قال: «أما السابق فيدخل الجنة بحساب، وأما المقتصد فيحاسبه حساباً
 يسيراً، وتدرى ما الحساب اليسير أيها العقبة هو ما رويناه عن أبينا رسول الله أنه
 يقول له: «إن الله قد قبل حسناتك ومحارر عن سيئاتك فامض راشداً، وأما الظالم
 لنفسه فيشيط ثم يدخل الجنة [١٧٠-أ] فهم الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿وَقَالُوا
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَقْرَبَ عَلَيْنَا الْحَرْثَ﴾ [طه: ٢١].

ثم قال -عليه السلام-: وروينا عن عائشة أنها قالت: السابق من مضى على
 عهد رسول الله والمقتصد من اتبع أثره من أصحابه، والظالم لنفسه مثلي
 ومثلكم.

وقال -عليه السلام: وروينا عن ابن عباس -رضي الله عنهما- أن النبي تسلا
 هذه الآية، ثم قال: «كلهم في الجنة».

(١) في (٢): شرحها.

وعن عمر وعثمان أن الجميع ناجية.

وعن ابن الحنفية: ظالم لنفسه مغبور له، ومقتصدنا وسابقنا في الدرجات العليا.

وعن جعفر بن حرب: الظالم لنفسه بالصغار، والمقتصد في الدرجة الوسطى، وسابق^(١) بالخيرات في الدرجة العليا.

قال -عليه السلام: والمصطفون هاهنا هم أهل بيت النبي وإن كان ذلك مما يولم قلبك -يعني فقيه الخارقة ومن هو على رأيه- ويسمر كربك، فاصبر على الحزن الشديد أو مت لأنه لا يطلق لكم إيمان ولا إسلام في أمة محمد إلا وهم سادتهم وقادتهم وإنما يتبعهم من شركهم محبة ثم فيلحق بهم فأما يسبقهم فلا.

قال -عليه السلام: وقد ذكرنا المصطفين^(٢) والمصطفون بالإجماع والخلاف فيمن عداهم، وهم المصطفون بالكتاب في حديث الثقلين وغيره، وهم بما لا خلاف في روايته وقد أكثرنا في كتبنا من فقيه الخارقة -بفضله للنزلة لأحد العلل التي ذكرها رسول الله فقطع أنا مخالفون لكتاب الله وسنة رسول الله وجوابه في ذلك ما قاله جدنا أي علي بن أبي طالب صلوات الله عليه وسلامه- لإخوانه الذين قالوا فيه أنه يكذب ويلهم قاتلهم الله على من أكذب؟ على الله!! فأنا أول من آمن به، أم على رسوله؟ فأنا أول من صدقه!!

ثم قال -عليه السلام: فنقول قاتلك الله أنخالف كتاب الله ونحن تراجمته وورثته، أم نخالف رسول الله فنحن عزته وذريته، وما حملة على إطلاق لسانه بالأذى لمن تعبد الله بالصلاة عليه إلا عدم الناصر لهم في طيبته.

(١) في (ب): والسابقون.

(٢) في (أ): وهو.

ثم قال -عليه السلام-: ولا غرو ولا عجب لسنا نستكثر الجفوة لأننا عليها من يوم قبض الله نبيه إلى وقتنا هذا [٧٠ب-أ] ماتت أمنا (فاطمة عليها السلام)^(١) غضبانه وأوصت أن تدفن ليلاً وكان اسمها فاطمة ابنة محمد صلوات الله عليها إن لم يعرفها الملحدون وجمعتها الجاحدون فمن أولى بها منا، ومات أبونا علي -عليه السلام- مظلوماً قتيلاً فما عسى أن يكون سبك^{١٢}!

قال -عليه السلام-: ولكننا نقول لك كما قلنا لبعض من آذانا بدون أذيتك:

لويل كل سب بسين مجرمين لما أشر في هسنا ولا في ذاذي

وأنا ابن فاطمة وشُر^(٢) نجلها حقاً ونسل المهتسى والمصطفى

فهذه أربعة بحار من المكارم لا يكثرها العالم، لقد رمت مراماً صعباً، وعددت سباب الذرية غنماً ونهياً. انتهى كلامه -عليه السلام- في هذا المبحث.

قلت: ونقلته جميعاً لما أنها خرجت عنهم الشفعية^(٣) التي هدره منه -عليه

السلام- عن قاذح وقد استوت علي شيء من الفواعل المحتاج إلى معرفتها وتعلقها بما قصدنا ولم يخرجها -عليه السلام- إلا لرناد قدح [٧٥ب-ب]، به (جفاء الكامن برج)^(٤).

قلت: وأما تفسير الإمام الناصر أبي الفتح الديلمي -عليه السلام- للآية في (البرهان) فهو ما لفظه: وهذه الآية عاصمة في رسول الله وخيار أهل بيته من كان منهم على طريقته ومتبعاً لستته فإنه -سبحانه وتعالى- اصطفاهم لوراثته الكتاب، واتمّنهم عليه، وحكم لهم إلا من ظلم بنفسه وقطع إرثه ونحس حفظه فلا وراثته

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (ب): وشُر وخبر.

(٣) في (ب): الشفعية.

(٤) في (ب): الجفاء الكامل برج.

له، ومنهم مقتصد، والمقتصد المتوسط في الطاعات، ومنهم سابق بالخيرات، وهو صاحب المنزلة العليا في الطاعات، وإنما بين بهذه الآية درجاتهم وأوضح وراثتهم. انتهى تفسيره -عليه السلام- هذه الآية.

وقال -عليه السلام في البرهان أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [مائدة: ٢١] هو أن تكون طاعة الأبناء مثل طاعة الآباء فيجمع الله بينهم في الجنة.

قلت: وحيث^(١) قد اتضح أن المراد بجميع ما ذكرنا محسباً دل عليه آية الاصطفاء وآية الاجباء وجميع ما قلنا من الأدلة من الكتاب والسنة من أول الكتاب إلى هنا هم أهل البيت المطهرون^(٢) [٧١-١] ومن وافقهم في جميع أقوالهم وأفعالهم من عاصان المؤمنين.

قلت: إلا أنه^(٣) يتخصص المصنف بتحديد [المعلوم]^(٤) (بالمصطفين منهم)^(٥) والتقنين لا بالظالمين^(٦) منهم والعاصين منهم.

قلت: ولا بد أن نعتمد هنا ونوضحه بأدلة قرآنية وسنة نبوية حتى يتضح الصبح لذي عينين، ويتميز الصغرى عن الشين، والصدق عن المين، فنقول:

(١) في (أ): حيث.

(٢) في (ب): المطهرين، وهو خطأ.

(٣) في (أ): لأنه.

(٤) ساقط في (أ).

(٥) ياض في النسخة (ب).

(٦) في (ب): والخفي لأن الظالمين منهم والعاصين. وهو تصحيح.

فصل

قال تعالى في سورة هود: ﴿وَلَا تَرْكُتُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَعِمَّكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ [هود: ١١٢] قال الزمخشري - رضي الله عنه - في (الكشاف) ^(١) في تفسير هذه الآية: والنهي متناول للإلتحاط في أهوائهم والانتقطاع إليهم ومصاحبتهم ومجالستهم وزيارتهم ومداهنتهم... وذكرهم بما فيه تعظيم لهم قال: وتأمل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكُتُوا﴾ فإن الركون هو الميل اليسر، وقوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي إلى ^(٢) الذين وجد منهم الظلم ولم يقل إلى الظالمين، قال: وحكي أن الموفق صلى خلف الإمام فقرأ بهذه الآية فغشي عليه فلما أفاق قيل له فقال: هذا فيمن ركن إلى من ظلم فكيف بالظالم؟

وعن الحسن رحمه الله: جعل الله القبر بين لادين (ولا تطغوا، ولا تركنوا)، قال: ولما خالط الزهري السلاطين كتب إليهم أخ له في الدين. قلت: قيل هو أبو حازم الأهرج والله أعلم. قال: قال: عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن ففسد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك، أصبحت شيئاً كبيراً وقد أثقلتك نعم الله بما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء فقال سبحانه وتعالى: ﴿لَقَبِيتُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَهُ﴾ [ال عمران: ١٨٧] وأعلم أن أيسر ما ارتكبت، وأحرف ما احتملت أنك أنست وحشة الظالم، وسهلت سبيل. لفي بدتوك ممن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حتى أدناك، اتخذوك قطبا تدور عليك رحي باطلهم، وجسراً يعبرون عليك إلى بلالهم، وسلماً يصعدون فيك إلى ضلالهم، يدخلون بك الشك على العلماء، ويقتادون بك قلوب الجهلاء؛ فما أيسر ما همروا لك في جنب [٧١ ب-أ] ما

(١) الكشاف (٢/٢٩٦).

(٢) في (ب): إلا.

عربوا عليك، وما أكثر ما أخذوا منك في حجب ما أفسدوا عليك من دينك، فما يومنك أن تكون ممن قال الله فيهم: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَاقِيهِمْ خَلَفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا﴾ [مريم: ٥٩] فإنك تعامل من لا يفهم، ويحفظ عليك من لا يفهم، فداوي دينك فقد دخله سقم، وهيئ زادك فقد حضر السقم (البعيد)^(١) وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء والسلام.

(وقال [٧٦-ب] سفيان)^(٢): في جهنم راد لا يسكنه إلا القراء الزائرون للملوك.

قال: وعن الأوزاعي: ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملاً.

قال وعن محمد بن مسلمة: الذهاب على العذرة أحسن من قارئ على باب هؤلاء - يعني بني أمية -، وقال: قال رسول الله ﷺ: «من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضهم».

قال: ولقد سئل سفيان عن رجل يمشي على بركة هل يسقى شربة ماء؟ فقال: لا، فقيل له: يموت؟ فقال: دعه يموت، انتهى كلامه على تفسير هذه الآية.

وقال الإمام أبو الفتح - عليه السلام - في (البرهان) في تفسير هذه الآية بخصوصها قوله عز وجل: ﴿وَلَا تَرْكُضُوا إِلَى الَّذِينَ هَلَلُوا﴾ [مريم: ١١٣] أي لا تميلوا إليهم ولا توادوهم ولا تدنوا إليهم.

وقال الزمخشري^(٣) رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ هَلَلُوا مَا

(١) يابض في (ب).

(٢) في (ب): وقال: قال: سفالة.

(٣) تفسير الكشاف (٢/٢٩٨).

أَتَوْفُوا بِهِ) (مره: ١١٦) أراد بالذين ظلموا تاركي النهي عن المنكرات أي لم يهتموا بما هو ركن عظيم من أركان الدين وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكرات، وعقدوا همهم بالشهوات، وأتبعوا ما عرفوا من التعم والدرف مسن الرئاسة والثروة وطلب أسباب العيش الهني، ورفضوا ما وراء ذلك ونبذوه وراء ظهورهم. انتهى كلامه في تفسير هذه الآية.

قلت: هذا في أهل الفسوق والعصيان؛ وأما ما هو في علماء السوء المفسدين للأديان فقد أوضح الله سبحانه وتعالى - لك بقوله عز من قائل: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [١٧٢-١] وتلو حقتا لرفعناه بها ولكنة أخذ إلى الأرض وأتبع هواءه فمقله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فانقصر أقصى لعلمهم يفتكرون، ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون) [آل عمران: ١٧٥-١٧٧]. قال الزمخشري في (الكشاف) (١) في تفسيرها: هو عالم من علماء بني إسرائيل وقيل من الكنعانيين اسمه بلعم بن باعورا وفي نسخة ناعورا أوتي بعض علم كتاب الله فانسلك منها من الآيات بأن كفر بها ونبذها وراء ظهره ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ فلهقه الشيطان وأدركه وصار قريباً له أو فاتبعه عطواته وقرأ (فاتبعه) ﴿فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ فصار من الضالين الكافرين.

قال: روي أن قومه طلبوا إليه أن يدعو على موسى ومن معه فسأبى وقال: كيف أدعو على من معه الملائكة؟ فألحوا عليه ولم يزالوا به حتى فعل، ﴿وَتَلَوْ حَقَّتْ لَرْفَعْنَاهُ بِهَا﴾ لعظمناه ورفعناه إلى منازل الأبرار من العلماء بتلك الآيات، ﴿وَتَلَوْ حَقَّتْ أَخَذَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ مال إلى دار الدنيا ورغب فيها وقيل مال إلى السفالة، ﴿فَمَقَّلَ كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾ فصفته التي هي مثل في الخسة والضعفة كصفة الكلب في أحسن

(١) الكشاف (١٣٠/٢-١٣١).

أحواله وأذله وهي حال دوام الله به واتصاله سواء حمل عليه: أي شد عليه
وهيج فطرد أو ترك غير متعرض له بالحمل عليه، وذلك أن سائر الحيوانات^(١) لا
يكون منه الله إلا إذا هيج منه وحرك وإلا لم يلهث، والكلب يتصل لثته في
الحالين جميعاً. انتهى كلام جابر الله على تفسير هذه الآية.

قلت - والله أعلم: أعلم أن الله - سبحانه وتعالى - لم يأمر نبيه أن يتلو علينا
هذه الآية إلا أنها غير مقصورة على سببها وأن الفائدة في إخباره تعالى لنا بقصة
هذا العالم الذي أخلد إلى الأرض وأبع هواه التحذير منه تعالى لعلماء هذه الأمة
(أن لا لأحد منهم يفعل)^(٢) كفعله فيكون شبيهاً به، وذلك أن عالم السوء يتصل
منه المناقشة والأذية للناس بطلب الشهرة والرئاسة سواء كان بذلك سبب ووجه
في الشرع أم لم يكن له وجه ولا سبب فيشابه بذلك لثت الكلب فإنه يتصل منه
الله سواء [٧٢ب-أ] هيج بالحمل عليه أو نحوه أم لم يهيج بخلاف علماء الحق
فإنما يصدر منهم ما يتوجه عليهم [٧٢ب-أ] من رد شبهة أو أمر بمعروف أو نهى
عن منكر أو نحو ذلك عند الحاجة إلى ذلك فاصبروا سائر الحيوان غير الكلب
فإنما يكون من الله إلا عند أن يهيج أو نحوه، وكذلك من أخلد منهم أيضاً إلى
الأرض أشبه هذا العالم الذي أخبرنا الله بقصته لأن شرع من قبلنا يلزمنا ما لم
ينسخ وما له سبب لا يجب قصر حكمه على سببه لأنه لا تنافي في حمله في الحكم
على سببه وعلى ما دل عليه بعمومه، إذ الحق هو الخطاب، وقد خاطبنا الله
تعالى به وأعلمنا بقصته فوجب أن يحمل على العموم، إذ الحق هو الخطاب دون
السبب لأنه لا اعتبار بالسبب مع اللفظ كما في الأمور الشرعية فإن كثيراً منها
كانت لها أسباب^(٣) ولم يقصر على أسبابها، بل كان التكليف بها مستمراً إلا ما

(١) في (ب): الحيوان.

(٢) في (أ): أن فلا يفعل أحد منهم.

(٣) في (ب): كانت له أسباب.

ورد فيه نسخ، وهكذا هاهنا، وهذا هو الذي تقتضيه قواعد علم الأصول.
والله أعلم.

قلت: ولأن هذه الأمة قد شابهت الأمم السابقة في كثير من أحوالها واستنبت في أشياء يستنها، ولهذا قال المنصور بالله -عليه السلام- في أثناء الجزء الثالث من (الشافي) ^(١) في أمر الصحابة (لما قيل إنهم) ^(٢) كانوا في خير القرون من ^(٣) الزمان الميمون ما معناه: وليس حاله بأعجب من حال بني إسرائيل فلأنهم حكفوا على العجل لما غاب عنهم موسى -عليه السلام- بعد (ما) ^(٤) رأوا التسع الآيات عياناً التي أقربها إليهم انفلاق البحر حتى لم يستقم مع هارون -عليه السلام- إلا بني يهوذا؛ وأما الصحابة فما كان منهم إلا الاستبذاد بحق المعصوم وأهل بيته؛ وهو أهون من العكوف على العجل وأمر الجميع إليه تعالى ﴿وَإِنْ رَبُّكَ لَحَكُمَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [١٧٣-١٧٤] انتهى.

قلت: وعلى هذا فإِنَّهُ كَانَ فِيهِمُ الْعُلَمَاءُ وَالْكَمَلَاءُ.

قلت: وكذلك أمر الخوارج فإنه كان فيهم ^(٥) المعجب فإن أكثرهم فقهاء وقراء (ورد أنه) ^(٦) كان يحتقر من شاهدتهم عبادته مع عبادتهم مع أنه قد جمعت الأمة على أنهم كلاب النار، ومصيرهم إلى أبأس قرار.

قلت: وكذا ما حكاه الله من أهل البدع والضلالات من ابتغائهم الفتنة بتأويل التشابهات فإن من نظر إلى فقهاء الجبرية والمتكلمين من الحشوية وغيرهم

(١) الشافي (١١٣/٣).

(٢) في (أ): وهم.

(٣) في (أ): و.

(٤) ساقط في (ب).

(٥) في (ب): له.

(٦) في (ب): حتى أنه.

بحسب من فعلتهم وذكاتهم مع ارتضائهم بالفتنة، وكذا أيضاً فإن في الفقهاء
أهل الذكاء ممن تتبع الرخص المنهي عنها ويتأول بتأويلات منهي عنها، والشارع
لا يسوغها ولهذا قال الزمخشري - رضي الله عنه:

إني على ما أراكم لا أحذركم^(١) معرفة الله والأكبراد والفلسفة
لكن أحذركم من ينري لكم في معرض النسك لا في همة السرقة
صلاته ذرعه^(٢) والتسبيح أسهمه : وصومه سيفه والمصحف الدرة

قلت: فإذا عرفت هذا فإن من كان فيه شيء من هذه الذممة، وقد تلبس
بشيء من الأفعال والعقائد التي عاقبتها وخيمتها، وهو من العنصر النبوي في نسبه،
متصل بالمعدن العلوي الفاطمي النبوي المحمدي بأنه لا يستحق وراثته في الكتاب
المبين، ولا يكون في تلك الحال من المحققين ولا من المصطفين، ولا به يتمسك ولا
يهتدي، ولا يكون من الذي يحب ولا به يتخدى؛ فإن المحبة عليه ألزم وذنبه
أعظم، فإن المحبة في نفسها حسنة وهي من بيت النبوة أحسن، والسيئة في
نفسها سيئة وهي من بيت النبوة أشبر، حتى يصلح ويتوب ويرفع [٧٣ب-أ]
إلى الله ويتوب، فمن تاب تاب الله عليه ونعود حسن عوائده سبحانه إليه؛ لأننا
بمحمد الله لا نعتقد أن شرف النسب يدفع العذاب المستصعب مع ترك [٧٨ب-ب]
العمل الصالح والانتهاك في المعاصي والمضايح، ولا مع العقائد الفاسدة المخالفة
لعقائد صفوة العزة في أصولهم المؤكدة، بل نقول كما قاله المنصور بالله - عليه
السلام - في جوابه على فقيه الخارقة وذلك فيما يقرب من آخر الجزء الثاني من

(١) كذا في الأصل وهو في بعض المصادر:

إني على ما أراكم لا أحذركم

وأما شطر البيت الثاني فهو هكذا:

في معرض النسك لكن همة السرقة

(٢) في (ب): صلاته الرمح.

(الشامي) ^(١) وذلك ما لفظه: وزبدة كلامه - يعني فقيه الخارقة - أنه ظن أن ما نرى من النسب يدفع العذاب بدون التعلق بفعل الطاعة وترك المعصية؛ ولنا نرى ذلك على ما قدمنا وإن كان لأهل البيت - عليهم السلام - شرف النبوة فلا يدانون في كثير من الأمور ولا يحل لهم ما لهم من الخمس، ويحرم عليهم ما حرم عليهم من الزكاة بفضلهم بالقرابة وللزينة التي على جميع القرابة مزية الولادة لأولاده ونص التطهر والورثة وإن ناصبت النواصب فأمر الله هو الغالب، ولا تصح الإمامة في غير نصابهم، وثوابهم مضاعف كما أن عقاب عاصيهم مضاعف، ونزههم تعالى عن الصلقات، قال النبي ﷺ: «هي أوساخ الناس»، وشرفوا أن ينكحوا إلا من يشاركهم في النسب إلى غير ذلك من الأمور التي يحصهم الله تعالى دون سائر الناس.

قلت: فيحصل من مجموع جميع ما ذكرنا وروينا من أول كتابنا إلى هنا أن الحق والصدق واليقين مع طائفة صفوة أهل البيت الطاهرين المتقين ومن تابعهم على أقوالهم وأفعالهم وعقائدهم من صالح المؤمنين.

قلت: ويؤيد هذا ما أخرجه ابن الإمام [١٧٤-١] - عليه السلام - في مقصد الإجماع على مسألة الإجماع ^(٢) وذلك قوله: عن ابن ماجة ^(٣) أنه قال: «لا تزال طائفة من أمتي قوامه على أمر الله لا يضرها من حالفها».

وعن البخاري من مستدركه أنه قال: «لا تزال طائفة ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة».

والبخاري ومسلم عن المغيرة قال: قال ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون».

(١) الشامي (٢/٢٠٠-٢٠١).

(٢) الغاية (١/٥٠٥).

(٣) في (٢): أبي أمانة.

وعن أحمد وابن جرير عن أبي هريرة أنه قال: «لا يزال بهذا الأمر عصاة على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك».

وعن أبي داود والحاكم في (المستدرک) عن عمران بن الحصين أنه قال: «لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون عن الحق ظاهرين على من نأواهم حتى يقاتل آخرهم الدجال».

قلت: أما القتال فظاهر أن هذه صفة أهل البيت -عليهم السلام- وإن كلما أقل منهم إمام ظهر منهم إمام يقاتل على الدين حتى يقاتل آخرهم -إن شاء الله- الدجال وهو المهدي المنتظر -عليه السلام-، وقصد صرح بالأخبار الصحيحة أنه من العرة الطاهرة والذرية المحمدية الطيبة.

وأما الظهور فهو يكون بالغلبة وقد نصهم الله -سبحانه وتعالى- وأظهرهم في المواطن الكثيرة على أعدائهم، ولهم من أهل بيتهم إلا أنه -سبحانه وتعالى- أهل بيت أعدائهم من الدولتين الأموية والعباسية الذين طمسوا دولتهم بلاد الإسلام شرقاً وغرباً وبراً وبحراً، ولشوا في الملك نحو سبعمائة سنة أو أكثر وهم يشردون العرة ويخوفونهم ويقتلونهم حتى أبادهم الله وأقامهم وأظهر العرة الزكية وأبقاهم، وإما أن يكون الظهور بالحجة كما هو الأغلب، وقد صدق الله ورسوله، فلقد أظهر محبتهم في كل عصر على كل ملحد ومبتدع وردوا شبهة [٧٤ب-أ] كل كائد (ومتشرع) ^(١) وغير متشرع.

قلت: والأدلة على نحو هذا متكاثرة متعاضدة وقد صح -بحمد الله- أن الطائفة التي هي على الحق ظاهرين [هم من] ^(٢) علماء أهل البيت الطاهرين

(١) في (ب): مظهر المتشرع.

(٢) ساقط في (أ).

وألمتهم الهادين ومن اقتدى بهم واستمسك بهم من المؤمنين.

قلت: وذلك لأن^(١) (من) هنا في قوله: «من أمي» للتبعض أو للتخصيص، وقد وصف ذلك البعض أنهم على الحق ظاهرين فلا يصح أن يكون ذلك البعض الذي على الحق إلا منهم؛ لأن ذلك البعض غير محدود، وقد صح أن جماعة صفوة أهل البيت عليهم السلام - على الحق (بما قد)^(٢) دلت عليه جميع الأعبار التي قدمناها في كتابنا هذا وفي غيره من كتب العروة المكرمين أنهم المرادون فثبت ما قلناه والحمد لله رب العالمين [٧٩-ب].

تتبعهم: إن قلت: قد صح لي بجميع ما ذكرت ودلت عليه وبسوى ذلك أيضاً وجوب محبتهم والتمسك بهم في المذاهب وغيرها وفي جميع ما جعله الله - سبحانه وتعالى - للعروة بعد أيها في ما هو لها وإليها، وقد دللتني عليهم، وحرضتني على متابعتهم، وقد عرفني بمحبتهم فكيف الطريق إلى معرفة (تفاصيل أحوالهم وأسمائهم؟)^(٣) ومعرفة طائفتهم؟ ومن يقتدي به في كل عصر من لمحوسهم وأقمارهم وشعوسهم من عظماء أئمتهم، ويحتدي أهل كل عصر من عصورهم الذي يتعقد به إجماعهم ويحرم على من بعدهم مخالفتهم، وعلى ماذا أجمعوا عليه وغير هذا مما هو متعلق بما ذكرنا؟

قلنا لك بيان جميع ذلك بمعونة الله وتيسره وحفظه وقوته، وهذا نحن - إن شاء الله - نفرد لمعرفة جميع ذلك وما يتعلق به [١٧٥-أ] جزءاً ثانياً وسفراً لذلك معينا بعد بحثنا لهذا الجزء الأول بقدره الله وإعانتة ولطفه وتيسره. انتهى.

قال المؤلف غفر الله له ولوالديه: وكان الفراغ من تأليف هذا الجزء الأول من

(١) في (أ): أن.

(٢) في (أ): وقد.

(٣) في (أ): تفاصيلهم وأسمائهم.

كتاب بلوغ الأرب وكنوز الذهب في معرفة المذهب الذي عزب فهمه عن
 ذهب بعد صلاة العشاء من ليلة الثلاثاء لعله ثامن شهر ربيع الأول سنة اثنين
 وستين ومائة وألف، فغفر الله له ولكاتبه ولمسمعه ولمستمعه ولوالديه
 ولجميع المؤمنين إنه على ما يشاء قدير والله حسبي وكفى ونعم المولى ونعم
 النصير^(١).



مركز تحقيق تكملة تراثنا

(١) ورد في النسخة (أ) بعد هذا ما لفظه: وكان فرقتنا نحن بحمد الله وإعانته وأسأله أن يجعله طلباً لا يفتاء
 مرضاته الموصلة إلى محبوب جناته بعد العشاء ليلة الخميس لعله رابع وعشرين في شهر ربيع الآخر وأنا
 الفقير المالك لهذا السفر عبدالله بن إسماعيل أحمد بن موسى بن أحمد بن المريد بالله محمد بن القاسم.
 غفر الله لهم أجمعين آمين.

وقد انتهى هذا الجزء في الورقة (١٧٥) كما سبق التوضيح في وصف النسخ المعتمدة في التحقيق.

أما في النسخة (ب) فورد بعد لفظ: انتهى. ما لفظه:

(انتهى نقل هذا الجزء الأول من كتاب (بلوغ الأرب) بعد صلاة العشاء من ليلة الجمعة لعله ثلاثين من

شهر رمضان الكريم من شهور سنة ثمان وأربعين وثلاث مائة وألف وجدت في آخر الكتاب المنقول

منه هذا بعد ختامه بالتحريم بخط كاتبه ما لفظه: قال المؤلف حفظ الله له ولوالديه، وكان الفراغ من

تأليف هذا الجزء الأول... إلخ وقد انتهى هذا الجزء من النسخة (ب) في الورقة [٨٠-أ].



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

بلوغ الأرب وكنوز الذهب

في معرفة الذهب

الذي عزب قلبه عن ذهب



مركز تحقيق تكثير العلوم الإسلامية

الجزء الثاني



بسم الله الرحمن الرحيم

(وعليه أتوكل وبه أستعين وبه ثق)^(١)

أحمدك وأستعينك وأستهديك^(٢) وأتوكل عليك، يا مبتدئ بالنعم التي لا
تجحد، والآلاء التي لا تحصى بعدد، وأشهد ألا إله إلا أنت الواحد الفرد الصمد،
وأشهد أن حبيبك^(٣) ورسولك محمد. وأصلي وأسلم على نبيك الأ محمد، وعلى
صفوة آله هداة الناس إلى الرشدا، وشعاك^(٤) من جحد، أو عند، المقررين لأصول
مذاهبهم وفروعها على السداد، وبعد.

فاعلم أيها الناظر والطالب المستمع أن صفوة العرة وخلاصة الذرية المحمدية
الفاطمية العلوية ينقسمون تقريباً - لا تحديداً - واصطلاحاً - لا لزوماً - إلى
قسمين:

قسم بالنظر إلى كونهم سلفاً صالحاً ممكناً انحصارهم، وقسم بالنظر إلى كونهم
سلفاً متمزراً انحصارهم؛ فالقسم^(٥) الآخر سيأتي بيانه وما للذكره تعلق بذكرهم
في باب منفرد بعد باب الأولين - إن شاء الله تعالى - والقسم الأول أذكرهم الآن
في باب متقدم وما للذكره تعلق بذكرهم مستعينا بالله - إن شاء الله تعالى - فأقول:

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) في (أ): صفيك.

(٤) شعاك: جمع شاحك وماضيه: شحك، وللحق: عود في محور من جحد فضل أهل البيت
عليهم السلام.

(٥) في (ب): والقسم.

بِسَابِ [١]

**يشتمل على ذكر أميان السلف الصالح من العترة الزاهرة، والذرية
العمدية وما أذكره تعلق^(١) بذكرهم**

فأولهم على سبيل الألف^(٢) والإجمالية^(٣) أمير المؤمنين وسيد المسلمين:
علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - وأخوه الناصر للحق
الأطروش، والإمام المرتضى: محمد بن الهادي، وصنوه الناصر أحمد بن الهادي
يحيى بن الحسين بن القاسم ومن أحادهم وعاصرتهم وتقدم عليهم من صفوة العترة
صلوات الله وسلامه على جدهم وعلى آله وعليهم أجمعين من يومنا هذا إلى يوم
الدين - وذلك لوجه إمكان حصرهم في عصورهم، وضبط كل فرد منهم، إما
بإمكان في بعضهم كان حاصلًا لهم في وقتهم ولنا في وقتنا، وإما بإمكان في
بعضهم كان حاصلًا لهم في وقتهم لا لنا في وقتنا حسبما يأتي بيانه إن شاء
الله تعالى.

(١) نهاية [٧٨-١].

(٢) في (ب): ألف، والصحيح ما أثبتناه؛ إذ أن المقصود من وجود هذا اللفظ في سياق الكلام أنه الحرف
الأول من حروف المعاء وفي المرتبة الأولى لهذه الحروف في الترتيب العددي وكان الابتداء به أولى
من ناحية كلامية لخبر هؤلاء الأئمة بأن أولهم على سبيل حرف الألف أمير المؤمنين علي بن أبي
طالب كرم الله وجهه.

قلت: فإذا عرفت هذا فهم منقسمون بهذا الاعتبار إلى قسمين:

قسم كان يمكن حصرهم لهم في وقتهم وهو ممكن لنا في وقتنا، وقسم كان
ممكن حصرهم لهم في وقتهم لا لنا في وقتنا.

فالقسم الثاني منهم سيأتي بيانه - إن شاء الله تعالى - في فصل بعد فصل
الأول، والقسم الأول منهم أذكرهم الآن على سبيل التفصيل في هذا الفصل
الأول إن شاء الله تعالى فأقول:



فصل [١]

وهم - أعني من كان من صفوة أهل البيت - عليهم السلام - يمكنهم حصر أنفسهم من أهل كل عصر منهم، وهو أيضاً يمكننا حصرهم ومعرفة أهل كل عصر منهم ومعرفة أقوالهم وأفعالهم ومبلغ أعمالهم^(١) ومواضع قبورهم أيضاً^(٢).

فأولهم أبوههم ووليهم^(٣) أمير المؤمنين، ومريد المسلمين: علي بن أبي طالب، ثم أمير المؤمنين: الحسن (بن علي بن أبي طالب)^(٤) وأخيه: الحسين بن علي بن أبي طالب وابني رسول الله صلى الله عليه وعليهم وعلى آلهم الطاهرين، ثم [٨٢-ب] من بقي وأعقب وأنسل [٧٨-أ] من ولديهما بعد قتل الحسين صلوات الله وسلامه عليه وعلى آل أبي الطاهر التي قتلت معه، وعلى قاتلهم لعنة الله وغضبه.

مرآتية كشمس خورشيد

والذي بقي منهم وأعقب ثلاثة لا رابع لهم وهم: زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، والحسن بن الحسن^(٥) بن علي بن أبي طالب، وزين العابدين علي بن الحسين (بن علي بن أبي طالب)^(٦) صلوات^(٧) الله عليهم أجمعين.

فأعقب هؤلاء الثلاثة اثني عشر ذكراً عدة أولاد نبي الله يعقوب بن إسحاق بن

(١) في (أ): أعمالهم.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) في (ب): ووليهم مولاهم السيد المطاع.

(٤) ساقط في (ب).

(٥) في (ب): الحسين ولعله تصحيف.

(٦) ساقط في (ب).

(٧) في (أ): صلاة.

إبراهيم خليل الله صلوات الله وسلامه عليهم آمين، فذراري هؤلاء الاثني عشر ما تناسلوا وسفلوا هم أسباط رسول الله الاثني عشر، فهم عدة أسباط بني إسرائيل بحيث أنه لا يحد على وجهة الأرض في زماننا من هو من عزة رسول الله إلا من هو ينتسب إلى أب سبط من أسباطهم، كما أن ذراري أولئك الاثني عشر [الذين]^(١) هم أولاد يعقوب إسرائيل الله عليهم السلام - أسباط بني إسرائيل.

قلت: وطريقنا إلى صحة ما ذكرناه^(٢) هو ما رواه الإمام المنصور بالله - عليه السلام - في قريب آخر الكراس الرابع من أول الجزء الثاني من (الشافي)^(٣) وذلك ما لفظه: ونحن نروي للفقهاء ألقاه الله ما أخبرنا الفقيه الموفق المكيون معصون الدين: عبد الله بن عيسى الخزازي المجلدات في أنساب الطالبين الفخامية زادهم الله شرفاً، وشرفهم رسول الله ﷺ إلى يوم الدين قال: أخبرني شيخني الإمام الشريف النقيب الفاضل السيد: محمد بن علي المعروف بابن دحيا الحسيني (قراءة عليه)^(٤) المجلدات الأولى المشتملة على أنساب أولاد الحسن بن علي عليهم السلام - شرف الله مقامهم^(٥) [١٧٩-١] وسر بهم جدهم يوم القيامة إلا^(٦) ثلاث قوائم منها عينها لنا فيها، وباقي المجلدات من الثلاث القوائم والمجلدات الأخرى من مناقب من يده وأجاز في الرواية عنه على شرائط أهل العلم فيه وهو يرويه عن السيد الشريف الأجل: علي بن الحسين المعروف بالجوهري عن الشريف النقيب

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (ب): إلى صحة هذا.

(٣) الشافي (٧٢/٢) وما بعدها.

(٤) ساقط في الأصول، وما أتتاه من المصدر نفسه.

(٥) في الأصول: شرف الذرية، وما أتتاه من المصدر نفسه.

(٦) في (ب): إلى.

الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب؛ فعقب الحسن بن علي -عليهم السلام- هذه الستة الأبطال لا ينقطع^(١) عقبهم أبدا ثم عد ولد الحسين بن علي -عليهم السلام- فقال: بنو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وبنو عبد الله بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وبنو عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وبنو زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وبنو الحسين الحلبي الأصغر - بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وبنو علي بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب.

فهذه ستة أبطال من ولد الحسين وستة أبطال قد تقدم ذكرها من ولد الحسن -عليهم السلام- لا ينقطع عقبهم إلى انقطاع التكليف، وهم بمنزلة أسباط بني إسرائيل، وهم حجة الله على خلقه وأمان لأهل الأرض من استتصال عذابه كما في حديث «أهل بيتي أمان لأهل الأرض»^(٢). انتهى الخبر من (الشافي).

قلت: فإذا عرفت هذا عرفت بالضرورة أن آباء هؤلاء الأسباط اثنا عشر ذكراً وهم: الحسن بن زيد بن الحسن، وعبد الله بن الحسن بن الحسن، وإبراهيم بن الحسن بن الحسن، وداود بن الحسن بن الحسن، والعباس بن الحسن بن الحسن، والحسن بن الحسن بن الحسن، ومحمد الباقر بن علي بن الحسين، وعبد الله بن علي بن الحسين، وعمر الأشرف بن علي بن الحسين، وزيد -إمام المذهب- بن علي بن الحسين، والحسين بن علي بن الحسين، وعلي بن علي بن الحسين صلوات الله وسلامه عليهم ما سمعت أذن أو طرقت عين.

(١) وردت في الأصول: لا تنقطع.

(٢) سبقت الإشارة إلى مصادره في الجزء الأول.

قلت: فعرفت حينئذ أنه^(١) قد أمكننا عددهم وعدد آبائهم أيضاً^(٢) وحصر أهل كل عصر منهم كما كان ذلك ممكناً لهم في وقتهم.

قلت: وقد عرفت مما سبق في أوائل الجزء الأول أنما أجمع عليه أهل كل عصر من يجتهد في العزة بعده على أمر، وثبت إجماعهم عليه حرم على من كان [٨٠-أ] متأخر^(٣) عنهم مخالفتهم بما يخرق إجماعهم، أو يتعدى بقول من أقواله جميع أقوالهم، وسواء كان المخالف لهم في ذلك من ذراريهم أم من علماء المسلمين؛ إلا أن الحجة والذم على من تعدى بقول من أقواله جميع أقوالهم، أو عرق بقوله إجماعهم وهو من ذراريهم أعظم وهماً له ألزم؛ لأنه خالف وعق بما عليه أقدم.

قلت: فإذا^(٤) عرفت هذا فاعلم أن جميع هؤلاء الاثني عشر - عليهم السلام - أخذوا أصول أديانهم وشرائعهم عن آبائهم، وآبائهم أخذوا ذلك عن آبائهم عن أمير المؤمنين علي - كرم الله وجهه في الجنة آمين - وهو - عليه السلام - أخذ ذلك عن رسول الله وهو أخذ ذلك عن جبريل عن رب العالمين، وتلك^(٥) ثلاثة أصول أثبتت عليها عقائدهم وأديانهم، ثم أبلغوها هم إلى من بعدهم من ذراريهم الطاهرين وإلى من رغب إلى طرائقهم من سائر المسلمين، ولم يزل ينقلها عدوهم عنهم إلى من بعدهم، ومن بعدهم إلى من بعدهم، ثم كذلك إلى أن بلغت إلينا، وكذلك يستقر بها التأخر عنهم من كتب حكايات

(١) في الأصول: أن.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) في (ب): تأخر.

(٤) في (ب): إذا.

(٥) في الأصول: وذلك.

أقوال السابقين عنهم والحكايات [٨٤-ب] عن أفعالهم حتى أكملوها وأصلوها في الكتب التي تحكى في عصرنا مسائلها، وعلى كل قضية من أيها دليلها إما من دلائل العقل^(١)، وإما من دلائل الشرع حسبما يأتي - إن شاء الله تعالى - بيانها على وفق صفاتها وحكاياتها؛ وإنما قدمنا ذكرها ههنا مجملًا مع إتيانها - إن شاء الله - مفصلاً؛ لأنها الأساس الذي يبنى عليه، والعمود الذي يتكأ إليه، ولأن الشيء إذا ذكر أولاً مجملًا، ثم يورث به من بعد مفصلاً^(٢) يكون أوقع في النفوس معوضاً إذا صفت وأنصفت.

قلت: فإذا تقرر عندك هذا فاعلم أنه قد صح إجماع أهل كل عصر من أولاد الأئمة الاثني عشر وآبائهم عليهم السلام الله عليهم الذين هم أهل الثلاث الطبقات^(٣) جميعاً على صحة هذه الدلائل الأصول التي أشرنا إليها وانقرض أهل كل عصر منهم وهم مجتمعون عليها وعلى ما انطبقت عليه مما يطابقها لأنها إذا وافقتها ولم تخالفها فكان ذلك في كتبنا من أصولها نصراً عليها أم لم ينصروا عليها؛ لأنهم^(٤) قد جعلوا تلك الأصول كالميزان لمذاهبهم، والشاهد العدل أنها تصح أن تكون مذهباً لكل واحد منهم، وأجمعوا أيضاً على بطلان ما يخالفها ومال عن مطابقتها، وأجمعوا أيضاً أنها السبيل التي تمشي عليه الأديان، وأنها للدين أعديل معيار وميزان.

قلت: ويؤيد هذا ما قاله المنصور بالله - عليه السلام - بعد النصف من الجزء

(١) في (ب): العلماء.

(٢) في (ب): مفسراً.

(٣) في الأصول: الطبقات.

(٤) في (ب): لأن.

الثاني من (الشافي) ^(١) بقليل وذلك ما لفظه: (وهو أنه لا بد من إجماع أهل البيت عليهم السلام - في الأصول؛ وقد أجمعوا على ذلك - قال - كما قدمنا ذكره)، - يعني في (الشافي).

قال - عليه السلام -: والمعلوم من مذاهبهم العدل والتوحيد إلا من شذ من أحد من المستضعفين فخلأه بعد إجماع قد سبقه واستمر عصوراً متوالية فلا يلتفت إلى خلأه وشذوذه إذ أعدادهم وأفعالهم وأقوالهم محصورة معلومة لمن عرفهم أو بحثي بهم؛ وتقديم علي بن أبي طالب على الكافة بعد النبي بالنص، وكذلك ولديه وأولادهما. انتهى كلامه - عليه السلام - هنا.

قلت: وقد وافقهم من أولادهم علي جميع ما ذكرنا وحققنا من أهل الطبقات المتصلة بهم والمتأخرة عنهم ^(٢) محمد الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين الشهيد بن علي الوصي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليهم السلام -، والإمام يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وصنوه الإمام: عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن عيسى بن أبي طالب، وعيسى بن زيد هذا ممن طال عمره، وأخذ العلم عن أبيه وعن بعض عمومته وبني عمه: كجعفر ^(٣) بن محمد، وأخذ عنه عدة من الأئمة المعاصرين له والمتأخرين عنه حسبما يأتي بيانه - إن شاء الله تعالى - وصنوهما (الإمام) ^(٤) الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، والإمام المهدي لدين الله النفس الزكية: محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب،

(١) الشافي (١/٢٩١).

(٢) في (ب): جعفر.

(٣) ساطع في (ب).

ومد في عمره وحضر القتال مع الإمام: زيد بن علي في الكوفة، وعاش حتى أخذ
 عن آياله وبني عمه، وأخذ عنه عدة ممن عاصروه، وعاش إلى أيام أبي الدوائري^(١)
 فقتل في المدينة المشرفة إماماً مع عدة من الفضلاء والعلماء من القرابة وغيرهم،
 وكذلك الإمام: إبراهيم بن عبد الله [أ-١٨١] بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي
 طالب قتل إماماً بعد أخيه في زمن ياجم^(٢) على ستة فراسخ من الكوفة بعد أن
 أخذ من أسلافه وأخذ عنه، وكان الإمام: عيسى بن زيد على ميمته حينئذ،
 ونجاء الله من القتل، والإمام: إدريس وسليمان، والإمام: يحيى وموسى أبناء عبد
 الله بن الحسن بن الحسن امتدت أعمارهم، وأخذوا عن آيالهم وإخوانهم وبني
 أعمامهم وأخذ عنهم، وأدرك هؤلاء الثلاثة بيعة ابن أختهم زينب بنت عبد الله
 وهو الإمام: الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي
 طالب فهاجروه في المدينة وحضروا هم وأعيان الذرية الطاهرين والصالحين من
 أهل المدينة المؤمنين القتال مع^(٣) لأن بيعة عليه السلام - أجمع عليها أهل
 البيت كما أجمعوا على بيعة المهدي النفس الزكية وصنوه^(٤) إبراهيم
 والإمام [ب-٨٥] زيد بن علي - عليهم السلام - فانتكر هؤلاء الثلاثة من بين
 القتلى فلحق الإمام إدريس بن عبد الله ببلاد الربر من أعمال المغرب فبرئ
 هنالك ولم يزل بها حتى سم إماماً حسبما يأتي بيان من سمّه - إن شاء الله تعالى -
 فأشراف المغرب^(٥) من ذريته عليهم السلام.

(١) يعني الخليفة العباسي أبو جعفر المنصور.

(٢) أي (ب): في ياجم.

(٣) أي (أ): وصنوه.

(٤) أي (ب): المغرب.

وأما صنوه الإمام يحيى بن عبد الله فإنه عُمرَ جداً ثم لحق^(١) ببلاد اليمن ودخل صنعاء وأخذ عنه فيها، ثم ألحق ببلاد الحبشة، ثم بلاد الترك، ثم انتقل إلى بلاد الديلم وأظهر دعوته بها وعمر بها مسجداً وهم حينئذ كانوا يعبدون الحجر والشجر حتى احتال هارون الرشيد على يد الفضل بن يحيى على ملك الديلم حشтан بالقضية المشهورة فتأمن يحيى بن عبد الله من هارون فجعل له^(٢) العهد المشهور حتى كان من قضية نقضه وحجسه -عليه السلام- ما كان، فمات في حبس هارون الرشيد، وقد أخذ عنه العلماء؛ ومن أخذ عنه الإمام القاسم بن إبراهيم، والإمام علي بن موسى الرضي -عليهم السلام- فقد كانا أدركياء حسماً يأتي بيانه -إن شاء الله تعالى-.

وكذلك علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وولده الإمام: الحسن بن علي الفطحي الذي تقدم ذكره.

ومن تابعه عليه السلام وأخذ عنه، وأخذ عنهم: علي بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن [٨١ب-أ] بن علي بن أبي طالب، والحسن بن محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وإسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وعبد الله المكنى بالأفطس وهو: عبد الله بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب.

ومن تابع الحسن (بن علي)^(٣) الفطحي من أخذ عن آبائه: موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين الشهيد بن علي

(١) ل: (ب): وألحق.

(٢) ل: (ب): فجعله.

(٣) ساقط ل: (ب).

الوصي عليهم السلام وصنوه عبد الله بن جعفر، وإبراهيم بن جعفر بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، [وموسى بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وإسماعيل بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب] ^(١)، ويحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وهو ممن روى عن ^(٢) والده وغيره، وأخذ عنه أيضاً، وعلي بن العباس بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ومحمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وموسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وهو من الطبقة السابقة لأنه تعمّر، وأخذ عن آبائه وأخذ عنه، وإبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وهو والد الإمام القاسم بن إبراهيم، وروى عنه وعن غيره ممن آباؤه، والحسين بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، والإمام محمد بن إبراهيم بن عبد الله بن الحسين بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ومحمد بن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وعبد الله بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب صنو القاسم بن إبراهيم، والحسين بن عبد الله بن إسماعيل بن عبد الله بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، ومحمد بن محمد بن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين إلى يوم الدين.

قلت: فهؤلاء سلام الله عليهم أجمعين بأبائهم الاثني ^(٣) عشر الذين إليهم

(١) ما بين المعقوفين ساقط في (ب).

(٢) في (ب): علي.

(٣) وردت في الأصول: الاثنا.

يتمى كل مبطل من أسباب هوة سيد المرسلين لارتفاعهم وحالاتهم^(١) فجعلتهم في طبقة أولئك السابقين، ومنهم من قد دخل ضمناً في آباء من قد سميتهم وإن لم^(٢) أصدرهم سلام الله عليهم أجمعين.

قلت: ولا علوراً ولا حلاً في عدم استقصائي لكل فرد ممن عاصرهم وكان في زمانهم ولا من أهل الطبقات المتأخرة عنهم منهم أيضاً إلى آخرهم لا غنا إجماع سلفهم الذين قد عرفناك بجميعهم على الثلاثة الأصول [٨٦-ب] التي قد عرفناك بها^(٣) [١-٨٢] إجمالاً وستعرفها - إن شاء الله - تفصيلاً.

قلت: وقد حصل لنا^(٤) أيضاً بالخافنا لهم من تقدمهم وإلحاقنا لمن نلحقه بهم من صفوة ذراريهم فوالد:

منها: أنهم سلام الله عليهم على رأي آبائهم في تلك الأصول الثلاثة لا يخرمون من رأيهم فيها أصلاً، ولا يعلون^(٥) منها قاعدة أصلاً حسبما يأتي بيانه - إن شاء الله تعالى.

ومنها أنك تعرف من هم وأنهم هم.

ومنها أن وصول^(٦) أصولهم الثلاثة وصلت إلينا من طريقهم وعن روايتهم - أبلغها أولادهم ومن هو على طريقته^(٧) إلى من بعدهم، ثم كذلك حتى تبلغ - إن شاء الله - إلى آخرهم ويعمل بها مهديهم.

(١) في (ب): وحالاتهم.

(٢) في (ب): وإن لحق.

(٣) سقط في النسخة (أ) مقدار صفحتين وهما (٨٢ب)، (٨٣أ) حيث ورد في بداية الصفحة (٨٢ب) من تلك النسخة ما يلي: انتقل إلى الصفحة فامل فلا سقط فيه بل خلط في الورق. تمت.

(٤) في (ب): وقد حصرنا.

(٥) في (ب): أصول.

(٦) في (ب): طريقهم.

قلت: وقد حكى حكايات مسائلها من صنف منهم في الكتب التي تحكي حكايات علومهم حتى تأسس كل مذهب منها على أسنى^(١) قواعده وأتم صفاته وهياته حسبما يأتي بيان تعريف الكتب التي حكى فيها حكايات مستقرة في عصرنا بعد بلوغها إلى آخر أئمتنا المتصل زمانهم بزماننا، وسنبليغ - إن شاء الله - بإبلاغ عدول أهل عصرنا إلى من بعدنا، ومن بعدهم يبلغونها إلى من بعدهم ثم كذلك إلى آخر التكليف تصديقاً لقوله في حديث الغدير «ولن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض»^(٢) وغيرها من الأدلة.

ومنها أنهم نجوم هدى كما تلك نجوم سماء.

ومنها أنهم ومن تبعهم وأن يكون ذلك - إن شاء الله تعالى - إلى قيام منتظرهم ممن هو على أصولهم وطريقهم منهم ومن صفوة شيعتهم أطبقوا إطباقاً واحداً، وأجمعوا إجماعاً معلوماً كإجماعهم على أصولهم الثلاثة التي نبهناك بها على صحة إمامة الإمام: زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام وأنه إمام أئمتها بمعنى أنه الفاتح لباب جهادها بعد الحسين بن علي وتلك الشهداء، وإلا فإن جميع أئمتهم الذي على نهجه [٨٣ب-أ] أئمة هدى ونجوم اهتداء^(٣).

قلت: قال المنصور بالله عليه السلام في آخر الكراس الثالث من أول الجزء الثالث من (الشافي)^(٤) ما لفظه: وقد بينا صحة انتسابنا إلى زيد بن علي عليه

(١) في الأصول: أسن.

(٢) الحديث ليس في حديث الغدير، وإنما هو في حديث الظنين، إلا أنه هذا الحديث قد ورد في بعض روايات خطبة الغدير، أما حديث الغدير فله شهر فخر معروف مشهور، والذي ولي به ولصب رسول الله (ص) الإمام علي عليه السلام له وهو حديث الولاية، وقد سبقت الإشارة إلى تخريج الحديثين في الجزء الأول.

(٣) في (ب): إهداء.

(٤) الشافي (٣/٧٤).

السلام وأن ذلك مما لا نزاع^(١) فيه بين الأئمة كما في سائر أهل^(٢) المذاهب وبيننا أن أصول أهل البيت متفقة لا يجوز الاختلاف بينهم فيها ولا يوجد^(٣)، ومن تابعهم وصوبهم من الأمة فكل ذلك، ولم يتأخر عن زيد إلا الروافض فهم أهل هذا الاسم، والمتواصب وهم سلف الفقيه - يعني فقيه الخارقة - الذي مشى في آثارهم^(٤) [ويعشوا إلى نارهم]^(٥) فما أضروا إلا بأنفسهم، ثم قال عليه السلام: فأما سند مذهبنا فقد ذكرناه عن أبي فاب فنعم الأباء، ثم قال عليه السلام: وكل آبائنا - عليهم السلام - زيد إمامه؛ لأنه عندنا أهل البيت إمام الأئمة لفتح باب الجهاد على أئمة الجور، وقد مدحه النبي ومدح أتباعه بما فيه الكفاية، وزيد بن علي ومحمد بن علي وعبد الله بن الحسن وإبراهيم بن الحسن لم يختلفوا في حرف واحد من أصول دينهم، فلما قام زيد بن علي دونهم على سلاطين الجور تبعه فضلاء أهل البيت عليهم السلام في القيام فقال محمد بن عبد الله النفس الزكية عليه السلام: ألا أن زيد بن علي مع باب الجهاد، وأقام المحجة، وأوضح المحجة، ولن نسلك إلا منها حتى نرى نفوسنا^(٦)؛ فهذه أيها الفقيه طريق السند إلى زيد بن علي عليه السلام. انتهى كلامه عليه السلام في هذا المجل.

قلت: فعرفت أن أول من صوبه - عليه السلام - من حضر القتال معه وذلك ولده الإمام: يحيى بن زيد، والإمام المهدي لدين الله النفس الزكية فنجسنا

(١) في الشاي: ما لا نزاع.

(٢) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من المصدر نفسه.

(٣) ورد في الشاي بعد قوله: (ولا يوجد) ما لفظه: لأن كان معه برهان فليظهره فعلمهم وتصانيفهم بالتسجيل عند أشياخهم محفوظة، وكان زيد بن علي - عليه السلام - أول من من الخروج على أئمة الجور، وجرّد السيف بعد الدعاء إلى الله عن هذا جنوه من أهل البيت - عليهم السلام - فهو زيدي ومن تابعهم... إلخ ما هنا.

(٤) في (أ): في آثارهم.

(٥) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من الشاي.

من المعركة بالكوفة فلاحق الإمام يحيى [٨٧-ب] بن زيد عليه السلام - بالهوزجان من أرض خراسان، وأظهر دعوته بها وجاهد^(١) بها حتى قتل على منهاج أبيه رحمه الله، ثم بيعة الإمام المهدي لدين الله النفس الزكية أظهر دعوته كما قدمنا في المدينة المشرفة بعد أن كانت دعوة جميع الشيعة إليه حتى أن أبو مسلم وأبو مسلمة^(٢) وأبو الدوانيق، وصنوه إبراهيم^(٣)، والسفاح كانوا يدعون إليه - عليه السلام - وكانوا لا يطمعون [١٨٤-أ] في الخلافة حتى إنه كان على أعلام الشيعة ومسودة خراسان مكتوب محمد المهدي حتى ما كان من الليل من أبي مسلم إلى السفاح وآل الأمر إلى ظهور المهدي: محمد بن عبد الله في المدينة، وقاتل بها حتى قتل، وقتل معه عدة من العلماء والفضلاء من أهل البيت عليهم السلام وغيرهم؛ لأنه أظن على جميع أهل المدينة المشرفة وغيرهم من أهل البيت وغيرهم، ثم قفا أثرهم في هذه الإمام^(٤) إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن عليه السلام أظهر دعوته في العراق حتى جاء إليه نعي أبيه لأنه كان بها له داعياً إليه، فبايعه العلماء والفضلاء وجاهد حتى قتل في باحرا وقتل معه من قتل، وكان على مهمته حتى قتل عليه السلام الإمام عيسى بن زيد، ثم لجأ الله وعاد إلى المدينة وبايع بعد ذلك الإمام الحسين الفطحي وحضر القتال معه بلخ^(٥) ولجأ ولحق بالعراق متعصياً، وانعقدت له عليه السلام بيعة عافية ولم يظهر حسب ما يأتي بيانه قريباً - إن شاء الله تعالى.

(١) في (ب): وأشهد.

(۶) و (ب) : مله.

(٣) أي إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب.

(٤) لـ (ب): منبر الإمام.

(۵) بی (ب) بی بی ہے۔

ثم لم يزل أئمة أهل البيت -عليهم السلام- يقتلون أثر زيد بن علي -عليه السلام-^(١) ويفعلون كفعله وفعل من بعده من جهاد الظالمين، ومناهضة الفاسقين، والخروج عن المارددين، والتغيب على المرفين حتى يأتهم اليقين، إما يقتل أو في سجن أو على فراش، ومن لم يخرج منهم لأي عذر من الأعداء الشرعية أمان الخارج حيث أمكنه ودعا إليه وحرص الرعية على طاعته كفعل جعفر بن محمد عليه السلام لعنه زيد وأمره للشعبة باتباعه وأمره بما أمكنه وبمن أطاعه، وقد قدمنا شيئاً من هذا في الجزء الأول عند ذكرنا للرافضة، وكما فعل موسى الكاظم عليه السلام من البيعة للإمام الحسين الفصي وطلب منه أن يجعله في حل عن الخروج معه لما أبدى له عذره وأمره بأقاربه ومن أطاعه، وقد حقق جميع هذا المنصور بالله عليه السلام في الجزء الأول من (النشائي)^(٢) فاعتمادي عليه فيما ذكرته هنا وألحق شيئاً من ذلك في المستطيل إن شاء الله تعالى - فمن أحب أن يعلم ذلك مفصلاً مبسوطاً فعليه النظم الأول من (النشائي) فليس هذا السذي ذكرته إلا بحجة [٨٤ب-أ] منقولاً عن نسخة علي طرف الأظفور.

قلت: وعلى الجملة فما منهم إلا خارج أو مصوب أو منتظر لقيام قائمهم ومعتد لتصرتهم؛ وهذا أمر معلوم منهم ومن شيعتهم، ويكون هذا منهم -إن شاء الله تعالى- إلى منقطعهم تصديقاً لأخبار جدهم، وقد حرت بهذا عاداتهم، فهم كما أشار إليه أبوهـم «أهل بيتي كالنجوم كلما أهل نجم طلع نجم» أو كما قال عليه السلام، وبهذا أمرهم وعليه أمر بطاعتهم، وبهذا كان الإمام زيد بن علي عليه السلام إمامهم وانتسبوا^(٣) إليه بأجمعهم لفتح هذا الباب وإلا فكل واحد منهم مثله إما في الهدى إلى الصواب، وسيأتي تمام بيان لهذا -إن شاء الله تعالى-

(١) ساقط في (ب).

(٢) ينظر النشائي (١٨٨/١) وما بعدها.

(٣) في (ب)؛ وتسموا.

تنبيه: اعلم أن قولنا صفوة العترة الطاهرين لإخراج من مال منهم^(١) عن طريق أسلافهم أو رفض أصولهم صلوات الله عليهم وعلى الطاهرين منهم— وقد تقدم تحقيق هذا في الجزء الأول الذي مضى.

تنبيه: اعلم أنا قد نبهناك فيما سبق في أول الجزء هذا أننا لم نقسم طبقات^(٢) صفوة العترة التي قد عرفت بعضهم وستعرف من دللته إن شاء الله— من^(٣) بعدهم تقريباً لا تحديداً [٨٨-ب]، واصطلاحاً لا لزوماً.

قلت: ولأنه إذا شئ الكلام معها^(٤) مفصلاً فإنه أوقع مما يجمع جمعاً وإلا فإن أواخر من قد ذكرتهم وأوائل من^(٥) أعقب بذكرهم قريباً— إن شاء الله تعالى— منهم من عمره قصير، ومنهم من مد له في العمر، فالأغلب أنه^(٦) إلتنقيس بعض منهم سلام الله عليهم ببعض وأما بعضهم عن بعض، فإن منهم من عاصر عدة ممن سبق موته^(٧) قبله وعاصر عدة ممن مات بعده، كما نبهناك به سابقاً عن الإمام عيسى بن زيد عليه السلام ونحوه فإنه من أهل من أبيه وعن جعفر بن محمد وعن عبد الله بن الحسن وأولاده محمد النفس الزكية وإبراهيم النفس الرضية الذي كان على ميخته وإخوانهم وبنو عمهم والإمام الحسين الفخري، ثم انتقل عليه السلام إلى العراق متعجباً فانهقدت [١٨٥-أ] له [بها]^(٨) بيعة ولم يظهر أبداً

(١) في (ب): عنهم.

(٢) في الأصول: طبق.

(٣) ساقط في (ب).

(٤) أي القسم.

(٥) في (ب): بمن.

(٦) في (ب): أيضاً.

(٧) في (ب): موتهم.

(٨) ساقط في (ب).

قلت: هذا في^(١) هذا الطرف وفي الطرف الثاني أنك قد عرفت مما سبق أيضاً أن أولاد عبد الله بن الحسن بن الحسن بن أبي طالب الذين هم إدريس، وسليمان، ويحيى، وموسى امتدت بهم الأعمار حتى أن الإمام يحيى بن عبد الله عليه السلام لم يموت إلا في شطر من خلافة هارون الرشيد وفي حبه أيضاً، وقد كان في ذلك الوقت وجد الإمام: القاسم بن إبراهيم عليه السلام والإمام: علي بن موسى الرضى عليه السلام وكانا من دعائه [٨٥ب-أ] لأنها (إنما)^(٢) كانت البيعة العامة المجمع عليها للإمام علي بن موسى الرضى عليه السلام (إلا)^(٣) في شطر من خلافة المأمون بن هارون^(٤).

قلت: وكان الإمام قبله الإمام يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن هذا وهو صاحب الديلم الذي كان الإمام القاسم بن إبراهيم حيث أنه والإمام علي بن موسى الرضى من جملة دعائه كما عرفت هذا قريباً.

قلت: فإذا عرفت هذا [عرفت تعينه] أن أولاد عبد الله بن الحسن محسن أخذ عن آبائهم وعن عاصرتهم وأخذ عنهم ومن أخذ عنهم الإمام القاسم بن إبراهيم، والإمام علي بن موسى الرضى.

قلت: فلما سم الإمام علي [٨٩ب-أ] بن موسى الرضى بمحيلة المأمون ظهر الإمام محمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن صنو الإمام

(١) في (ب): ولي.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) ساقط في (ب).

(٤) ينظر الفصول المهمة لابن الصباغ ص (٢٣٣) وما بعدها.

(٥) ساقط في (أ).

القاسم بن إبراهيم، وكانت في أيامه الممارك التي كادت أن تقنى فيها المسودة، وكان الإمام القاسم بن إبراهيم عليه السلام حينئذ داعية لأبيه محمد هذا في مصر، فلما مات الإمام محمد بن إبراهيم وظفر المأمون بالإمام محمد بن محمد المختب بعده وبأبي السرايا أظهر الدعوة الإمام القاسم بن إبراهيم ولم ينتظم له أمر، فلحق باليمن، ثم عاد إلى الحبشة، ثم استقر في جبال الرس، وحاول المأمون في أن يجيب عليه في كتاب وبذل له سبعة أهل مال فلم يمكنه^(١) أن يجيب عليه، وله شعر عجيب في هذه القضية لما لاه أهل بيته على هذا وقرئ حتى لقد قال الإمام الناصر للحق الأطروش: لو جاز أن يقرأ بالشعر في الصلاة لكان ذلك شعر القاسم بن إبراهيم يعني هذا الذي أشرنا إليه^(٢).

[قلت]^(٣): وسيأتي بهذا تحقيق فيما بعد إن شاء الله تعالى.

قلت: ثم لما مات المأمون بعث المعتصم الجيوش إلى الحجاز لطلب الإمام القاسم بن إبراهيم بعد استقراره^(٤) في الحجاز فمنعت عنه قبيلة حرب.

قلت: وغير هؤلاء من أعيان العرة ممن امتدت أعمارهم حتى أخذوا عن آبائهم السابقين وأخذ عنهم الأئمة المتأخرون.

فإذا عرفت هذا عرفت أن الإمام القاسم بن إبراهيم (عليه السلام)^(٥) أدرك عدة من مشايخ آل محمد السابقين عنه المتهدين المبرزين؛ فلهذا الوجه قال الإمام

(١) في أصول: يمكن.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) ساقط من (أ).

(٤) في (ب): إلى الحجاز.

(٥) ساقط في (ب).

القاسم بن إبراهيم عليه السلام: أدركت مشيخة آل محمد من ولد الحسن والحسين وما بينهم اختلاف، وناهيك بها رواية من هذا الإمام البحر الخضم، والطود الشامخ الأشم، الذي شهد له بالسبق من تقدمه من العترة ومن تأخر عنه من أئمة الذرية [١٨٦-أ] المطهرة.

قلت: وإذا عرفت هذا أيضاً عرفت أن علم الإمام القاسم بن إبراهيم عليه السلام ما أعذه إلا عن آباءه وإخوانه وبنى عمه، وهم أصنفوه عن آبائهم، وآبائهم عن آبائهم إلى الوصي والتي لاتصاله عليه السلام بأعيان السابقين.

[قلت] ^(١): ولحقه أعيان من المتأخرين، فظهر بهذا أن علوم آل محمد ساقها الله إلى (الإمام) ^(٢) القاسم بن إبراهيم عليه السلام وأفضل بها ومن بها عليه. قلت: ولهذا الوجه عظمت جميع الأئمة المتأخرون عليه، وأشار إليه جميعهم بالبنان، [ونظروا إليه بالأعيان] ^(٣) تحقيقاً منهم بن بحرهم أبحراً وأنهرأ.

قلت: فأما الإمام الهادي للحق: يحيى بن الحسين وولديه المرتضى والناصر وأبيه الحسين بن القاسم وعمه محمد بن القاسم وإخوته فالأمر في ذلك ظاهر.

وأما الناصر للحق الأطروش عليه السلام وأئمة الزيدية من أهل الجبل والديلم والعراقيين واليمن سلام الله عليهم في كل زمن، فمصنفاتهم على ما ذكرنا شاهدة ظاهرة، وروايتهم عنه غير خافية ولا غامرة، وسيجيء تحقيق هذا إن شاء الله تعالى.

قلت: وقد مال بنا الحديث فلنعد إلى ما نحن بصدده.

(١) ساقط في (أ).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) ساقط في (ج).

تتبييه^(١): اعلم أن أواخر من قد ذكرتهم من أعيان صفوة العترة سابقاً وجميع من أذكرهم في هذا الباب لاحقاً، وذلك هم من كان منهم موجوداً من دولة هارون الرشيد إلى آخر^(٢) دولة بني العباس في بغداد ودولة ملوك بني بويه وبني حمدون وغيرهم [٩٠-ب] من الملوك الذين عاصروا بني العباس هم الذين كانت عليهم سلامة الله عليهم النقابة القوية.

قلت: ومعنى النقابة: أن الخلفاء والملوك كانوا ينصبون على جميع العلوية نقيباً إما من ولد الحسن، وإما من ولد الحسين لا من سواهم في كل مملكة من ممالكهم كبغداد فما سواه من الأمصار التي يجري فيها حكمهم لتجري الأحكام على من تعدى من ولد الحسين عليهم السلام يشكو إليه العباسي فمن دونه فيما يجب في مثله الشكوى فيكون الإنصاف منه إجلالاً لأهل البيت عليهم السلام وتعظيماً لأمرهم، وإن غلب الخلفاء (والمملوك)^(٣) منهم على الملك فلن يجهلوا الحق، ثم إنها كانت فيهم دفاتر ^{و جرائد تجمع} جميع أسمائهم في كل عصر من عصورهم ويضع عليها نقبالهم الفضلاء العلماء بخطوطهم فتجسرى عليها باطلاع نقبالهم أرزاقهم وما يختص بهم ولجت فيها موجودهم ولا يمحى عنها من عدم منهم؛ فلهذا الوجه ذكرنا في أول الجزء هذا عند شروعنا في قسمتهم سلام الله عليهم، فقلنا: من كان يمكن في وقتهم حصر أسمائهم لا في عصرنا اعتماداً منا على هذا.

قلت: وقد ذكر المنصور بالله عليه السلام معنى [٨٦-ب-أ] هذا في مواضع من (الشافي) وقد ذكرت فيما سبق من الجزء الأول شيئاً من ذلك، ولا بد أن يلحق -إن شاء الله- في المستقبل من كلامه^(٤) عليه ما يدل على ما هنالك.

قلت: فإذا عرفت هذا فإني أقول:

-
- (١) في (أ): فصل.
(٢) في (ب): أواخر.
(٣) ساقط في (ب).
(٤) في (ب): كلام.

فصل [٢]

وأما القسم الثاني منهم سلام الله عليهم - أعني من أهل القسم الأول - وهم الذين كان يمكن حصرهم في وقتهم ولا يمكننا حصرهم في وقتنا، فهم الذين كانت عليهم لقابة النقباء المشهورين، وهم الذين سبقت الإشارة في الفصل^(١) السابق إليهم، ومنهم أيضاً أئمة النصوص المعروفون بهذا الاسم في مصطلح أئمة النظر في فقه أئمة العروة الطاهرين الآتي ذكرهم - إن شاء الله تعالى - في القسم الأخير من باب ذكر الخلف الصالحين بآيين تبين.

فإن قلت: إنه كان منهم من متأخريهم سلام الله عليهم من منع في آخر أيام عطفاء بني العباس والملوك في جبال اليمن وجبال الجبل والديلم والحجاز والعراق وغير ذلك فقد يمكن أنهم لم تكن أسماؤهم في الجرائد والدفاتر، فكيف نجعلهم في حكم المنحصرين في وقتهم.

قلت: اعلم أن من كان منهم على ما ذكرت إنما كانوا أعياناً معروفين مشهورين، ولولا شهرتهم لما أعافوهم وتبعوهم.

قلت: ومع هذا فإن في الجميع مشعرات محفوظة معلومة مضبوطة إلى عصرنا هذا وهي في عزائن الأئمة وغيرهم.

قلت: وقد اطلعت أنا على المشعرة الكبيرة التي تجمع أنساب الأشراف وغيرهم في ظفار^(٢) داود عند بعض الفقهاء من بني حنش وعليها عطف المنصور بالله: عبد الله بن حمزة عليه السلام - أيضاً، وأيضاً فإنهم سلام الله عليهم وإن

(١) في (ب): في التنبيه.

(٢) في (ب): صغار.

كانوا محائفين فإنهم كانوا يجتمعون في المواسم وفي غيرها، فإن أغلب مساكنهم كانت في المدينة المشرفة، ومكة المهروسة بالله، والحجاز [٩١-ب]، فإنهم وإن سكنوا العراق واليمن والجليل والديلم فلا بد من اجتماعهم في تلك الأمصار فإنهم كانوا يجوبون^(١) البلاد، ويستعفون في الأغوار منها والأنجاد، ويتواصلون كما قد عرفت مما سبق من الذين اجتمعوا [٨٧-أ] في منزل محمد بن منصور، وكما كان من الإمام يحيى بن عبد الله والقاسم بن إبراهيم من التنقل في الأقطار والأمصار، وغيرهم مثلهم، وكانوا يأخذون العلم عن بعضهم بعض، وهم على هذا التعرف الشديد فإنها كانت عندهم - سلام الله عليهم - المحم التي ليس عليها مزيد، وكانوا يتواصلون بالكعب ونحوها - كما سيحيى في المستقبل - إن شاء الله تعالى - بيان أشياء من هذا القبيل^(٢) هم مهمولين ولا هم مضيعين.

قلت: وأما الذين من بعدهم فإن الله سبحانه وتعالى - أزال خوفهم وأمنهم وأبدلهم من بعد خوفهم أمناً، ويصرهم وجعل بينهم ألفة وملكاً، فله الحمد بكرة وأصيلاً؛ فلما أمنوا تفرقوا وكثروا فلهذا تحذر حصرهم ومعرفة جميعهم كما سيحيى بيانه إن شاء الله تعالى.

قلت: فإذا عرفت هذا فإني أقول:

وإن من أهل هذا القسم الذين كان يمكن حصرهم في وقتهم ولا يمكننا حصرهم في وقتنا الإمام الأكبر الأعظم الذي طوقت بيعته أعناق العرب والعجم، أمير المؤمنين: علي الرضى^(٣) بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين الشهيد بن الوصي أمير المؤمنين

(١) في الأصل: يجوبون.

(٢) في (ب): وليس.

(٣) في (ب): علي بن الرضا.

علي بن أبي طالب وولده محمد الثاني^(١) وولده الحسن العسكري^(٢) والإمام يحيى بن عبد الله^(٣) صاحب الديلم. قلت: وأظنه الإمام يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وقد تقدم ذكره - ونعله^(٤) إنما ذكر في أئمة الديلم لأنه أول من دخله عليه السلام والإمام الكبير محمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وصنوه الإمام الأعظم الأكرم أمير المؤمنين: القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ومن إخوانه عليه السلام وأقاربه في مصر والمحم وغير ذلك، وهم المعروفون^(٥) بالطباطبا، والحسين بن عيسى بن زيد وأخوه الإمام أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب صاحب (الأمالي)، ويحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب وولده الحسن بن يحيى بن زيد الذي هو في الشهرة في الفقه في الكوفة كشهرة أبي حنيفة فيها، وعبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وهو العالم الكبير، والحسين بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ومحمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وولده وعمه زيد بن جعفر، والإمام محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الملقب بالصوفي وهو صاحب الطالقان، والإمام [٨٧ب-أ] محمد بن جعفر بن يحيى بن

(١) هو الإمام أبو جعفر محمد الجواد بن علي الرضا.

(٢) هو الإمام أبو الحسن علي بن محمد الجواد بن علي الرضا.

(٣) هو أبو الحسن يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب.

(٤) في الأصل: ولعل.

(٥) في (ب): المعروفون.

عبد الله الخارج القائم بباهرت وأظنه من أولاد يحيى [٩٢-ب] بن عبد الله بن
الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ومحمد بن صالح بن عبد الله بن
موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، والإمام الداعي إلى
الله الحسن بن زيد بن محمد بن إسماعيل بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن
أبي طالب، وهو الذي عمر مشهد الحسين عليه السلام بعد أن هدمه المتوكل
العباسي وكرهه ووصل جميع الذرية في الحجاز واليمن بالصلوات الجزيلة هو
وأخوه الإمام: الحسين بن زيد، وأخوه: محمد بن زيد بن محمد بن إسماعيل بن
الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وهم أول من دواخ بسلاط
طبرستان وثبت ملكهم عليها، ومحمد بن جعفر بن الحسن بن عمر بن علي بن
الحسين بن علي بن أبي طالب، والحسين بن أحمد بن إسماعيل بن محمد بن عبد
الله بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب وهو المسمى بالكركي، والقاسم بن
عبد الله بن الحسين بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب، والإمام يحيى بن
عمر بن يحيى بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، والإمام محمد بن
جعفر بن أحمد بن محمد بن محمد بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن
علي بن أبي طالب، والإمام عبد الله بن علي بن عيسى بن يحيى بن الحسين بن
زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب، والإمام الحسين بن محمد بن
حمزة بن عبد الله بن الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المسمى
بالكروثي، ويحيى بن عبد الرحمن بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن
علي بن أبي طالب، ومحمد بن الحسن بن محمد بن إبراهيم بن الحسن بن زيد بن
الحسن بن علي بن أبي طالب، وجعفر بن إسحاق بن موسى الكاظم بن محمد
الباقر، وموسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن

أبي طالب وابن أخيه إدريس، وابن أخيه محمد بن يحيى بن عبد الله بن موسى،
وأبو الطاهر أحمد بن زيد بن الحسين بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن
علي بن أبي طالب، وعلي بن موسى بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن
الحسن بن علي بن أبي طالب، ومحمد بن الحسين بن محمد بن عبد الرحمن بن
القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وعلي بن موسى بن
إسماعيل بن موسى بن جعفر [١٨٨-١] الصادق، وإبراهيم بن موسى بن عبد الله بن
الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وعبد الله بن محمد بن يوسف بن
إبراهيم بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب،
وإسماعيل بن إبراهيم بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي
طالب، وعلي بن البصرة وهو علي بن محمد بن أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن
الحسين بن علي بن أبي طالب، وهو محمد بن موسى السيرة عدلي العقيدة، عفيف إلا
أنه يكفر بالمعاصي والله أعلم، والله بن محمد بن محمد بن إبراهيم بن
إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وعلي بن
عبد الله بن علي بن الحسين بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن
الحسن بن علي بن أبي طالب، وموسى بن جعفر بن محمد بن جعفر بن محمد بن
علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وأحمد بن محمد بن جعفر بن الحسن بن
علي بن عبد الله بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وجعفر بن
الحسين بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وحمزة بن
عيسى بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب،
ومحمد وإبراهيم ابني الحسن بن علي بن عبد الله بن الحسين بن علي بن الحسين بن
علي بن أبي طالب، والحسن بن محمد بن زيد بن عيسى بن زيد بن علي بن

الحسين بن علي بن أبي طالب، ومحمد بن الحسين بن محمد بن [٩٣-ب] عبد الرحمن بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وموسى بن موسى بن محمد بن سليمان بن داود بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ومحمد بن أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، والحسين بن إبراهيم بن علي بن عبد الرحمن بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ومحمد بن أحمد بن محمد بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن أبي طالب، ومحمد بن القاسم، ويحيى بن القاسم، وعبد الله بن القاسم، والحسين بن القاسم ابن الإمام: القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب: الإمام الأئمة المنسوب إليه فقه الزيدية عن يد أمير المؤمنين الهادي إلى الحق.  الحسين بن القاسم [٨٨-ب-أ] بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وأخوه عبد الله بن الحسين، وأخوه الحسن بن الحسين، وأخوه، ثم الإمام أمير المؤمنين المرتضى لدين الله: محمد بن الهادي، والإمام أمير المؤمنين الناصر لدين الله: أحمد بن الهادي يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ثم الإمام^(١) أمير المؤمنين السابق وإن تأخر الذي أحتم به أهل هذا القسم عتاق المسك الأذفر، الناصر للحق: الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن عمر الأشرف بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب صلوات الله وسلامه على جدتهم وعلى جميعهم وعلى آلهم الطاهرين وسلم آمين.

(١) في (ب): والإمام.

قلت: وهذا وقد تفصيت بحمد الله عما^(١) أردت إثبات أسمائهم في هذا القسم من السلف الصالحين ولم أرد المبالغة في حصرهم ولا استقصائهم إذ ذلك لا يمكنني، وقد ذكر ذلك منهم المنصور بالله عليه السلام في (الشافي) الجزء الأول وفي غيره منه شيئاً شافياً وذكر شيئاً من موتهم وشيئاً من حوادثهم ومواضع موتهم وغير ذلك.

قلت: وهم في المشجرات، وقد ذكر الإمام السيد أبو^(٢) طالب عليه السلام في (الإفادة) منهم شيئاً كثيراً وغيرهم، ومنهم من قد دخلت أسماؤهم ضمناً في آباء من ذكرنا وآباء من نلحقهم.

قلت: وقال المنصور بالله عليه السلام أنه لم يذكر منهم إلا الذي لا يمكن فيهم منكرة من شهرتهم عند مؤلفيهم ومخالفهم ظاهرة.

قلت: وأنا إنما قصدت في أول الألباب، فمن تطلع لذكرهم وصفاتهم وجد كلامنا جارياً على الصواب.

قلت: والغرض كل الغرض هو معرفة علمائهم الذين هم في كل عصر يعتقد إجماعهم^(٣).

قلت: وقد أجمع بحمد الله أهل كل عصر منهم على ما أجمع عليه آبائهم الأولون وذلك على الثلاثة الأصول وما يتعلق بها مما^(٤) هو عمود الدين، [وذلك كأصول الشريعة التي هي الصلوات والصوم والحج ونحوها أعني الإقرار بوجوبها

(١) في (ب): ممن.

(٢) وردت في الأصول: أبي، وهو خطأ.

(٣) في (أ): إجماع.

(٤) في (أ): ما.

واعتقاد الوجوب إلا ما يتعلق بها فهو مأخوذ من أصول الأحكام^(١).

قلت: وهذا أوان شروعي لبيانها وفصل كل أصل منها البيان الذي ينبغي هنا لأسرد كل مسألة منها على التبيين والتفصيل إذ ليس هذا المختصر موضوع ليحكي فيه كل مسألة منها ونقل أدلتها، بل لذلك كتب مخصوصة معلومة، وإنما المراد أنني أفصل كل أصل منها عن غيره منها، وأصفه وأشير إليه وإلى الكتب التي تحكي مسائله وأدلتها فيها، وأي الكتب في زماننا [أ-أ٨٩] توجد فيها ويؤخذ عنها ونحو هذا بحسب الطاقة والإمكان فهو ولي الإعانة والإحسان، وهذا أوان قولي [٩٤-ب].



[الأصول التي هي محل إجماع العروة]

الأصل الأول منها وهو رأس علومهم وأساس أديانهم وهو الذي قد اصطلاح العلماء على تسميته (يعلم الكلام) ~~وإنما يطلق بصريح~~ أصول الدين من النبوة [وما يتعلق بها، والوعد والوعيد ونحو ذلك]^(٢)، والإمامة [وما يتعلق بها من الجهاد ونحوه، والمولاة والمعادة]^(٣) ونحوها، وقد انحصرت مسائلهم فيه ثلاثون مسألة لا يخالف فيها آخرهم أولهم ولا أولهم آخرهم، ولا يخالف فيها من بعدهم، وإن شاء الله تعالى يكون ذلك منهم ومن بعدهم، ثم كذلك إلى قيام منتظرهم فإنهم لا يختلفون في لفظة منها فضلاً عن مسألة واحدة من مسائلها ومن يخالف في أي شيء منها من المتأخر عنهم فليس منهم في قوله الذي به مخالفهم لأنه^(٤) قد سبق إجماعهم به.

(١) ما بين المقولين ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (١).

(٤) في الأصل: لأن.

قلت: وهذه الثلاثون المسألة نقلها من بعد السابقين من الأئمة الذين بعدهم بعد أن أحلوا عنها عنهم ثلثين في الصغر وأخذ عن أدلتها في الكبر، ثم أخذها عنهم الذين بعدهم كذلك، ثم الذين بعدهم، ثم الذين من بعدهم كذلك إلى أن بلغت إلى شيخ الموحدين، وشعاع الملحدين: أحمد بن حسن الرصاص رضي الله عنه، فنظم مسائلها وحكاها في كتاب سماه **(مصباح العلوم في معرفة الحقي القيوم)**.

قلت: وأيضاً وأن مسائل هذه الثلاثون المسألة ليس إنما توجد إلا في هذا الكتاب، بل قد انتظمها وحكاها كتب أصول دين أهل البيت -عليهم السلام- جميعاً السابقين من المصنفين في هذا الفن منهم واللاحقين، إلا أن منهم من أفردا عن خلاف المخالفين كما المذكور.

قلت: وإنما فعل ذلك كذلك لأن التقليد في الأصول^(١) لا يجوز، وإنما يجب [فيها]^(٢) اعتقاد ما قامت عليه الأدلة [أو الإحاطة بأدلة الخصوم بنافي الاختصار فما اقتصره رحمه الله - على بعض أدلة أهل العدل العقلية والسمعية]^(٣) إلا ليتمكن المكلف من مبادئ مقدمات النظر فيها إذ منها ما لا يعرف بيديه العقل ولا بمجرد سماع أدلة السمع من دون تردد الذهن في النظر في الأدلة.

قلت: والنظر لا بد له من مبادئ يجب معرفتها أولاً قبل النظر فيها -أي الأدلة-^(٤).

قلت: وفي جمعها وتبيين كل مسألة عنها وحصرها كما فعله المذكور تيسير

(١) في (أ): مع أن التقليد في أصول الدين.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ما بين الموقوفين ساقط في (أ).

(٤) ساقط في (أ).

كلى مبتدئ^(١) النظر في أدلتها لأنها إذا قد عرفت للسائل [٨٩ب-أ] التي يجب النظر في أدلتها ولا يجوز التقليد فيها وجب بعد مبادئ النظر فيها البحث عمن أدلتها البسيطة العقلية والسهمية إذ في بعض أدلة بعضها ما يحتاج فيه إلى التدرج في الأدلة بدرج أو دريج وذلك كما يستدل مثلاً في العقليات بتغير العالم عمن حدوده ويحدونه عن محدثه، وبعد ثبوت المحدث إلى كونه حياً واحداً قادراً صانعاً مريداً مختاراً عالماً حكيماً، ونحو ذلك.

قلت: ولا بد أن يأتي -إن شاء الله تعالى- في أواخر الباب هذا مشال التدرج في السمعيات.

قلت: فإذا عرفت هذا عرفت أنه يجوز أو يجب أيضاً معرفة كل مسألة في أصول الدين بمجردة عن أدلتها (ألا لمن لم يمكن)^(٢) من معرفتها بدون ذلك لينمكن من مبادئ النظر في أدلتها بعد معرفتها، وليس هذا من التقليد في شيء إذا قصد معرفتها [٩٥ب] البحث عن أدلتها إلا أنه لا يعقد عقيدته إلا على ما أداه إليه نظره مما قامت عليه الأدلة.

قلت: والنظر بعد ذلك يختلف تكليفهم على قدر مكنتهم من النظر.

قلت: وهذا هو قريب من مبادئ النظر للمكلفين بعد دعاء أنبيائهم لهم فإنهم أولاً ينظرون في صدق النبي وفي معجزته التي يحصل بها التصديق له، وكان النظر في أحوال الإمام بعد إظهار دعوته وغير ذلك كثير.

قلت: ومن المعلوم المشاهد في زماننا أن العوام ونحوهم لا يعرفون شيء من

(١) في (أ): مبتدئ.

(٢) في (ب): ولا لمن يمكن.

مسائل أصول الدين حتى يلقنوا ذلك أولاً في الصغر، ثم يعرفون بعد ذلك هذه المسائل، ثم ينظرون في أدلتها.

قلت: وكذلك حرت عادة عظماء المسلمين على المناير فإنهم إنما يعرفون الناس في حال وعظهم مسائل من أصول الدين مجردة^(١) في تلك الحال عن أدلتها من غير تناكر بينهم وذلك إنما هو لأن^(٢) مسائل أصول الدين معرفتها واجبة كرجوب معرفة [١٩٠-١] أدلتها، (ولو لم يكن هذا)^(٣) لما عرفوا الصانع ولا شيء من الشرائع، فما خلق أحد عالم وإنما العلم يكسب شيء بعد شيء.


قلت: ولولا هذا لما تفاضلت أحوال الناس في العلم كثرة وقلّة وجهلاً فافهم هذا، فإن من المغفلين من يسبح ابن التقليد في أصول الدين لا يجوز فهمه الكلام على ظاهره ويغفل عنه وجوب مبادئ النظر، فقد حققنا هذه المسألة لهذا الوجه فإنه من المهمات الواجبة معرفتها، فإن جميع مبادئ النظر تضيق معرفة التوحيد والعدل والوعد والوعيد وما يتعلق بذلك.

قلت: فإذا تقرر هذا فإني أقول: وإن منهم ساعني من المصنفين من الأئمة في أصول الدين - من ضم إلى مسائل أصول الدين أدلتها عقلية كانت أو سمعية أو كلامية، وضم إليها أيضاً من أقوال أهل الملل والنحل، وفرق المسلمين والمبتدعين والملحدين ليتمكن من النظر في أدلتها عند مبادئ النظر فيها، وليتمكن من الرد على مبتدعيها أو ملحديها والتقرير لأصحتها لظهور صحة دلالة أدلتها، والإبطال لمبطلها بالأدلة العقلية والسمعية والكلامية حسبما يقتضيه المقام على كل مسألة

(١) في (ب): مجردة.

(٢) في (ب): الآن.

(٣) في (ب): ولولا هذا.

منها بما يَحتمله على ما حثت به عادة المتكلمين من أهل علم الكلام كما فعله مولانا ووالد والد والدنا أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، المنتصور بالله رب العالمين: القاسم بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن الرشيد بن أحمد بن الأمير الحسين الأملحي بن علي بن يحيى بن محمد بن الإمام يوسف الأصغر الملقب بالأشبل بن القاسم بن الإمام يوسف الداعي الأكبر بن الإمام المنتصور بالله يحيى بن الإمام الناصر لدين الله أحمد بن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وابن فاطمة الزهراء ابنة الرسول صلى الله عليه وعليهم وعلى آله أجمعين إلى يوم الدين - في كتابه الذي سماه بـ (الأساس) المعروف في علم الكلام وشرحه الأكبر والأصغر للسيد العلامة  محمد الشرفي - عليه السلام - وقدس الله روحه في الجنة آمين.

قلت: وهذان الكتابان ~~كتابي~~ ^{كتابي} (الأساس) وكتاب (الثلاثين المسألة) - معروفان مشهوران متداولان بين متأخري الزيدية^(١) [٩٠ ب-أ].

قلت: ولا مسألة من هذه الثلاثين المسألة إلا وهي تحكيها كتب الأئمة الكلامية من كتاب (نهج البلاغة) الذي جمع (فيه الشريف الرضي)^(٢) الموسوي نسباً الزيدي مذهباً بعض شطط أمير المؤمنين كرم الله وجهه في اللجنة ومكاتباته وأقواله إلى آخر مصنف من مصنفات أئمة صفوة العزة المطهرين [٩٦ ب-أ] في الفن، فمن شك فيما قلته أو تردد في شيء مما أوضحت فليستقرئ كتبهم،

(١) أشار المؤلف هنا إلى أشهر كتب الأصول عند الزيدية وإلا فإن هناك العديد من المؤلفات لأئمتنا ولغيرهم إذ أن هناك العديد من المؤلفات الأصولية التي ما زالت حبيسة المكتبات والمتاحف لا تنتظر من يخرجها إلى النور.

(٢) في (ب): التفريق فيه الرضي.

وليتبحر في الاطلاع على مصنفاتهم ليستبدل الشك باليقين وليعلم -إن شاء الله-
أنها ثم^(١) مسألة من هذه الثلاثين المسألة إلا وهي مؤسسة على أس رصين.

قلت: فمن مخالفهم فيها ولو في مسألة منها فقد فارقهم وليس أقواله إن
كان منهم فيما مخالفهم فيه (منهم)^(٢)، إذ قد انعقد إجماعهم على كل مسألة منها
وعلى أنه لا يصح التقليد فيها بمعنى أنه ينقصر على معرفة مسائلها من دون النظر
في أدلتها الموصلة إلى العلم اليقين والحمد لله رب العالمين.

فائدة:

قال المنصور بالله عليه السلام على عهد ثلاثة كراريس تبقى من آخر الجسرة
الثاني من (الشافعي)^(٣) أنه يكفى معرفة الإجماع ما يظهر من أقوالهم وتصانيفهم
ومناظراتهم، وأنه لو كان فيهم من يرى خلاف ذلك والحق فيه واحد لظهر
واشتهر. انتهى كلامه عليه السلام.

قلت: وأما الأصل الثاني منها: فهو مجموع أصول (أحكام)^(٤) شرائعهم
التي هي الكتاب والسنة والإجماع والقياس والاجتهاد وما صح لهم من
الاستصحاب وتعبد النبي قبل بعثته، وشرع من قبلنا ما لم ينسخ والاستحسان؛
لكن هذه جميعها لا يمكن أن نأخذ أحكامها الشرعية عندهم إلا برد بمجتهديةهم
بكل دليل منها إلى ما قد صح عندهم اعتبار الشارع له من عرض كل دليل منها
على أصل قواعد أصول فقهم الآتي تحقيقها قريباً -إن شاء الله تعالى- بحيث أن

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) الشافعي (٢/١٩٥).

(٤) ساقط في (ب).

فقيههم المجتهد العارف بكيفية وجه الدلالات والمؤالات بين الدالات يمكنه بعد استفراغ وسعه أن يستخرج منها الأحكام الشرعية عن مناطاتها الحقيقية.

قلت: وإلى هذا يشير كلام المنصور بالله عليه السلام في (النشائي)^(١) حيث قال ما لفظه: إنا لا ننكر ما صحت روايته بطريق [١٩١-١] أحد من الصحابة رضي الله عنهم سواء كان أبو هريرة أو غيره؛ وإنما الشأن في صحة السند وكون الخبر غير مخالف للأصول على حد لا يمكن تأويله. انتهى كلامه عليه السلام هنا.

قلت: وسيأتي - إن شاء الله تعالى - تحقيق الفقيه والفقه وما يحتاجه المجتهد المطلق أو في القدر المحتاج إليه في الأصح من العلوم المتصورة المشتهرة؛ وهذه الوجوه جعلهم الله ورثة الكتاب وتراجمه وحفظته وقرناه؛ وهذا هو معنى السرد الذي جعله الله إليهم، وقد تقدم في الجزء الأول من هذا ما فيه هدى وشفاء؛ لأن من عمل بهذه الأصول وأكملها وأراد أن يستدل بالكتاب والسنة من دون مولاة وقع في ورط الظاهرية والباطنية وغيرهم من أهل البدع الردية، ومن لاحظها وعمل بمقتضاها مشى على الطريق السوية، وصادف السنة الحميدة، وفقنا الله على رضاه، وإلى ما يحب وبهواه.

قلت: وأما الأصل الثالث منها: فهو أصول فقههم التي^(٢) أنعدوا ابتداء معرفة تأصيلها، وتقعيد قواعدها عن أيهم ووليهم أمير المؤمنين وصيد الوصيين^(٣) علي - كرم الله وجهه في الجنة آمين - وهو عليه السلام أعدّها عن من علمه بها وهو حبيبنا وحبينا رسول الله فأملئ ذلك على أولاده المطهرين، وبلغ إلى من

(١) النشائي (٢/١٣٨).

(٢) في (هـ): الذي.

(٣) في (ب): المسلمين.

اتبعه من سائر المسلمين جوامعها وقواعدها وأصولها، كما أملى على أبي الأسود
الدؤلي جوامع النحو وأصوله، واستقرأ أئمة العزة ما ينحو نحو ذلك على وفق
قواعده، وأصوله عليه السلام من كتاب الله [٩٧-ب] وسنة رسول الله ومن أي
كلام «أو فعل»^(١) لأمر المؤمنين، ومن أقوال الصحابة وأفعالهم التي لم يخالفهم
فيها أمر المؤمنين ولم تصادم بحكم الكتاب المنير حتى أكملوا مسائله وقواعده،
ورتبوا أبوابه، وفصلوا فصوله، ونظموه على وفق أدلته العقلية والنقلية والكلامية
التي اعتبرها الشارع، فليس ثم مسألة منه إلا ولها أصل ومستند يعتبره الشارع،
ثم انطبق عليها بعد ذلك إجماع صفوة العزة الطاهرين [٩١-ب-أ]، الأولين منهم
واللاحقين، ولم يزل بعد ذلك يُلغى السابق من سلف العزة الطاهرين إلى من
بعدهم، ومن بعدهم إلى من بعدهم، ثم كذلك إلى أن بلغ إلى شيخ الإسلام،
وصفوة شيعه عزة سيد الأئمة، ~~في كل وقت وأوان~~ محمد بن يحيى بن بهران^(٢)
رضي الله عنه وأرضاه وكافاه ~~في كل وقت وأوان~~ محمد بن يحيى بن بهران
بمجرداً عن أقوال غيرهم من علماء أهل كل زمن في هذا الفن، وبمجردة أيضاً عن
أدلتها [البسطة]^(٣) مثل ما قلنا في الأصل الأول الذي هو أصل الأصول،
وحكاها في كتابه الذي سماه بـ (الكامل بنيل السؤل في علم الأصول) الذي
جعله مقدمة لسر الأثمار الأزهار في فقه الأئمة الأطهار للإمام يحيى شرف الدين
عادت بركاته في كل حين.

(١) في (أ): وفعل.

(٢) هو العلامة محمد بن يحيى بن محمد بن أحمد بهران الصعدي الزيدي، عظام فقيه محدث من
العلماء المشاهير، له العديد من المؤلفات. توفي سنة (٩٥٧)، ينظر: أعلام المؤلفين الزيدية

ص (١٠١٩-١٠٢١) ترجمة (١٠٩٢).

(٣) سقط في (أ).

قلت: وليس إنما توجد مسائله إلا في هذا الكتاب، بل بحمد الله ما من إمام من الأئمة^(١) السابقين واللاحقين ممن صنف منهم في أصول الفقه المعروفين إلا وكتبه الأصولية الفقهية تحكي كل مسألة من مسائله وكل قاعدة من قواعده، وإنما منهم من اقتصر على ما اقتصر عليه المذكور بمثل ما ذكرنا أولاً، وإن كان هذا الأصل أخف منه حكماً.

قلت: ومنهم من ذكر مع ذلك خلافات المخالفين^(٢)، ومنهم ممن جمع بينهما مع إخراج أدلة كل فريق منهم على كل مسألة من مسائلهم عند ذكرها وفي محلها ورد على المخالفين بما رد شبههم أجمعين كمثّل ما فعله مولانا ووالدنا العلامة المطلق، الذي في كل فن من العلوم لا يسبق ولا يلحق، شرف الدين أبو محمد الحسين بن الإمام المنصور بالله القاسم بن محمد صاحب شهارة، الحميّة بسر ذلك الأجداد، في كتابه الذي سماه (الرسول في علم الأصول) وشرحه هو عليه السلام أيضاً بالشرح الذي تهرق القلم في كتابه كثير ما قد اعتمدنا عليه في هذا المحصول، وقد شرحه أيضاً السيد العلامة: عبد الرحمن بن محمد الجعفري الحلي رضي الله عنه، وابن مطهر^(٣).

قلت: وهذان الكتابان اللذان هما: (الكافل) و(الغاية) وشرحهما [١-١٩٢] معروفان متداولان معتبران عند الأئمة المتأخرين من علّصان^(٤) الزيدية أجمعين.

قلت: فإذا عرفت هذا فاعلم أن صفوة أئمة أهل البيت المطهرين وعلماهم

(١) في (أ): أئمة.

(٢) في (أ): ومنهم من ذكره مع خلافات المخالفين.

(٣) هو أحمد بن علي بن محمد بن إبراهيم مطهر الحكيم، توفي سنة (١٠٧٥ هـ)، له شرح على غاية الرسول، ينظر: أعلام المؤلفين الزيدية ص (١٤٧) ترجمته (١٢٤).

(٤) علّصان: جمع يُلصق أي المحدث أو الصديق الخالص ويستوي فيه المفرد والجمع.

ومن إليهم من خلّص الزيدية أجمعين لا يختلفون في شيء من أصول فقهِهم فيه محذور إلا أن ينشأ شيء بسبب قوة قريحة أو ضعفها عند النظر منهم والمذاكرة فيه في محلات مناطات الأحكام أو نحوها مما ليس هو من جواهر مسائلها ولفظها، بل فيما يسوغ فيه الاجتهاد مما لا يؤدي إلى خرق إجماعهم أو يتعدى جميع أقوالهم لأنه من تعدى في أي قول من أقواله جميع أقوالهم أو خرق إجماعهم أو عالف أصولهم وقواعدهم ولو كان نسبة منهم متعمداً فقد فارقهم وحالف النصارى الدالة على وجوب متابعة جماعتهم، وأصولهم هي ميزان مذاهبهم والسبيل الأوسط لمن اتبع سبلهم، فمن رغب عنها^(١) فقد بغضهم وما أحبهم؛ ولهذا [٩٨-ب] الوجه أحاب المنصور بالله عليه السلام على فقيه الحارقة (وذلك)^(٢) بعد النصف من الجزء الثاني من (الشافي)^(٣) وذلك ما لفظه: والجواب: أنه أشار أن محبته لا يحب إلا من اتفاه المخازي والقبائح إلى الله تعالى فتلك طريق لا توجد في أهل البيت عليهم السلام فكانه على هذا الشرط لا يحب أحداً منهم وعلى أنه لو قال بما اعتقده الفقيه أحد من أهل بيت النبي على بعد ذلك، فلسنا نعتقده ولا نرى بما يعتقده وإن كان ذلك غير موجود في أهل هذا النصاب الشريف.

قلت: فإذا عرفت أن صفوة أهل البيت - عليهم السلام - متحدون في أصولهم جميعاً عرفت حينئذ أن خلل المخالف لهم أتى من قبيل^(٤) الأصول قائماً من أهل مذهب من هذه المذاهب الكبار المتبوعة كمذهب أبي حنيفة والشافعي

(١) أي أعرض عنها وتركها.

(٢) ساطع في (ب).

(٣) الشافي (١/٢٤٢).

(٤) في (أ): قبل.

ومالك والحنبلي رضي الله [٩٢ب-أ] عنهم إلا وقد أخذوا مذاهبهم من أصول
 شرائعهم لكن بعد ردهم لها إلى أصول فقهم التي أصلها وقعدتها أهل كل
 مذهب منهم على أصله الذي يوافقه، فقد جعلوا التشابه محكماً ونحو ذلك لا
 على قواعد أصول فقه سلف صفوة العروة، بل بنوها على غير أسس وصين
 وردوا إليها أصول شرائعهم فمالوا بها عن أصح القولين^(١)؛ لأن النبي قال:
 «عليكم بكتاب الله وعروتي» وهم قالوا كتاب الله وقواعد أصولنا التي قعدناها
 على غرضنا وتوافق أهوائنا، فجعلوا رد الأدلة إليهم وإلى أصولهم والله - سبحانه
 وتعالى - جعل ذلك إلى عزة نبيهم، فمكسوا وبنوا على غير القواعد التي قررهمها
 أمير المؤمنين عن سيد المرسلين ومهدى الأئمة الهادين على المراد الذي يريد به رب
 العالمين.

قلت: ولأجل حفظهم لهذه الأصول الفقهية التي قعدوها أصولاً لمذاهبهم
 وحصلها علماءهم معياراً لمذاهبهم^(٢) تشبهت كل فريق منهم مذاهبهم من غير نظر
 إلى صحتها وفسادها بخلاف من لم يقعد المذهب أصولاً وقواعداً فإن مذاهبهم غير
 منضبطة ولا معروفة، وذلك كمذاهب الظاهرية والباطنية ونحوهم ممن ليس
 للمذهب أصولاً من أهل الفرق الردية، فإن إمام الحديث من الظاهرية الذي قصرت
 معرفته على نفس الحديث ومعرفة طرقه وأقسامه وليس له مذهب سواه، إنما
 يصحح الحديث ويصحح أيضاً ضبطه^(٣) أو يضعفهما من غير نظر إلى كيفية
 المولاة عند الاستدلال بالأدلة؛ فلهذا أطلق عليهم اسم الخطوية وعرفوا به وأقروا
 بذلك على أنفسهم وشهد بذلك عليهم من عاصريهم.

(١) في (ب): القولان.

(٢) في (ب): مذهب.

قلت: وذلك لأن حقيقة الحشوي ما حكاه المنصور بالله عليه السلام [٩٣-أ] في النصف الأخير من الجزء الثالث من (الشافي) ^(١) وذلك ما لفظه: الحشوي هو من يجمع بين الأخبار ما اختلف من دون نظر ولا تمييز، وكذلك الاعتقادات في التوحيد والتشبيه والتلفيق والمختلف، فإذا مر به ما فيه فحش أو مخالفة لشيء من الأصول من غير أو رواية قال: أمرها كما جاءت.

قال -عليه السلام: وحكى القاضي عماد الدين في المقالات من رجال الحشوية: أحمد بن حنبل والكرايسي وأحمد بن نصر وإسحاق بن راهوية ودلود الأصفهاني وهم يسلمون ذلك أيضاً.

قال -عليه السلام: ولو اشتغلنا بمختلف مذاهب الحشوية في التحميم والتشبيه لسقم العاقل منها.



قلت: وقد أفردت لأذكر بعضها بما في آخر الجزء هذا [من كتابي هذا] ^(٢) حسب ما يهيء بهاته إن شاء الله تعالى [٩٩-ب].

تنبه: اعلم أنك إذا عرفت هذا الذي ذكرناه في هذا الأصل والأصل الذي قبله بتحقيق وتطبيق وحسن نظر وإمعان فكر عرفت حيث أن جميع مسائل فروع الفقه (هي) ^(٣) ثمار أصول الشرائع المختارة من قواعد أصول الفقه.

قلت: فإذا عرفت هذا وقد عرفت إجماع صفوة علماء أهل البيت وأئمتهم، وعلماء ملخص الزيدية ومن وافقهم من البرية على صحة أصولهم [هذه] ^(٤) التي

(١) الشافي (٣/١٨٠).

(٢) سابق في (أ).

(٣) سابق في (ب).

(٤) زيادة في (ب).

قلت عرفتها قريباً بعد أن حققناها عرفت أيضاً تلازم ذلك صحة مذهب فقهاء
صفوة العترة المطهرة إذ كل مسألة منه مأخوذة من أصل من أصول شرائع سيد
المرسلين بعد الرد منهم لها إلى قواعد فقههم التي قد عرفت اعتبار الشارع لها،
وسياتي تحقيق هذا جميعه - إن شاء الله تعالى - مفصلاً، وإنما ذكرنا هذا هنا مجملًا
ليقع من النفوس موقعها أولاً، ثم يتطلع لمعرفة ذلك مفصلاً إن شاء الله تعالى.

تتبعه: [بيان صحة إجماع العترة على الثلاثة الأصول المذكورة]

إن قلت: إنا نريد منك زيادة بيان وإيضاح لصحة إجماع سلف العترة ومن
بعدهم على هذه الثلاثة الأصول.

قلت: قد تقدم أنه يكفي في نقل الإجماع بغير الأحاد كما يكفي بذلك
[٩٣ب-أ] في قطعي السنة وأنه لا يحتاج فيه رجال الإجماع.

قلت: وقد روى ذلك المصنف بالله عليه السلام في (الشافي) في مواضع منه،
وروى ذلك غيره، وأيضاً فما من مجتهد من مجتهدي علماء صفوة العترة^(١) إلا
وقد صنف إما في مجموع الثلاثة الأصول أو في أحدها أو ذكر فيها، وقد حكى
فيها كل مسألة من مسائل كل أصل منها مجملها ومفصلها.

قلت: أليس ما هذه مصنفاتهم قد ملئ بها الخزائن ورصفت في البيوت
والأماكن، أليس ما أولهم وآخرهم وأوسطهم ومؤلفهم وناصرهم ومذاكرهم في
كل عصر من عصورهم قد انشغل^(٢) كل واحد منهم بعض عمره في النظر فيها.

قلت: وفعلوا ذلك أيضاً في مواضع الطاعات والصلوات ويذكرون فيها

(١) في (ب): الزيدية.

(٢) في (ب): قد شغل.

ويعدون ذلك من أفضل عمارتها ومن أكد الطاعات فيها رغبة في قول ناسي الأمر: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [البقرة: ١٨] فهل تسرى معلوماً أعلم من هذا أو نجد طريقاً أهدى ممن نهجه أهدى، فلقد برح الخفاء وظهر الحق وصفا.

تثبيته: إن قلت: من أين صح لك أن أمير المؤمنين علي - كرم الله وجهه في اللجنة أمين - هو أول من علم الثلاثة الأصول.

قلت: أما أصول الدين فلا خلاف بين العدلية من فرق المسلمين إنما عرف تفاصيل غوامض التوحيد والعدل والوعد والوعيد، والنبوة والإمامة ونحو ذلك إلا منه، فهو إمامها وأستاذها المعلم (فيها ذكر)

قلت: ولا يرد هذا إلا ضال عن علم، مكابر للمعلوم، أو جاهل ليس عنده معرفة حقائق العلوم.

مركز تحقيق كتب أمير المؤمنين

[قلت] (٢): وأما أصول أحكام الشرائع فما عرجت الحكمة إلا من بابها، ولا عرفت المعرفة التي لا عطاء معها إلا من إمامها وباب مدينة علمها [١٩٤-أ] بشهادة الصادق الأمين بالأخبار التي لا يمحدها أحد من المسلمين.

[قلت] (٣): وأما أصول الفقه فقد أجمع أهل البيت المطهرين ومن تبعهم على ذلك من سائر المسلمين أنه عليه السلام الذي فتح [١٠٠-ب] بابها، وعرف أسبابها، وبين صفاتها وقواعدها، وكلامه عليه السلام ورسائله ونحطه التي

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (أ).

برويها المؤلف والمخالف بهذا شاهدة وبما أشرنا إليه ناطقة^(١)، ولو لم يكن منها إلا ما رواه الشريف الرضي الموسوي عليه السلام في (نهج البلاغة) الذي قد أجمع العدالة من شيعتها ومعتزليتها ومن وافقها في التوحيد والعدل من حنفيتهما وشافعيتهما ومالكيتهما وحنبلية وغيرهم من أهل الإنصاف الصادقين أن ما حواه دفتر الكتاب المعروف المسمى بـ(نهج البلاغة) الذي جمعه الشريف الرضي من كلام أمير المؤمنين كرم الله وجهه في الجنة وما أخذ ذلك منه ظاهرة غير غامرة^(٢)، ولو لم يكن فيه إلا قوله -عليه السلام-: «إن في أيدي الناس حقاً وباطلاً، وصدقاً وكذباً، وناسخاً ومنسوخاً، وعاماً وخاصاً، ومحكماً ومتشابهاً، وحفظاً ووهماً، ولقد كُذِبَ على رسول الله على عهد^(٣) حتى قام عطياً فقال: «مسن كذب هلي متعمداً فليبرأ مقعده من النار» وإنما أتاك^(٤) بالحديث أربعة رجال ليس لهم خامس:

رجل منافق مظهر الإيمان خفي الكفر لا يتألم^(٥) ولا يتحرج يكذب على رسول الله متعمداً، فلو علم الناس أنه منافق لم يقبلوا منه^(٦) ولم يصدقوا قوله^(٧) ولكنهم قالوا: صاحب رسول الله رآه وسمع^(٨) منه [ولف عن^(٩)] فإخذون

(١) في (ب): نطقه.

(٢) في (ب): عاثره.

(٣) في الأصل: في حياته، وما أئتمناه من نهج البلاغة.

(٤) في الأصل: جارك. وما أئتمناه من النهج.

(٥) في الأصل: لا يبال. وما أئتمناه من النهج.

(٦) في نهج البلاغة: لا يقبلوا منه.

(٧) في الأصل: يصدقونه. وما أئتمناه من النهج.

(٨) في (ب): وسمعه.

(٩) ساقط في الأصل، وما أئتمناه من النهج.

بقوله: وقد أخرجك عن المنافقين بما أخرجك ووصفهم بما وصفه به لك، ثم بقسوا بعده فتقربوا إلى أئمة الضلال والدعاة [٩٤ب-أ] إلى النار بالزور والبهتان، فولوهم الأعمال، وجعلوهم حكاماً على رقاب الناس، فأكلوا بهم الدنيا، وإنما الناس مع الملوك والدنيا إلا من عصاه الله، فهذا أحد الأربعة.

ورجل سمع من رسول الله شيئاً لم يحفظه على وجهه فوهم فيه ولم يعتمد كذباً فهو في يديه ويرويه ويصل به ويقول: أنا سمعته من رسول الله فلو علم المسلمون أنه وهم فيه لم يقبلوه منه، ولو علم هو أنه كذباً لرفضه.

ورجل ثالث سمع من رسول الله [شيئاً يأمر به ثم إنه نهى عنه وهو لا يعلم أو سمعه ينهى عن شيء، ثم أمر به وهو لا يعلم فحفظ] ^(١) المنسوخ ولم يعلم ^(٢) الناسخ فلو علم أنه منسوخ لرفضه ولو علم المسلمون إذ سمعوه منه أنه منسوخ لرفضوه.

وأمر رابع لم يكذب على الله ولا على رسوله ^(٣) مفضلاً للكذب خوفاً لله وتعظيماً لرسول الله ولم بهم فيه ^(٤) بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به على ما سمعه لم يزد فيه ولم ينقص منه فهو حفظ الناسخ فعمل به، وحفظ للمنسوخ فجنب عنه، وعرف الخاص والعام والحكم والمتشابه فوضع كل شيء موضعه، وقد كان يكون من رسول الله الكلام له وجهان: فكلام خاص وكلام عام، فيسمعه ^(٥) من لا يعرف ما عني الله به ولا ما عني به رسول الله فيحمله السامع

(١) ساقط في الأصول، وما أئتمناه من النهج (٤٠٢/٣).

(٢) في النهج: ولم يحفظ.

(٣) أي لم يخطأ ولم يظن بخلاف الواقع.

(٤) في (ب): فسمعه.

على غير معرفة بمعناه وما قصد به وما عرج من أجله، وليس كل أصحاب رسول الله من كان يسأله ويستفهمه حتى إن كانوا ليحبون أن يجيء الأعرابي والطارئ فيسأله عليه السلام حتى يسمعوا، وكان لا يمر بي من ذلك شيء إلا سأله عنه وحفظته؛ فهذه وجوه ما عليه الناس في اختلافهم وعللهم في رواياتهم^(١)، انتهى كلام أمير المؤمنين عليه السلام.

قلت: فما ترى كلامه عليه السلام هذا أيها السامع فهذا هو كما تسمع وترى، وهذا الذي ذكره عليه السلام في هذا الكلام جميعه هو يشتمل على أغلب أصول الفقه إن كنت فقيه فقد نبه فيه عليه السلام على كثير من العلل التي يمتنع العمل بالأدلة مع عروضها حتى يعمل فيها بقواعد أصول الفقه التي أصلوها، ألا تراه عليه السلام كيف نبه أن في أيدي الناس من الحديث [١٠١-ب] الصحيح والسقيم والمنسوخ والمنسوخ وما كتب على النبي الكريم ﷺ^(٢)، وفي الأدلة من حيث هي المحكم والمتشابه، والمختلف والمختلف، والمفهوم والمفهوم، والظاهر والمؤول؛ وأشار عليه السلام إلى مفهومات الخطاب وغير ذلك مما يفهمه منه أولو^(٣) الألباب.

قلت: ولأجل هذه العلل وما جانسها مما قد قدمنا في الجزء الأول منها وما سنلحقه^(٤) فيما يأتي - إن شاء الله تعالى - منع^(٥) أئمتنا عليهم السلام إطلاق مطلق الحديث لإسماع المقلدين والعموم إذ لا يميزوا بين صحيحه

(١) نهج البلاغة، (٣/٤٠١-٤٠٣) طبعه دار الأندلس.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) في الأصل: أولي، والصحيح ما أثبتناه.

(٤) في (ب): سنلحق.

(٥) في (ب): ومنع.

وفاسده [٩٥أ] وصادقه وكاذبه، وليس لديهم شيء من الآلات^(١) التي يتمكن معرفتها من الموالاة بين الأدلة عند كيفية الدلالات ولا كيفية التساويات للمتشابهات، ولأن في الأدلة ما معرفة بعضه مرتبط بمعرفة البعض الآخر على التدرج بدرجة أو درجات، فالصلاة والزكاة مثلاً هما في أصل اللغة الذكاء في الصلاة والطهارة في الزكاة فنقل إلى عرف الشرع الصلاة إلى ذات الأذكار والأركان، والزكاة إلى الجزء المخصوص في الأموال الذي افترضها الشارع، فإذا قال الشارع مثلاً أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأراد بهذا عطفاً لمن لم يعرف الشرع فإن هذا من الكلام المحمل بحالي^(٢) المعاني وهو لا يخرج عنه أن يكون موصولاً إلى العلم بدرجة أو درجات.

قلت: وأنا أمثل هذا في الزكاة وأنت تقبس عليه غيره مثله أو دونه في التدرج حد ما يفهم حكمه وذلك هو ما يقول الشارع: آتوا الزكاة عطفاً لمن لم يعرف الشرع فإنه مكلف أولاً بحرف يعرف بالشرع، ثم معرفة ما هو الواجب؛ فإذا عرف بالسنة مثلاً أن في بعض المكيالات العشر وفي بعضها نصف العشر فلا بد أن يعرف بعد ذلك إلى أن لا زكاة في المكبل حتى يبلغ خمسة أوسق، ولا بد أن يعرف أن كلام النبي حجة يقع به بيان المحمل لأنه رسول حكيم لا يرسل من يميز الكذب لأن فيه تصديق الكاذب، والكذب قبيح والله سبحانه وتعالى - يبعث عن كل قبيح، ولا يعرف هذا إلا بعد معرفة الصانع - تقلس وتعالى - عن كل قبيح، وبعد معرفة صفاته التي لذاته من توجيده وحكمته وعلمه وعدله وصادقه وغير ذلك، ولا بد أن يعرف التحسين والتقبيح أولاً بمسار العقل،

(١) في (ب): آلات.

(٢) في (ب): بإجمال.

ويعرف ما تفرد به الصانع - سبحانه وتعالى - من أفعاله، وما أقدر العباد عليه من أفعالهم بأن خلق لهم الآلات التي من [٩٥ب-أ] جعلتها القدرة المحدودة المتناهية التي يتمكن بها على فعل الشيء أو تركه اختياراً بعد تقدم إرادة للعبد معددة بين أن يفعل وأن لا يفعل وأن هذه الإرادة من العبد غير موجبة للفعل ولا مؤثرة فيه لأن قدرة العبد وإرادته يخالفان قدرة الله - سبحانه وتعالى - وإرادته؛ فإن قدرة الله - سبحانه وتعالى - غير متناهية وفعله تعالى ليس إلا إرادته للشيء أن يقول له كن فيكون.

قلت: وهذا هو الفرق بين القادر لذاته - سبحانه وتعالى - والقادر من باب قدرة مخلوقة فإن القادر لذاته - سبحانه وتعالى - لا يشغله شأن عن شأن وقدرته على كل شيء بلا نهاية، والقادر من باب قدرة مخلوقة محدودة متناهية إنما قدرته مقتصرة على القدر الذي يقدر^(١) عليه فلا فعل مقدوراً واحداً مما يدخل تحت مقدوره تعالى عليه فعل غيره مقدور له تعالى في ذلك الوقت بعينه.

قلت: ولا بد أن يعرف غير هذا من أصول الدين وليس هذا محل للذكرها، وقد قدمنا طرفاً من هذا فيما سبق من الجزء الأول [١٠٢ب-أ]، ولا بد - إن شاء الله - أن نلحق شيئاً [من ذلك]^(٢) في أواخر الكتاب هذا.

قلت: ولا بد أن يعرف أيضاً ما يحتاجه الناظر في الأدلة من أصول الفقه لتمكنه الموازنة بين ما لا يتم له العمل من الأدلة إلا بعد الموازنة على الوجه المشروع، وأصول الفقه أيضاً متعلق بها كثير من العلوم.

(١) في (ب): أقدر.

(٢) ساقط في (٢).

قلت: فلهذا قال المنصور بالله عليه السلام في الثلث الأخير من الجزء الثالث من (الشافي) ^(١) ما لفظه: وإذا نظرت إلى المسائل على التفصيل وجدتها متصلة بأصول الدين بدرجة أو درجات كما أن مسائل الفقه متصلة بأصولها، ثم تتصل بعدها بأصول الدين على ما نبهنا به عليه. انتهى كلامه عليه السلام.

قلت: وهذا الذي ذكرنا جميعاً إنما هو إلا مجرد مثال ولا يغفل عن فائدة ترقى بها نفس الطالب - إن شاء الله - إلى أرفع المطالب.

قلت: وقد عرج بنا الكلام عن تمام بيان وجه منع إطلاق إسماع الحديث العوام، وذلك لما ذكرنا، ولأن في الأدلة المتشابهة ونحوه، حتى أنها [١٩٦-١] إذا حملت على ظواهرها أدت إلى التحسيم والتشبيه والرؤية والخبر بخصوصاً مع جمع المحدثين من الحشوية للأحاديث المشهورة كما ذكرنا فيؤدي ذلك إلى الضلال العظيم والأمر الجسيم.

قلت: بخلاف الأحاديث التي فيها الرغيب والرهيب الصافية عما يشوبها من التشابه ونحوه المؤدي حمله على ظاهره إلى كل معتقد معيب، فليس أمرها كما هذا للأمان والسلامة من الأذى، ولا بد أن يأتي هذا مزيد [ذكر] ^(٢) بحون الله الحميد.

قلت: فإن قلت يلزمك على هذا أن تمنع المقلدين والعوام عن تلاوة القرآن وإسماعهم إياه وإسماعهم له لأن فيه الحكم والتشابه، والمحمل والمبين، والظاهر والمؤول، والمطلق والمقيد، والعام والخاص، والتاسخ والمنسوخ (ونحو ذلك) ^(٣).

(١) الشافي (١٨١/٣).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) في (ب): ونحوه.

قلت: لا يلزم هذا لوجه:

منها أنهم متعبدون بتعلم القرآن فتعلمه من الواجبات؛ فلهذا لا يجوز أخذ الأجرة على تعليمه كسائر الواجبات.

ومنها أنه لا صلاة إلا بقرآن.

ومنها أنهم متعبدون بتلاوته.

ومنها [أن] ^(١) لمسمعه وسماعه الثواب الجزيل على كل حال.

ومنها أن الأغلب على العوام إنما يقصدون بتعلم القرآن إلا التلذذ ^(٢) بتلاوته وللصلاة به ولقصد أن يحسنوا المكاتبات والمراسلات والمحاسبات والبيانات وغيرها لا لقصد أن يأخذوا الأحكام الشرعية بل قد لا يخطر هذا في بال فحول منهم؛ فلهذا تجد من انقصر ^(٣) على تلاوة القرآن من العوام ما يخطر في باله التحسيم والتشبيه والرؤية والتفكير في ذلك.

ومنها أن القرآن محفوظ عن الزيادة فيه والنقصان إذ قد ضمن الله ذلك إذ هو معجزة النبي الباقية على مر الزمان وغير هذا بخلاف الحديث فإنها منتفية عن مستمعه ومسمعه جميع هذا الوجه إذا لم تكمل شروط إسماعه [٩٦ ب-أ] واستماعه من المسمع له والمستمع الحاج إليها عند إسماعه واستماعه؛ ولهذا فإن لأئمة السنة النبوية - لا أهل سنة معاوية الغوية - شروط لرواية الحديث:

منها ^(٤) ما هو متعلق بالحديث نفسه، ومنها ما هو متعلق بالمخرج عنه، ومنها

(١) سألني (أ).

(٢) (ب)؛ للتلذذ.

(٣) (ب)؛ أنقص.

(٤) (ب)؛ فمنها.

ما هو متعلق بالسند، ومنها ما هو متعلق بالراوي، ومنها ما هو متعلق بالمستمع، وغير هذا مما هو مذكور في أصول الفقه، وإنما هذا تنبيه لأولي الألباب [١٠٣- ب]، ولهذا وقع أهل الظاهر والباطن ونحوهم فيما وقعوا فيه من المذاهب الردية، والعقائد الكفرية إلا لما رفضوا أصول العرة الزكية، ومشوا في غير حادتهم السوية، فأوصلتهم إلى قعر نار الهاوية.

قلت: فلهذه الوجوه الشاقة معرفة جميعها على بعض من مكلفين العباد وتيسرها بعد فحص وكذا لبعض من أهل الرشاد جعل الله سبحانه وتعالى - التقليد للأئمة المجتهدين الأئمة طريقاً للقاصر عن بلوغ النظر والاجتهاد فيما يجوز التقليد فيه بتسوية من الشارع الخلاق لا في جميع الأصول والفروع على الإطلاق، وسيأتي تحقيق هذا مفصلاً فيما بعد إن شاء الله.

تتبع: قال ابن الإمام عليه السلام في مواضع من (الغاية وشرحها)^(١): الاجتهاد لغة: تحمل الجهد - بالكسر - وأما شرعاً فاستفراغ الفقيه الوسع لتحصيل ظن بحكم شرعي، واستفراغ الوسع يعني [بذل]^(٢) تمام الطاقة - والمجتهد ينقسم إلى مطلق وغير مطلق.

فالمطلق: ما يكون عنده علم يتم له به نسبة الأحكام [إلى الله تعالى من أصول الدين ومدارك الأحكام]^(٣) من الكتاب والسنة والقياس ونحوها وما يتعلق بذلك من العلوم، كعلم اللغة والصرف والنحو والمعاني والبيان.

وأما غير المطلق: فهو الذي يجتهد في مسألة أو مسائل مخصوصة، فيكفيه معرفة

(١) الغاية (٦٣٩/٢) وما بعدها.

(٢) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من المصدر نفسه.

(٣) ساقط في الأصول وما أثبتناه من المصدر نفسه.

ما يتعلق بها ولا يضره جهل ما عندها - مع تمكنه من القدر الذي يحتاجه فيها - وبالحملة [٩٧-أ] بشرط في المجهود المطلق أن يعرف آيات القرآن المتعلقة بمعرفة الأحكام لغة أي إفراداً وتركيباً - فيفتقر إلى ما يعلم في اللغة والصرف والنحو والمعاني والبيان سليقة أو تعلماً وشرعة أي مناطات الأحكام وأقسامها - من أن هذا خاص أو عام، أو محمل أو مبین، أو ناسخ أو منسوخ أو غيرها^(١)، وضابطه أن يتمكن من العلم بالقدر الواجب منها عند الرجوع إليها ويعرف السنة المتعلقة بمعرفة الأحكام لغة وشرعة كما ذكرنا وسنداً وهو طريق وصوفاً إلينا من تواتر أو غيره، ويتضمن معرفة حال الرواة والجرح والتعديل والصحيح والسقيم وغيرها، وطريقه في زماننا الاكتفاء بتعديل الأئمة الموثوق بهم لتعذر معرفة أحوال الرواة على حقيقتها في بعض الأحيان، وأن يعرف القيلس بشرائطه وأركانه وأقسامه [المقبولة والمردودة ويستلزم معرفة المسائل المجمع عليها لعلا بخلافه]، وبالحملة لا بد من معرفة^(٢) ما يتعلق بالأحكام الشرعية من الكتاب والسنة، وبكفي فيها معرفة كتاب مصحح جامع، كالسنن لأبي داود وعلم أصول الفقه. وأما علم الكلام فيعلم^(٣) منه قدرأ به تتم له نسبة الأحكام إلى الله تعالى من كونه موجوداً قديماً حياً قادراً عليماً، وثبوت تكليفه وبعثة النبي ومعرفة معجزته وشرعه وإن لم يتبحر في أدلتها التفصيلية.

وأما الفقه فهو ثمرة الاجتهاد فلا يكون شرطاً فيه وإن كانت ممارسته في زماننا طريقاً إلى تحصيله.

(١) في (أ)؛ وغيرها.

(٢) ساقط في الأصول وما أثبتاه من المصدر نفسه.

(٣) في الغاية: وأما علم الكلام فقليل أنه غير شرط والأول أن يعلم... إلخ ما هنا.

قائمة:

وقال ابن الإمام عليه السلام في (الغاية وشرحها): وذهب جمل أصحابنا والمعتزلة والحنابلة أنه ممتنع شرعاً خلو الزمان عن مجتهد لقوله من كلام طویل «لا تخلو الأرض من قائم»^(١) لله بحجة إما ظاهراً مكشوفاً [١٠٤-ب] أو خائفاً مغموراً»^(٢) انتهى كلامه عليه السلام.

تنبيه: [في الكلام عمن ينصب إلى العرة ويتبع العامة]:

إن قلت: إنا نجد من يدعي تدریج نسبه إلى أب سبط من أسباط العرة الإثني عشر^(٣) التي قد عرفتهم مما سبق وهو تابع للعامة [٩٧-ب-أ] في مذاهبه ولا يؤبه لأقوال سلفه وأهل منصبه.

قلت: أما في الزمان السابق فقال المنصور بالله -عليه السلام- في جوابه على مثل هذا إن مثل هذا يعد وإن وقع على بعد فقد تقدم قوله: قد سبق إجماع العرة قبله إذا كان له قول (أو)^(٤) أقوال يخالف بها جميع أقوالهم أو يخرق إجماعهم فلا يؤبه لما كان كذلك^(٥).

قلت: وأما في زماننا المتأخر هذا فقد رأينا من يزعم أن نسبه كذلك عده وله ميل إلى مذاهب العامة وذلك لأسباب وهي: إما لدخول في النسب وإما لدخول فيهم بغير^(٦) سبب، فكثير ممن هو هكذا يتعصب عليه تدریج نسبه على

(١) في (ب): سالم.

(٢) غاية السؤل (٢/٦٦٦-٦٦٧).

(٣) في الأصول: اثنا عشر.

(٤) ساقط في (ب).

(٥) ينظر الشافي (٢/١١٩).

(٦) في (ب): لغو.

الوجه الصحيح وذلك كآل أبي علوي فإنهم يدعون أن نسبهم يتصل بموسى الكاظم [بن جعفر] بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام وكالعبددين أهل مصر فإن نسبهم الاختلاف الذي ذكره ابن علكسان^(١) في حرف العين من الجزء الأول في ترجمة عبيد الله المهدي، وقد ذكر ذلك غيره ونحوهم^(٢) مع مخالفتهم جميعاً لجميع أصول العزة، فلهذا إنا لم نعرض لشيء من أنسابهم ولا لذكرهم.

قلت: وأما لإستيطان الأماكن الذي غالب على أهلها الجبر ونحوه، وإما لتعلم من غير علم الآباء الطاهرين الأخذين لأصول عقائدهم وشرائعهم وفقههم عن أب قاب قاب إلى غير الوصيين عن سيد المرسلين، بل نجد ميلهم ورغبتهم إلى كتب الخشوية وأهل سنة معاوية الغوية وإلى أصول الأشعرية وغيرهم الآتي - إن شاء الله - بيان مخازيهم وفصاح حيلهم مع أنهم لو تطلعوا إلى^(٣) علوم آل محمد المكرمين وأشياهم الموقنين لكانت لهم حكمة وشفاء؛ ولهذا قال المنصور بالله عليه السلام في جوابه على فقيه الخارقة بالجواب الشافي ما لفظه: ولو أمعن الفقيه النظر وعرف أحوال الذرية وتفقد علومهم وما نشر الله في الآفاق من بركة فوائدهم على [١٩٨-١] ضيق أحوالهم وإحافة الظالمين فهم، وتبديدهم تحت الكواكب لعلم أن تلك البركة لا تقع إلا بدعوة نبوية وتأيد إلهي إذ العادة أن عالمهم تفزع إليه العلماء ويفتقرون إلى علمهم فيردون عذباً قراتاً وسلسالاً ثميراً^(٤). انتهى كلامه عليه السلام.

(١) ينظر وفيات الأعيان (٥٧/٢-٥٨) ترجمة للمهدي عبيد الله.

(٢) في (ب): ونحوهم مثل العبيد بالأصول ونحوهم.

(٣) في (ب): على

(٤) الشافي (١٢٧/٢).

قلت: فإذا عرفت هذا وقد عرفت مما سبق أن المرجع إلى صفوة سلفهم الصالحين ومن اقتفى أثرهم من سلالة الأئمة الهادين فمن تحالف أصولهم وما انطبقت عليه قواعدهم فاردد من أقواله ما تحالف جميع أقوالهم وسرق إجماعهم سواء كان نسبة منهم أم من غيرهم لمنع الدليل الدال على بطلانها وعلى عدم جواز العمل بها إذ الحق لا يفاوت جماعتهم المعصومة المرحومة الذي أذهب الله عنها الرجس وطهرها تطهيراً، وقد احتوى الجزء الأول على الكثير الطيب فيما يدل على هذا.

تنبيه [في القلة والكثرة واتباع الجماعة]:

إن قلت: إنا نجد المخالف للعمدة أكثر من المؤلف لهم.

قلت: وبالله التوفيق الكثرة لا تنال على الحق قال تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [سورة آل عمران: ١٠٣] ونحوها من الآيات التي ذم الله فيها الكثرة، وكان من كذب بالرسول أكثر ممن صدقهم سلام الله عليهم وقد تكون القلة محمودة قال تعالى: ﴿وَلَقِيلَ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سورة النحل: ١٢] (١): ﴿وَلَقِيلَ مَا هُمْ﴾ [سورة النحل: ١٢] ونحوها من الآيات الدالة على مدح القلة لمحور قوله تعالى: ﴿وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [سورة آل عمران: ٤٠].

فإن قلت: قد خص الشارع الحكم على لزوم الجماعة.

قلت: تلك جماعة الحق وهي جماعة آل رسول الله ﷺ [١٠٥-ب].

قال المنصور بالله عليه السلام في (الشافي) (٢): وروينا عن أبينا علي بن

(١) ساقط في (ب).

(٢) الشافي (١٠٥/٢) وفيه: أئمة الإمام أبي طالب، وأئمة السوطي نحوه من طريق ركن والسائل ابن الكوي في حديث أبي طالب.

أبي طالب - عليه السلام - أنه سئل عن السنة والبدعة والجماعة والفرقة فقال: السنة والله ما كان عليه محمد ﷺ، والبدعة والله ما خالفها، والجماعة والله أهل الحق وإن قلوا، والفرقة أهل الباطل وإن كثروا.

قلت: ووجدت في هامش شرح الغاية ما لفظه: روى جلال الدين السيوطي في جامعه الكبير في مسند أمير المؤمنين عليه السلام قال: أخرجهما وكيع يعني يد الله على الجماعة ولفظها: عن يحيى بن عبد الله بن الحسن قال: كان علي عليه السلام يخطب فقام إليه رجل فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني من أهل الجماعة ومن أهل الفرقة؟ ومن أهل السنة ومن أهل البدعة؟ فقال: ويحك أنا إذا سألتني فافهم عني ولا عليك أن لا تسأل عنها أحداً بعدي فأما أهل الجماعة فأنا ومن اتبعني وإن قلوا وذلك الحق عن أمير الله وأمر رسوله، وأما أهل الفرقة فالخالفون لي ولمن اتبعني وإن كثروا وأما أهل السنة فالمتمسكون بما سنه الله لهم ورسوله وإن قلوا، وأما أهل البدعة فالخالفون لأمر الله ولكتابه ورسوله العاملون بأرائهم وأهوائهم وإن كثروا، وقد مضى منهم الفوج الأول وبقيت أفواج وعلى الله قصمها واستصلها عن حذبة الأرض.

قال في الهامش: انتهى ما يناسب ما نحن فيه من كلامه - عليه السلام - الذي رواه السيوطي وهو كبير جداً والحمد لله ^(١).

قلت: ولا يعلم قائل يقول أن الجماعة الكثيرة ولو كانوا على باطل.

فإن قلت: ما تقول في السواد الأعظم [٩٨ ب- ١]؟

قلت: في الحديث «من سواد علينا فقد شرك في دماننا» أو كما قال؛

(١) ما بين المعقوفين من أول قوله: قلت: ووجدت في هامش... إلى قوله: والحمد لله ساقط في (أ).

فالسواد جاء هنا بمعنى الانضمام، والأعظم جاء هنا بمعنى العظمة لا بمعنى الكثرة، كما يقول^(١) النبي العظيم، وفي الخلف والله العظيم أي: الحق أو صاحب الحق فكأنه قال: عليكم بالانضمام إلى أهل الحق، وقد دار الحق مع أهل البيت حيث داروا فمل معهم حيث مالوا، فقد أمر النبي بالتمسك بهم مع كتابه العزيز الحكيم وإنهما لن يفرقا حتى يردا عليه حوض الرحمن الرحيم، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على من اصطفى من عباده الصالحين.

قلت: وهذا أمر ما قصدت إلى جمعه في باب السلف الصالحين، فأشعر - إن شاء الله - في القسم الثاني وهو باب الخلف المتقين فأقول:



(١) في (ب): نقول.

بَاب [٢]

يشتمل على ذكر أعيان من أعيان الخلف الصالح الذين هم قسم السلف الصالح

وهم الذين تعذر حصرهم عليهم في بيوتهم وعلينا في وقتنا لانتشارهم وتفرقهم في الأقطار والأمصار مع كثرتهم وقلة أعيانهم الذين يبالغوا في إهلاكهم وإعدامهم فأعدهم الله وكثرهم، وأذكر أيضاً ما لذكره تعلق بذكرهم، ومنهم سلام الله عليهم من حصل مذهب فقه الأئمة الأطهار، ومنهم المذاكرون فيه والنظار، فهم بهذا الاعتبار ينقسمون بأنفسهم^(١) إلى قسمين:

قسم باعتبار من حصل منهم مذهب فقه العروة [١٠٦-ب]، وقسم باعتبار أهل النظر فيه بعد تحصيله والمذاكرة بتقريره ونحوه حسبما أذكره وأبينه - إن شاء الله تعالى - فالقسم الثاني منهم سيأتي بيانهم في الفصل الثاني - إن شاء الله تعالى - والقسم الأول منهم وهم الذين منهم المحصلون للمذهب الفقهي فهم من أذكرهم الآن في هذا الفصل بمعونة الله - سبحانه وتعالى - وأذكر ما لذكره تعلق بذكرهم فأقول:

(١) في (ب): في أنفسهم.

وإن منهم من أدرك المتأخر من أئمة النصوص ومن عاصرهم من علماء [١٩٩-١] صفوة العزة وأخذ عنهم من كان في الجبل والديلم ونحوه، والعراق والحجاز واليمن وغيره، وأدرك من بعدهم وذلك نحو

[أولاد الإمام الناصر الأطروش]

أولاد الإمام الناصر الأطروش -عليهم السلام- وهم: أبو القاسم جعفر، وأبو الحسين أحمد، وأبو محمد الحسن^(١)، وكذلك العباس بن إسحاق بن إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، والطاهر بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبد الله بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، والحسين بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي^(٢) بن أبي طالب، [والشريفان الإمامان: المرتضى أبو القاسم علي بن الطاهر، وصنوه الرضى...^(٣) الطاهر بن أبي أحمد الحسين بن موسى بن محمد بن إبراهيم بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي -زين العابدين- بن الحسين بن علي بن أبي طالب -عليهم السلام-]^(٤) وعبد الله بن محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وعبد الله بن محمد بن سليمان بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وأحمد بن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد الصادق، وجعفر بن

(١) وفي التحف ص (١٨٨): أبو الحسن علي الأديب الشاعر.

(٢) في (ب) بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي، وهو خطأ من النسخ حيث أنه قد ورد هنا اسم جده: عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب على النحو المطابق لما في النسخة (أ).

(٣) راجع في النسخة (أ).

(٤) ما بين المعولين سقط في (ب).

الحسين بن الحسن الأفطس، والحسين بن الحسن بن محمد بن سليمان بن داود بن
الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب.

[أولاد الإمام الهادي (ع)]

وكذلك من أولاد الهادي للحق عليه السلام يحيى بن الحسين بن القاسم الرسي
[عليهم السلام الذين منهم: الحسن] ^(١) ابن الإمام الهادي إلى الحق وولده يحيى بن
الحسن بن الهادي، والإمام المنصور بالله: يحيى بن الناصر بن الهادي للحق عليهم
السلام ^(٢) وكان من أعلام الأئمة وهداة الأمة وله مسائل يذكر فيها عن أبيه عن
جده وبكثر الرواية عن جده المرتضى ثم أخيه الإمام المعتز لدين الله: أحمد بن
الهادي إلى الحق ^(٣)، وأخيه الحسن بن الناصر بن الهادي عليهم السلام.

وكذلك الإمام الكبير الشهور المسمى إلى الله: الحسن بن القاسم [بن الحسن
ابن علي] ^(٤) بن عبد الرحمن بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن
أبي طالب ^(٥)، الذي يضرب بعمله المثل في طهرستان فيقال عدل الداعي، وهو
الذي كان له العناية التامة في الجهاد مع الناصر للحق الأطروش عليه السلام.

وكان في أيامه أبو العباس الحسيني وهو أحمد بن إبراهيم بن الحسن بن
إبراهيم بن محمد بن سليمان بن داود بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب،

(١) ساقط في (ج).

(٢) ينظر التحف شرح الزلف ص (١٩٨)، وفيه: توفي في محرم سنة (٣٦٦هـ). أولاده: يوسف، وعبد الله،
وحسين، ومحمد.

(٣) ينظر نفس المنصر ص (١٩٨-١٩٩)، وفيه: وهذا الإمام جد آل يحيى بن يحيى. أولاده: محمد ويحيى
وأحمد وإسماعيل عقب بطلب، وعلي وإبراهيم وعبد الله وعيسى عقبه بخراسان وداود والحسين.

(٤) ساقط في الأصول، وما أتبعناه من التحف شرح الزلف.

(٥) ينظر التحف شرح الزلف ص (١٨٨) وفيه: توفي سنة ست عشرة وثلاثمائة وله اثنتان وخمسون سنة.

قال فيه المنصور بالله -عليه السلام- في (الشافي): هو المتكلم الفقيه [٩٩ب-أ]، وكان في محل الإمامة ومنزل الزعامة^(١).

ثم الإمام أمير المؤمنين المهدي لدين الله رب العالمين أبي عبد الله: محمد بن الداعي إلى الله الحسن بن القاسم بن [الحسن بن علي] بن عبد الرحمن بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب.

قال فيه المنصور بالله -عليه السلام- في (الشافي): الذي قيل فيه لو مادت الدنيا بشيء لمعظمه لمادت بعلم أبي عبد الله بن الداعي^(٢)، درس -عليه السلام- في علم الخفية والشافعية، وأدرك من علم الفريقين ما لم يدركه علماء شيوخهم المصنفين لمذاهبهم، وكان يسومهم ~~أقواله~~ فيحويهم بقول إمامهم وأصحابه على مذهبهم بحيث لا يفادر كلمة واحدة ولا معنى واحد، وإن من بر كنه أن فقهاء الديلم كانوا في ذلك الوقت يعتقدون أن من يحالف الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي [١٠٧ب] في فتاوى فقهه وأقواله فيه فهو ضال، وكل قول يخالفه فهو ضلالة، وفقهاء الجبل كانوا يعتقدون مثل هذا في الإمام الناصر الأطروش -عليه السلام- ولم يسمع هنالك قبل دعوته -عليه السلام- إلى تلك الناحية أن كل واحد من القولين خطأ، فتكلم فيه -عليه السلام- وبينه وناظره وأحال مذاهبهم، وكان فيهم تعصب شديد في هذا الباب حتى فسق بعضهم بعضاً وربما كفروا فاعتقدوا بعد ذلك هذا المنصب وتصويب كل واحد من القولين بعد علاج شديد، ولولا علمهم على سبيل الجملة أنه عالم لا يفادر فهمه لما انقادوا له، فأنسوا بعد ذلك واستمر فيهم التصويب للقولين بركه -عليه السلام-.

(١) الشافي (١/٣١٧-٣١٨).

(٢) الشافي (١/٣٢١).

قلت: وهذا الذي شجر بين الفريقين [ما هو] إلا في مسائل الفقه الفروعية،
فأما الأصول فرأيهم فيها واحد وقولهم فيها متحد.

قلت: وهذا الذي شجر بينهم من تصويب طائفة منهم أقوال إمام وطائفة
منهم أقوال إمام آخر هو من الأسباب الباعثة لأئمة التحصيل على تحصيل
المذهب في فروع الفقه؛ لأن مثل ذلك تعدي من بعد إلى غير الطائفتين، وما كان
يعهد مثل ذلك في عصور أئمة السلف السابقين، بل كان المقلد فيما أبيح له
التقليد لهم فيه يسأل أحدهم فيعمل بقوله ويصوبه جمعهم وكأنه قول لكل واحد
منهم وذلك لإمكان اجتماعهم، وكانت تحصل المناظرة بينهم^(١) حتى يتحد
رأيهم.

قلت: فلهذا إنه [١٠٠-أ] [لم تبحث لهم] داع إلى وضع مذهب يرتضونه
للقاصر عن النظر ممن هو مستعجل بما عندهم امتثالاً منه أي من المقصر -
لقوله ﷺ: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب
الله وهدى أهل بيتي وإن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ
الحوض»^(٢) ونحوه لإمكان اجتماعهم واتحاد رأيهم، وذلك لأنها قد صحت
الرواية عن الإمام القاسم بن إبراهيم أنه قال: أدركت مشيخة آل رسول الله^(٣)
من ولد الحسن والحسين وليس بينهم اختلاف، ومن بعده -عليه السلام- إلى
صدور ما شجر بين أهل الجبل والديلم لم يعلم أنه شجر بين مقلديهم مثلما شجر
بين تلك الطائفتين من الخلاف في مسائل الفروع، ولو كان شيء من ذلك لنقل

(١) في (ب): المباطن منهم.

(٢) سبقت الإشارة إلى مصادره في الجزء الأول.

(٣) في (ب): آل الرسول.

كما نقل ما شجر بين تلك الطائفتين ومن فعل كفعالهم ممن بعدهم.

(قلت)^(١): بخلاف أئمة الخلف الطاهرين فإنه تعذر اجتماعهم وامتنعت
المكاتبة بينهم لتشتتهم وانتشارهم وظهور الخلاف بين المقلدين لهم الذي كاد^(٢)
أن ما يؤول إلى التمزيق والتفريق بينهم الذي نهى الشارع عنه وحذر منه،
كما^(٣) قد سبقت الإشارة إليه وأطلنا الكلام عليه؛ وذلك لسبب^(٤) في مسائل
فروعية لا أصولية الخطأ فيها قليل والتفرق والتمزق^(٥) فيه عظيم تحليل مع إيجاب
الشارع على المكلفين بالتمسك بالعزة الطاهرين، وهو سبحانه وتعالى لا يكلف
ما لا يطاق، وهم سلام الله عليهم ورثة الكتاب، والهداة للناس إلى الصواب.

قلت: فلهذه الوجوه وغيرها استحسن أئمة التحصيل تحصيل مذهب فقه
أئمة العزة في الفروع الذي بنوه على الوجه المأثور، وسيأتي - إن شاء الله
تعالى - تحقيق هذا.

مركز تحقيق كتب أمير المؤمنين

قلت: وإنما أردنا بهذا التنبيه هنا لوجهين:

أحدهما: أن الشيء إذا ذكر أولاً مبهما ثم جرى به من بعد مفسراً كان أوقع
في النفوس.

والأمر الثاني: أن ذكر مبادئ وضع المذهب [١٠٠ ب-أ] التي تنبئ المعاملات
عليه ومرجع أكثر الأمور إليه مما تطلع إليه النفوس، وإلى أسس ذلك

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (أ): كادوا.

(٣) في (أ): لما.

(٤) في (ب): وذلك السبب.

(٥) في (ب): والتمزق الخطأ.

للمذهب [١٠٨-ب] المأسوس هل كان بناؤه^(١) على وجه مشروع أم هو أمر مبدوع، فإذا عرف أن كل^(٢) مسألة منه أصل من أصول [أحكام]^(٣) الشرائع المعتمدة على الوجه الذي أمر به الشارع وقصده زالت حينئذ كل شبهة قادحة في الفوائد، وسكن الروع والحمد لرب العباد.

قلت: وقد عرجنا عن المقصود فلنعد إلى تمام ذكر أولئك الأئمة الذين هم على الناس شهود، فنقول:

وإن منهم الإمام أبي الفضل الملقب بالنائر في الله صاحب الجبل، وهو: جعفر بن محمد بن الحسين بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وكان أفضل أهل زمانه ونقطة نكارة أهل أوانه^(٤)، ثم ولده الإمام أبي الحسين مهدي بن أبي الفضل وهو الملقب أيضاً بالنائر في الله، ثم أخوه الإمام أبي القاسم الحسين بن جعفر الملقب أيضاً بالنائر في الله.

[الأخوان: المولود بالله وأبو طالب]

ثم الإمام الأعظم، والطود الشامخ الأشم، الذي لم يكن زيدياً إلا وله الفضل عليه، ويميل إلى ما مال إليه، تسبيح وحمد، وفريد عصره، الذي جمع الله فيه محاسن جميع أهل الفضل، وله بقبول محاسنهم الفضل، أمير المؤمنين [المولود بالله]^(٥) أبي الحسين: أحمد بن الحسين بن هارون [بن الحسين]^(٦) بن

(١) في (ج): مبتدأ.

(٢) في (أ): لكل.

(٣) سقط في (أ).

(٤) الشافي (١/٣٢٨).

(٥) سقط في (ج).

محمد بن [هارون بن محمد]^(١) القاسم بن الحسن^(٢) بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب.

قال فيه المنصور بالله -عليه السلام- في (الشافي):^(٣) الذي لم ير الراون في عصره مثله علماً وفضلاً وزهداً وعبادة وشجاعة وورعاً ما بقي علم من علوم الدنيا إلا وقد ضرب فيه بأوفى نصيب، وأحرز فيه أوفر حظ، وليس ذلك من مثله بمحجب، فقد صنف التصانيف الجمّة في الأصول والفروع، وعلى الجملة إنه واسطة عقد زمانه، وذرة تاجه وما ظنك برجل قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد على سعة علمه، وعلو حاله، وإحاطته بكثير من العلوم، فله [١٠١-أ] فيها ما لم يكن لغيره على عظم ملكه وسعة حاله، صنف (المغني) في علم الكلام أربعة وعشرين كتاباً مجلداً في نهاية الإحاطة في بابه، فكان ممن تابعه واستجاب له ولم يعظم عليه حال أبي العباس المذكور من الحق، وتابعه العلماء والفضلاء والسادة والفقهاء، وبذلك على قسمة علي طوبىك بالله -^(٤) أتباعه، فقد كان ممن أتباعه الإمام الأعظم الكبير الموفق بالله أبي عبد الله: الحسين بن إسماعيل الحسني وقد سئل أبو عتاب السندي وغيره من كبار أهل العلم عن الموفق بالله وعلمه فقالوا: هو أعلم من القاسم بن إبراهيم الرسي، فما ظنك بمختبر يكون تابعه بهذه المنزلة^(٥)، ومن أتباعه القاضي أبي الفضل: زيد بن علي الزيدي المعروف

(١) ساقط في الأصول، وما أتبعناه من تصحيف شرح الزلف.

(٢) ساقط في الأصول، وما أتبعناه من تصحيف شرح الزلف.

(٣) في (أ): الحسين.

(٤) الشافي (١/٣٢٩-٣٣٠).

(٥) ساقط في (أ).

(٥) في (ب): المسألة.

بابن النجار الرازي، وكان من بيت العلم والرئاسة، وأبو منصور بن شيبه الفرزادي، وكان من أتباعه الإمام العظيم، والعالم الخطير، المتهجد الفاضل^(١)، مصنف كتاب (شرح الأصول) مانكديم المعروف بابن الأعرابي القزويني الخارج بلنجا بعد المؤيد بالله، ومنهم الشريف الزاهد العابد أبو جعفر الزيدي، وكان عليه السلام - قد أراد استخلافه فأبى لانقطاعه إلى العبادة واشتغاله بالوظائف، ومنهم أبو القاسم بن تال وهو الذي جمع كثيراً من العلوم، ومنهم أبو بكر الموحدي القاضي قرأ عليه فقه الزيدية، ومنهم أبو إسحاق^(٢) الخطيب الأشكري، ومنهم أبو الحسين الأنسكري، ومنهم أبو علي السيد الفاضل الشريف من ولد الناصر وكان خليفته بجيلان، ومنهم أبو عبد الله الحسين بن محمد بن شاه سريجان، ثم قال عليه السلام [١٠٩ ب-أ] هؤلاء الذين ذكرناهم من الأئمة المتبوعين، والفضلاء المشهورين دولتهم من طبقات العلماء والفضلاء، فإن ذكرهم بطول في الكتاب كثير يخرج بسوي

قال عليه السلام: وكان له من الورع والاحتياط ما لم يكن لغيره من أئمة الهدى عليهم السلام (فبلغ من ذلك حداً يقصر العباد عنه)^(٣) والفهم والإحاطة به.

ثم قال - عليه السلام - في (الشافي) أيضاً: ثم أخوه أمير المؤمنين الناطق بالحق المبين، أبي طالب [١٠٩ ب-أ]: يحيى بن الحسين بن هارون [بن الحسين]^(٤) بن محمد بن هارون بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن


(١) في الشافي: الإمام العالم السيد الكبير الفاضل.

(٢) في الشافي: أبو يوسف.

(٣) ورد في الشافي باللفظ: فبلغ في ذلك إلى حد تقصر العبادة عنه.

(٤) ساقط في أصولي، وما أبتناه من الشافي.

علي بن أبي طالب^(١) عليهم السلام قام ودعا إلى دين الله بعد أخيه المؤيد بسأل الله فأجابه العلماء والفضلاء [بسهول البلاد]^(٢) الخيلية والديلمية وجبالها وما إليها من الأقطار، وانتشرت بيعته في بوادي تلك النواحي والأمصار^(٣)، وكان تلمذ أخيه في الفضل والشرف والعلم والشجاعة والزهد والورع والسخاء، وهو الذي من شاهده من أهل العلم عجب من أسبابه ولا عجب من علم أهل العلم ذرية الرسول وورثة الكتاب، ولم يكن له شغلة مدة حياته إلا نشر العلم وتحميد رسوم الإسلام ومنازلة الفاسقين، وعبادة الله حتى أتاه اليقين^(٤).

قال عليه السلام: ثم الإمام المتكلم النسابة، أبي الحسين: محمى بن الحسين بن إسماعيل وكانت دعوته في الجبل والري وخرجان، ومحمى على منهاج سلفه الصالحين عليهم السلام .

ثم الإمام الكبير، الناصب الحسن بن علي، القائم بأمر الله: الحسين بن عبد الله بن أبي أحمد الحسين بن الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وكان له من الفضل ما لا ينكره أهل الفضل.

ثم الإمام الكبير: أبو طالب الصغير وهو أبو طالب [محمى] بن الأمير أبي القاسم الحسين بن الإمام المؤيد بالله الماروني عليهم السلام، كان قيامه عليه السلام في الجبل والديلم بعد أن جمع خصال الإمامة، وأحرز فنون الزعامة، وأطبق على بيعته العلماء والسادة بعد أن ناظروه شهراً فوجدوه جامعاً لخصال

(١) الشافي (١/٣٣٤).

(٢) في الأصول: في سهول الجبال. وما أثبتاه من غلابة.

(٣) في الشافي: وانتشرت بيعته في الأقال.

(٤) الشافي (١/٣٣٤، ٣٣٥).

الإمامة وله مع ذلك معرفة في الطب والحساب وسائر العلوم الخارجة عن بساط حاجة الإمامة، وكانت تلقى إليه المسائل المشككة فيجيب عليها بأحسن جواب، وكانت حاشيته وأعوانه من أهل البصرة والمعرفة والتلامذة الأتباع ثمانية عشر ألفاً^(١) على مذهب الهادي يحيى بن الحسين عليه السلام سوى الأتباع من العوام، وظهرت دعوته في عمان، وأطاع له صاحبها وكان رجلاً زدياً والغالب على بلاده الخوارج، وظهرت دعوته أيضاً في اليمن وكانت أنفذت إلى الشريف الفاضل [١٠٢-أ] الزاهد: علي بن حمزة بن أبي هاشم عليه السلام.

قلت: وهو جد أبي المنصور بالله عليه السلام القريب نعم ثم أنفذت دعوته عليه السلام بعد موت الشريف علي بن حمزة في ناعط من بلاد السبط إلى الأمير الفاضل العالم الإمام المجتهد: الحسن بن الحسن بن الناصر بن الحسن بن عبد الله بن محمد بن المختار بن الناصر بن الهادي بن أحمد بن الحسين بن القاسم عليهم السلام فأقام بها عليه السلام أحسن قيام، ونفذت أوامره في صعدة ونجران والحوخين والظواهر ومصانع حمير، وغزا هذا الإمام أبي طالب في البر والبحر، ودوخ البلاد، وكان جل حربه مع الباطنية أفعالهم الله وأبادهم.

ثم الإمام الفاضل العالم الزاهد الورع الموافق بالله: أبي عبد الله الحسين بن إسماعيل بن زيد بن جعفر بن الحسن [١١٠-ب] بن محمد بن جعفر بن عبد الرحمن بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، بلسغ في العلم والأدب^(٢) وعلم النحو واللغة ما لم يبلغه أحد من أهل عصره وهو في الشعر المقدم، وأصول الدين النهاية، وله في أصول الفقه البسطة الواسعة، وكان

(١) في الثاني: اثني عشر ألفاً.

(٢) في الثاني: علم الأدب. وما انتهى من الثاني.

عليه السلام أعلم بفقهِ الحنفية والشافعية والمالكية مسن فقهاءهم المحققين ولا
ينازحونه في ذلك، ومصنفاته تشهد بذلك.

قال عليه السلام في (الشافعي): وهي ^(١) موجودة مشهورة.

قلت: فهؤلاء الذين تقدمت أسماءهم وبعض من ألحقهم قد اشتمل على
جميع أسمائهم وبعض أخبارهم (الشافعي) للمنصور بالله عليه السلام ومن ألحقهم
الآن - بمؤنة الله تعالى - إلا ما نبهت عليه قد احتوى على أسمائهم وبعض
أخبارهم [كتاب] (الآلعي المضية شرح البسامة) للسيد أحمد بن محمد الشرفي
قدس الله روحه في الجنة.

[طبقة المحصلين للمذهب]

فأقول: وإن من طبقة المحصلين للمذهب أيضاً وإن لم يحصل الاعتناء في ذلك
إلا من بعضهم وهم من يأتي ذكرهم فإنهم جميعاً ممن أجاز ذلك ورضيه وأقره
وذاكر فيه واعتنى به وأعدوا ذلك كواجبات الكفاية إذا قام به البعض سقط
عن البعض الآخر.

[منهم]: الإمام المنتصر بالله: محمد بن المختار بن الناصر بن الهادي إلى الحسن
بمكي بن الحسين بن القاسم الرسي، علي بن محمد المرتضى بن الهادي إلى الحسوق،
والإمام الكبير: يوسف الداعي بن يحيى المنصور بن أحمد الناصر بن الهادي إلى
الحق، والإمام الحقيق وهو أبي الحسن علي بن جعفر، والإمام المنصور بالله:
القاسم العياني بن علي بن عبد الله بن محمد بن الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي

(١) في (أ): وهو.

وأولاده وأولاد أولاده الأمراء الفضلاء وأئمة المهدي وهم [١٠٢ ب-أ]: علي بن القاسم، وسليمان بن القاسم، وعبد الله بن القاسم، وجعفر بن القاسم، والإمام المهدي لدين الله: الحسين بن القاسم، والقاسم بن جعفر بن القاسم العياني، والأمير ذي الشرفين محمد بن جعفر بن القاسم العياني، وعلي بن جعفر بن القاسم العياني وهو المعروف بالأخرق، ومحمد بن عبد الله بن القاسم العياني، وجعفر بن علي بن جعفر بن القاسم العياني، وجعفر بن محمد بن جعفر بن القاسم العياني، والأمير سليمان بن زيد بن عبد الله بن جعفر بن القاسم العياني.

قلت: وكذلك الشريف الحسين الزيدي من أولاد الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وهو كان خليفة الإمام القاسم بن علي العياني على صنعاء وما إليها، وله عقب بصنعاء وحضور وجهران، والإمام الناصر لدين الله: أبو الفتح الديلمي صاحب (توضيح الوهم) وقد تقدم نسبه في آخر الجزء الأول عند تفسير الآيات، وكان يتنقل بين بلاد الديلم ثم خرج إلى اليمن فجاهد حتى قتل عليه السلام ومشهده بردمان من بلاد مذحج، وقد عرف الآن بقاع الديلم وله عقب منهم الإمام: أحمد بن علي بن أبي الفتح كان عند الأشراف الحمزات وانتقل إلى رغاغة فمات بها.

قلت: وكذلك الشريف: إسماعيل بن أحمد بن محمد بن الإمام القاسم الرسي ولعله متقدم أو طال عمره، والإمام المحسن بن الحسن بن الناصر بن الحسن بن علي بن أبي طالب الصفي صاحب الجليل، والسيد أبي عبد الله: الحسين بن عبد الله بن المهدي بن عبد الله بن المرتضى بن الإمام [١١١ ب] الهادي إلى الحق، والإمام حمزة بن الإمام

الراضي بالله أبي هاشم: الحسن بن عبد الرحمن بن يحيى بن عبد الله بن الحسين بن الإمام القاسم الرسي، وإليه يجتمع أشراف الحمزات جميعاً، وولده علي بن حمزة وهو الذي كانت وصلت إليه أولاً دعوة الإمام أبي طالب الصغير، وولده سليمان جد المنصور بالله، والإمام الشهيد صاحب شطب: علي بن زيد بن إبراهيم بن الملبح بن المنتصر بالله بن المختار القاسم بن أحمد بن الهادي إلى الحق.

قلت: وقد تقدم ذكر من ذكرتهم من أولاد موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام ممن ولي الحرمين الشريفين [وينبع^(١) منهم وغيرهم، وألحق [١٠٣-١] هنا منهم ومن أشراف المخلاف السليماني والمحماز من أذكره من عليائهم وأمرائهم فمنهم الشريف: غاثم بن يحيى بن حمزة السليماني، والشريف أبو السعود، والشريف علي بن دريب السليماني، والشريف الفقيه الفاضل أبو القاسم بن شبيب الحسني، والشريف الأمير المطهر بن أحمد بن سليمان وحسنه الأمير يحيى بن أحمد بن سليمان، والشريف [عالم بن قطب الدين وولده دريب بن خالد وولده أحمد بن دريب وولده يوسف العزيز بن أحمد، ثم صنوه المهدي بن أحمد، ثم أخوهما عز الدين بن أحمد، ومحمد بن يحيى بن أحمد، وأحمد المهدي، وعامر العزيز، هؤلاء ملوك الأشراف الفطنة، ومثلهم كان الملك في سادة الشطوط أهل بغلة وهم من ذرية الأمير: غاثم بن يحيى، وكانوا ولاية جازان في عصرهم، والأمير السبطي منهم وهو الذي انتقل الأمر منه إلى الأمير خالد السابق ذكره قريباً واسمه المقلم بضم الميم وبعدها قاف مفتوحة [ولام] مشددة.

(١) سبط في (أ).

قلت: وكذلك من أهل مكة المشرفة الشريف^(١) الفاضل: أبي السعود بن حاجب، والشريف وهاس، والشريف العلامة الميرز أبي الحسن: علي بن عيسى بن حمزة بن وهاس الذي صنف الزمخشري - رحمه الله - (الكشاف) في زمنه وسعده، والشريف: محمد بن عبد الله العفيف الحسيني، والشريف: أبي عزيز بسن إدريس بن مطاعن بن عبد الكريم بن عيسى بن سليمان بن عبد الله^(٢) بن محمد بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، والأشراف النجباء من بني حرب وبني علي وبني أحمد وبني فليحة وأولاد أبي الفتوح بن قتادة، والأمير الفاضل نظام الدين: يحيى بن علي بن فليحة الحسيني كان ممن يرتجى للقيام وحفظ بيضة الإسلام.

قلت^(٣): وكذلك [أبو هاشم]^(٤) [محمد بن جعفر بن أبي هاشم]^(٥) محمد بن عبد الله بن أبي هاشم [محمد]^(٦) [محمد بن الحسين بن محمد]^(٧) بن موسى بن عبد الله بن موسى بن محمد بن الحسين بن الحسن بن علي بن

(١) ما بين المعقوفين ساقط في (أ)، ومن خلال السياق نرى لنا أن ذلك السقط ملحوظ لإدخاله علي النسبة (ب) وإضافته من بعد.

(٢) في (ب): عيسى بن سليمان وعبد الله بن محمد، وهو تصحيح.

(٣) ساقط في (أ).

(٤) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من كتاب تحقيق منية الطالب.

(٥) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من كتاب تحقيق منية الطالب.

(٦) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من كتاب تحقيق منية الطالب، وبقيته نسبة: ابن الحسين بن محمد الثاني بن موسى الثاني بن عبد الله الرضا بن موسى الجون بن عبد الله الخضر بن الحسن الثاني بن الحسن السبط بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليهم السلام، انظر: تحقيق منية الطالب في معرفة الأشراف الطواشم الأمراء بني الحسن بن علي بن أبي طالب، للشريف إبراهيم بن منصور المصافي ص (٣٩، ٤٢).

(٧) في (أ): محمد بن الحسين بن محمد بن محمد بن... الخ، وهو خطأ، وبعد الجامع للأشرف الطواشم الأمراء في العالم الإسلامي. انظر: تحقيق منية الطالب ص (٤٠).

أبي طالب، والأمير: قاسم بن أبي هاشم محمد بن جعفر بن أبي هاشم محمد^(١) بن الحسين بن محمد بن موسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وفليته بن قاسم بن أبي هاشم محمد بن جعفر بن أبي هاشم محمد بن الحسن^(٢)، وهاشم بن فليته بن قاسم بن أبي هاشم محمد بن جعفر^(٣)، وفليته بن قاسم بن محمد بن جعفر، ومالك بن فليته بن قاسم بن جعفر^(٤)، وبكر^(٥) بن عيسى بن فليته بن قاسم بن محمد بن جعفر^(٦)، والشريف: أبو قتادة الحسيني^(٧)، وبنو المهنا بضم الميم وتشديد النون، ومن ولد المهنا الشيخ الإمام المحدث: أحمد بن المعلى بن الحسين بن المهنا، ومن ولد محمد بن يحيى بن

(١) في الأصل: بن جعفر بن هاشم بن محمد بن الحسين ... إلخ وهو خطأ، وما أتته من كتاب تحقيق مئة الطالب، وكان أمير الحرمين، تولي إمرة مكة بعد وفاة أبي هاشم محمد بن جعفر سنة (٨٤٨٧) واستمر إلى أن توفي سنة (٨٥٦٨). انظر: تحقيق مئة الطالب ص (٤٩، ٤٨).

(٢) ورد الاسم في الأصول: فليته بن قاسم بن جعفر بن هاشم بن محمد بن الحسن، وهو خطأ، وما أتته من تحقيق مئة الطالب ص (٤٩) انظر: تحقيق مئة الطالب ص (٥١).

(٣) ورد الاسم في الأصول: هاشم بن فليته بن قاسم بن جعفر، وهو خطأ وما أتته من تحقيق مئة الطالب، وقد تولي إمرة مكة بعد وفاة أبيه فليته بن قاسم بن جعفر بن هاشم بن محمد بن جعفر سنة (٨٥٢٧) واستمر إلى أن توفي سنة (٨٥٤٩). انظر: تحقيق مئة الطالب ص (٥١).

(٤) وفي تحقيق مئة الطالب ص (٥٤): مالك بن فليته بن قاسم بن أبي هاشم محمد بن جعفر بن أبي هاشم محمد... إلخ.

(٥) في تحقيق مئة الطالب مكرر، ولعله تصحيف. انظر ص (٥٦) في ذلك الكتاب.

(٦) ومن الأمراء أبناء فليته بن القاسم بن محمد بن جعفر: عيسى بن فليته وداود بن عيسى بن فليته، ومنصور بن داود بن عيسى بن فليته، ومحمد بن مكر بن عيسى بن فليته، انظر: تحقيق مئة الطالب ص (٥٩، ٥٥، ٥٣).

(٧) في تحقيق مئة الطالب ص (٥٦١): قتادة بن إدريس. وهو قتادة بن إدريس بن عطاء بن عبد الكريم بن عيسى بن الحسين بن سليمان بن علي بن عبد الله الأكبر بن محمد الأكبر بن موسى الثاني بن عبد الله الرضا بن موسى الجون بن عبد الله المحض بن الحسن الثاني بن الحسن البسط بن أمير المؤمنين علي عليه السلام.

محمد بن داود الشيخ محيي الدين: عبد القادر الجيلاني، والحسن بن محمد بن داود
الأمير الذي انتهت إليه ولاية الحرم الشريف بعد أبيه، ومن ولد جعفر بن
الحسن بن محمد بن الحسن ثلاثة: أبي الفتوح ويحيى والحسن، ومن ولد أبي
الفتوح الأمير: شكر [١١٢-ب].

قلت: وعلى الجملة إن أسماء أعيانهم وعلمائهم في تواريخ الحرمين الشريفين
وفي تواريخ المصالح وغيرها من المشعرات والسر فليس منهم ولا من أشراف
العراقيين وغيرها من أقطار الدنيا إلا وأنسابهم محفوظة يعرفها من اعتنى بها وبهم
سلام الله عليهم؛ وإنما هذا تنبيه للفاقل الذي ليس هو بهم محتفل^(١)
[١٠٣-ب-أ].



[الإمام المتوكل أحمد بن سليمان]

قلت: ومن أشراف اليمن أيضاً الإمام المتوكل على الله: أحمد بن سليمان بن
محمد بن المطهر بن علي بن القاسم بن محمد بن أبي الحنفية إلى الحق (يحيى بن الحسين)^(٢)
عليهم السلام نصبه عليه السلام للإمامة ثلاثمائة رجل مختارين من أولاد الحسن
والحسين والعباس بن علي أو يزيدون، ومن الفقهاء العلماء نحو ألف رجل^(٣)،
ومن أحب أن يطلع على فضائله ومحاسنه وسيرته وكراماته فليطلع على ما ذكره
المنصور بالله عليه السلام في (الشافي) والسيد أحمد الشرفي في (الآلئ)،
والزحيف^(٤) يرى عجبا.

(١) في (ب): مختلفا.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) في الشافي: ألف وأربعمائة.

(٤) هو العلامة بدر الدين محمد بن علي بن يونس الزحيف الصعدي المعروف بابن فند، له العديد من المؤلفات منها: مآثر الأبرار في تفضيل جميلات جواهر الأجيال (شرح البسملة)، نسوي بعد سنة (٥٩١٦هـ).

قلت: ووالدته -عليه السلام- الشريفة الفاضلة مليكة بنت عبد الله بن القاسم بن أحمد بن سليمان^(١) الملقب بركات لبركاته وفضله^(٢) ابن أحمد بن القاسم بن محمد بن الإمام القاسم الرسي عليه السلام وكذلك الأمر الحسين^(٣) وأخوه أحمد بن يحيى بن يحيى بن الناصر وابنيه الإمامين الأخوين شيعي آل محمد وعالميهما، تاج الدين: يحيى، والداعي إلى الله: محمد ابني أحمد بن يحيى بن يحيى بن الناصر بن الحسن بن الأمر العالم المعتضد بالله: عبد الله بن الإمام المنتصر بالله محمد بن الإمام المختار القاسم بن الناصر بن الهادي إلى الحق عليهم السلام وهما أكبر من المنصور بالله، وروى عنهما وبإيعاء وتابعاء.

قلت: وهذان الشريفان، والشريف حمزة والد الإمام المنصور بالله، والشريف إبراهيم بن الحسين، وعبد الله بن الحسين، والسيد عمسي بن عمار بن سليمان، والشيخ: حسن الرضا، والشيخ: يحيى الدين بن أحمد القرشي، والقاضي: إبراهيم بن أحمد الفهمي، والفقير حنظلة بن [الحسن]^(٤) وغيرهم مسن مشايخ المنصور بالله جميعهم تلامذة القاضي جعفر بن أحمد بن عبد السلام بن يحيى بن أبي يحيى [البهلولي] رحمه الله وهو رضي الله عنه الراوي لأكثر كتب أهل البيت السابقين وغيرها، فأكثر طرفها من طريقه، وكان القاضي جعفر^(٥) بن عبد السلام معاصراً له.

قلت: والقاضي جعفر أيضاً من حاصر الإمام أحمد بن سليمان عليه السلام.

(١) في الثاني: إسحاق.

(٢) في (ب): لبركته، وفضل.

(٣) في (ب): (الأمر الحسين)، وهو الحسين بن يحيى بن يحيى بن الناصر، وأمه مريم بنت ناصر من بني عمران من أهل الجوف، وله من الولد: يحيى وعلي أمهما سيدة بنت الإمام المتوكل أحمد بن سليمان.

(٤) ما بين المقولتين ياء في النسخة (أ)، وبطلها في (ب): قلت. وما أثبتناه من الطيال (٥١/٣).

(٥) في الأصول: إسحاق.

قلت: ولعل في كلام المؤلف سقط من النسخ ١ إذ إسحاق هو إسحاق بن أحمد بن عبد الباعث المتوفى سنة (٥٥٥هـ) وهو من الذين تابعوا الإمام أحمد بن سليمان. والثاني القاضي جعفر بن أحمد بن عبد السلام، وما بين الاسم إسحاق وعبد السلام سقط كما أشرنا. والله أعلم.

[الإمام المنصور عبدالله بن حمزة]

قلت: ثم إمام الأئمة والمجلى عن الأمة كل غمة، من جمع الله فيه جميع محاسن الخلال الذي لا يمكن إحصاء تعداد محاسنه بحال، أمير المؤمنين المنصور بالله رب العالمين، أبي محمد: عبد الله بن حمزة بن سليمان بن حمزة بن علي بن حمزة بن أبي هاشم الحسن بن عبد الرحمن بن يحيى بن عبد الله بن الحسين بن الإمام القاسم الرضي عليهم السلام.

قلت [١٠٤-أ]: وبذكر هذا الإمام الذي طبقت علومه الآفاق، واستند من بحر علمه جميع علماء أهل الوفاق، أعتم به من أردت ذكرهم من أهل طبقة أئمة التحصيل للمذهب، والحمد للذي منع ووهب.

تنبية [أ] بيان كيفية تحصيل مذهب المذاهب

اعلم أنك إن قلت فحيث بدأ كملت من قصدت من أهل هذه الطبقة ذكرهم فأين لنا أهم الذي له الاعتناء في تحصيل مذهب فقهم؟ وكيف كيفية عملهم في تحصيلهم؟

قلت: أما الذي له الاعتناء في تحصيله منهم فذلك أقمار من أقمارهم، وشعوس يستضاء بهم، ويهتدى ويقتدى بهديهم، إذ منهم من أقواله بالعلم والفضل والسبق وحسن الرأي أجمعهم ممن عاصرهم ومن تأخر عنهم، وألحقوا أقوالهم [١١٣-ب] بأقوال أئمة النصوص الذين ستعرف تعيينهم من سلفهم، وأجازوا بأجمعهم تحصيلهم، وقرروا فعلهم، وذاكروا وخدموا بالأقلام على ما أداه إله نظرهم حتى أن كأنه قولاً ورأياً لكل واحد منهم، وانقرض أهل كل عصر عن^(١) بعدهم وهم مصوبون لفعلهم وشاكرون لهم، ويعدون ما وضعوه

(١) في (أ): من.

نعمة من أصول النعم التي أنعم بها ربهم عليهم ولطفاً منه سبحانه وتعالى -
 للعاجز المقصر ممن يقلد أحدهم أو حلتهم بما ألهمهم ووفقهم إليه ربهم وهم:
 الإمام المؤيد بالله الهاروني وأخيه الإمام الناطق بالحق: أبو طالب، والإمام
 المنصور بالله: عبد الله بن حمزة صلاة الله وسلامه على جميعهم وآله وعليهم
 أجمعين وهم الذين قد عرفت أسمائهم وأنسابهم وبعض أوصاف من محاسنهم؛
 لأن الإحاطة بها متعذر على من كان مشغراً - فضلاً عن المقصر -، ولم ينسب
 القول في وصف بعض صفاتهم فيما سبق عند ذكرهم إلا لتعرف منهم وأنهم
 هم، وأن الواحد منهم لو وزن بجميع علماء الأمة من غيرهم لرجح بهم، ولو أنه
 أدرك الواحد منهم أبو حنيفة رضي الله عنه - لأفتى بطاعته ومتابعته، كما فعل
 مثل ذلك للإمام زيد بن علي عليه السلام والإمام إبراهيم ابن عبد الله بن
 الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام [أو مالك بن أنس
 رضي الله عنه لبايعة وخرج معه كما فعل مثله مع الإمام ابن الحسن بن علي بن
 أبي طالب] ^(١) أو صادق عصره عصر محمد بن إدريس الهاشمي الشافعي رضي
 الله عنه - لقن بسبب مبايعته له والدعاء إليه، كما صدر إليه مثل ذلك لما دعا إلى
 الإمام: يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام
 أو أدرك أحدهم أحمد بن حنبل رضي الله عنه - لنشر فضائله كما نشر فضائل
 أجمعهم عليهم السلام.

قلت: ولو [٤٠١ ب-أ] فرض أنه يستغنى أحدهم من أحق بالمتابعة لدلوا
 على عزة نبهم بدليل شيء من أقوالهم وأفعالهم.

قلت: وحاشاهم أنهم أمروا الناس بمتابعتهم وترك عزة نبهم.

(١) ما بين المعقوفين ساقط في (ب).

قلت «أيضاً»^(١): ولا يعد أنهم إذا مثلوا غداً عند ربهم أنتم أمرم الناس أن يقلدوكم ويتركوا التمسك بعزة نبيكم أن يكون جواب كل واحد منهم كم جواب العبد الصالح ﴿سَبَّحْتَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّكَ إِنْ كُنْتُ قُلُّهُ فَقَدْ عَلِمْتُه تَعْلَمُ مَا لِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا لِي نَفْسِيكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١١٦].

قلت: وأما كيفية تحصيلهم فإنهم سلام الله عليهم (لما رأوا ما حدث)^(٢) بين متأخري أتباعهم والمتمسكين بولايتهم ممن لا يبلغ مرتبة أهل النظر في أقوى أقوال علماء صفوة العزة الأبحاد فضلاً أن يبلغ الاجتهاد من الاختلاف الذي لا يسوغ في مسائل الفروع مع ادعاء كل طائفة منهم أنهم متبعون لإمام من أئمة سلف العزة السابقين ويخطئون من مخالفهم من الآخرين! ولم يكن مثل هذا الاختلاف الذي شجر بينهم بعد في زمن أئمة النصوص الذين يدعون تقليدهم، بل كان يكفي المقلد في وقتهم أن يقال أنهم مثل فلان بما يقول أو يفتي وبما يكفي، وذلك مرضي عند جميع العلماء الهادين وكافة المقلدين، فكانوا على طريقة واحدة وحادة متحدة حتى نزع الشيطان الرحيم بين مقلدة العزة عليهم الصلاة والتسليم - وكادوا أن يفرقوا [١١٤-ب] ويتباينوا بمحرد اختلاف آرائهم حال تقليدهم في المسائل الفروعية لا الأصولية.

فأما في الأصول فإنهم فيها متحدون؛ لأنهم مجمعون على التوحيد والتعديل لله الحميد، وعلى الوعد والوعيد، والنبوة والإمامة، وعلى اعتقاد استحقاق تقديم الوصي بعد النبي، وتصويب الإمام زيد بن علي - عليه السلام - ومن هو علي

(١) سألني: (ب).

(٢) في (ب): لما رأوا إمام حدث.

منهاجه من عزة الرسول الأُمي وعلى محبة أهل الكساء، مستمسكين بجميع أصول أهداء الزهراء التي لا يختلف فيها أولهم ولا يخالفهم فيها آخرهم إلى انقضاء أيام عهدهم سلام الله عليهم وإنما الكلام في المسائل الفرعية الفقهيّة العملية القطعية منها والظنية الجائز لغير المجتهد التقليد فيها لا في غيرها.

قلت: فلما عرض هذا مع ظنهم لعدم إمكان اجتماع أئمة الهدى في العصور التي بعدهم أهدأ لنا رأوا من انتشارهم وكثرتهم [١٠٥-أ] للكثرة التي جاوزت الحد وتعذر حصرهم بعد، وتفرقوا في الأرض حتى يملأوا - إن شاء الله - طولها والعرض، فقد أهداهم الله - سبحانه وتعالى - من بعد خوفهم أمناً، وأظهرهم على أعدائهم، وقللهم - وله الحمد - من بعد كثرتهم، وأذطم من بعد عزهم حتى عاد ذراريهم خدماً للبراري عزة نبيهم، فله الحمد على ما أولى، وله الشكر سرمدى أهدأ.

قلت: وذلك مع إيجاب الفارغ على كماله الأمة التمسك بهم ووجوب محبتهم وغير ذلك مما قد دلت عليه الأدلة العقلية والنقلية بما هو واجب لهم وعليهم مع الأخذ على صفوة العزة التبيين للأمة تأويل ما أنزل على أيهم، وتعليمهم معالم دينهم وأن يقاربوا ولا يباعدوا، ويرغبوا ولا ينفروا، ويسعدوا ولا يياسعوا، ويسهلوا ولا يصسروا على الوجوه المرضية التي دلت عليها الأدلة الشرعية؛ فإنه سبحانه وتعالى - لا يكلف نفساً إلا وسعها ولا يحملها إلا طاقتها، وقد نهاهم الله سبحانه وتعالى - عن التفرق والأهواء، وأمر - سبحانه وتعالى - بالتعاون على البر والتقوى.

قلت: ثم إنهم سلام الله عليهم نظروا في الأدلة العقلية والنقلية فلم يجدوا

فيها دليلاً واحداً دلالة دالة على وجوب التمسك بإمام من أئمة صفوة العشرة منفرداً لا معيناً ولا مضموراً أيضاً، ولا وجدوا أيضاً دليلاً واحداً دلالة على جواز عدم التمسك بمجموع جميع جماعتهم أبدأ، ولا وجدوا أيضاً دليلاً واحداً دلالة على عدم جواز التمسك بإمام منهم منفرداً، بل حيث أمكن ذلك فهو عندهم أولى؛ لأن من ركب على لوح من ألواح السفينة نجا، ومن تخلف عن جميعها غرق وهوى ولأن نجم من النجوم به يهتدى، ومن كان عن جميعها أعمى ارتطم بالظلمات الظلماء، فهم التمسك وبهم الاهتداء.

قلت: ثم أنه لما عرف أئمة التحصيل جميع ما ذكرنا وغيره مما أهلكنا أو لم^(١) يبلغنا نظروا سلام الله عليهم وعلى أرواحهم إلى كل إمام من الأئمة الذي تدحى كل طائفة من المقلدة تقليده وتحتذى على زعمها من قلده غيره فإذا هم بنجوم من أنجم سلف العروة الطاهرة وأخبار هدى من أهل بيت سيد المرسلين، شمس ضياء للمستبصرين، إذ استنار الإمام العظيم الذي ساق الله - سبحانه وتعالى - إليه جميع علوم آل الرسول، وأورثه حكمة آل النبي والوصي والبتول، ترجمان الآل الكرام الذي أدرك [١١٥-ب] عدة من علماء ذرية الحسين عليهم الصلاة والسلام حال اجتماعهم، وأخذ عنهم علمهم وهسو [١٠٥-ب-أ] أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، الإمام: القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ثم ولده إمام العلم الأعظم، والبحر الخضم: محمد بن الإمام القاسم الرسي، ثم ولد ولده الإمام الهادي المهدي الذي أشار إليه النبي الموعن بأنه يحيى اليمن، الذي أحيا الله به الدين، ورفع بركة جهاده بدع الضالين، أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، الهادي

(١) في (ب): ولم.

إلى الحق المبين: يحيى بن الحسين بن الإمام القاسم الرسي، ثم ولدناه الذين وضعنا
 علمه ورزقنا فهمه وحفظه، أمير المؤمنين الإمام المرتضى لدين الله: محمد بن الهادي
 وأخوه أمير المؤمنين الإمام الناصر لدين الله: أحمد بن الهادي، ثم الإمام الذي فاق
 كل سابق ولاحق، ولا يجحد علمه وفضله وكراماته وجميع محاسنه إلا مشافق
 فاسق، الذي رفع الله بركته ظلمات الكفر في البلاد الديلمية، وأبدلهم به الإسلام
 الذي أنواره مضية، الذي أسلم على يديه من أهل الشرك ألف ألف نسمة أو
 يزيدون ممن كان يعبد الشجر والحجر وبربهم تعالى كافرون، فرسخ الإيمان في
 قلوبهم، ومملوكاً لدين من لحومهم ودمائهم حتى صار فيهم العلماء العاملون،
 والمفريق المهادنون، ولم يفروا بين يديه عليه السلام من زحف، ولم يمر فيهم
 جراحة من حلف، ولو التقط أحد منهم من الذهب والفضة أواق لرفعها
 للتعريف بها على المزارق^(١)، ذلك أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، الناصر للحق
 الأطروش: الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن علي السجاد
 زين العابدين بن الحسين السبط الشهيد بن الوصي أمير المؤمنين علي بن أبي
 طالب صلوات الله وسلامه على نبيه وعليهم وعلى آلهم أجمعين أهد الأبدن إلى
 يوم الدين آمين اللهم آمين آمين.

قلت: ثم إنهم سلام الله عليهم نظروا نظراً ثانياً إلى جميع ما وجدوه من
 أقوال هؤلاء الأئمة الستة وخواصهم من جميع أبواب الفقه فإذا هي من فروع
 أصول [أحكام]^(٢) شرايع سيد المرسلين وحكام رسل الله أجمعين، التي هي الكتاب
 والسنة والإجماع والقياس، وما ثبت عندهم من الاستصحاب وتعبد نبينا قبل

(١) في (ب): المزارق.

(٢) سقط في (أ).

بعثته، وما لم ينسخ من شرع من قبلنا، والامتحسان على حال كونها مأخوذة عن مناطات أحكامها الشرعية بعد الرد لها^(١) منهم إلى قواعد أصول فقهم الشرعية التي قد عرفناك بها سابقاً التي كل مجتهد من مجتهد العرة يعتمدها [١٠٦-أ] ولا يختلفون في شيء منها فيه محذور أو أمر خطر إلا أن يكون شيئاً عما ينشئ بسبب قوة القرائح وضعفها عند النظر والمذاكرة في محل^(٢) مناطات الأحكام ونحوها مما هو خارج عن ماهيات ذاتها التي قد اعتمدها جميعهم وصارت ملهياً لملتهم.

فأما ما سبيله هكذا فإنه لا يكون فيه خلاف بينهم، وقد ذكرنا هذا فيما سبق وأكدناه بهذا لتحقيق^(٣).

قلت: ولهذا قال المنصور بالله عليه السلام - فيما يقرب من آخر الجزء الثاني من (الثاني)^(٤) وذلك ما لفظه: ولما نشك في أن اجتهادات كل إمام وعالم مجتهد اجتهاداً لا يخالف الأصول مصيب فيها، وإنما الشأن في كمال شروط الاجتهاد، وما كل مدع يقبل دعواه. انتهى كلامه عليه السلام.

قلت: ثم إنهم سلام الله عليهم أعادوا النظر أيضاً إلى أحوال أولئك الأئمة [السنة]^(٥) [١١٦-ب] فيما بينهم إذا كل واحد منهم سلام الله عليهم يصوب الآخر منهم ويصوب أيضاً غيرهم من أئمة سلف العرة المعاصرين^(٦) لكل منهم

(١) في (ب): هم.

(٢) في (ب): حال.

(٣) في (ب): لتأكد.

(٤) الثاني (٢/٢٠٩).

(٥) ساقط في (أ).

(٦) في (ب): المعاصر.

أو تقدم عليهم في اجتهاده وعلمه ويقر له بالفضل، ويشهد له أنه على الحق والعدل، ثم إنهم سلام الله عليهم وعلى أرواحهم وجلوا المتأخر منهم يستدل بصحة أقواله وفتاويه بأقوال السابق عليه منهم ومن هو أرفع منهم أو معاصر لهم منهم فإنه يجعل ذلك كالدليل لصحة أقواله وفتاويه ويصرح أنه على منهاجه الذي يرتضيه.

قلت: فإذا عرفت هذا فإن الناصر أحمد بن الهادي إلى الحق يستدل بأقوال أخيه المرتضى وأبيه الهادي وعمه محمد بن القاسم وحده الإمام القاسم الرسي، وبأقوال من تقدم عليهم من آباء الطاهرين أيضاً، والإمام المرتضى يستدل بأقوال أبيه الهادي وفتاويه وعمه محمد بن القاسم وحده القاسم ومن فوقه من آباءه، والإمام الهادي يلحق كذلك يستدل بأقوال عمه محمد وحده الإمام القاسم بن إبراهيم ومن فوقه من آباء الطاهرين، ومحمد بن القاسم كذلك يستدل بسأقوال أبيه القاسم الرسي فمن فوقه أو عاصره، *في نسخة: من فوقه*

فأما هؤلاء الأربعة الذين هم: محمد بن القاسم، والهادي وولده: المرتضى والناصر فلا إشكال أنهم أخذوا^(١) علمهم عن الإمام: القاسم بن إبراهيم، وأنهم تلامذته والرواة عنه، ويجعلون أقواله وأفعاله جميع لصحة أقوالهم وأفعالهم إذ هم أولاده وعمرته وأقاربه الأدنون وورثته وأوصيائه [١٠٦ ب-أ].

قلت: وأما الإمام الناصر للحق الأطروش عليه السلام فلا إشكال في تعظيمه للإمام القاسم بن إبراهيم الرسي عليهما السلام والإقرار له بالفضل والسبق وقد أوسع عليه السلام في الرواية عنه، فإن عمدة مشايخ الإمام الناصر الأطروش عليه السلام عبد الله بن يحيى القومسي وهو خاصة الإمام القاسم بن

(١) في (أ): أخذين.

إبراهيم وتلميذه وتابعه، ومن تابعه وشايعه، وأيضاً فإن شيخ^(١) عبد الله بن يحيى القومسي شيخ الشيعة أجمعين وراوي أهل البيت المكرمين محمد بن منصور المرادي الكوفي وهو أحصى خواص الإمام القاسم بن إبراهيم والآخذ عنه والراوي لعلمه، ومع هذا فإن محمد بن منصور المرادي أدرك علي بن الحسن والد الإمام الناصر الأطروش ومحمد بن منصور رواية عنه عليه السلام.

قلت: ويؤيد هذا أيضاً ما قاله السيد العلامة: إبراهيم بن عبد الله بن الهادي بن إبراهيم بن المرتضى عليه السلام من جملة رواية ستأتي عنه - إن شاء الله تعالى - في آخر باب من أبواب كتابنا هذا بكاملها، وإنما تأتي منها بما هو محتاج إلى ذكره هاهنا وذلك ما لفظه: ومصنفات الناصر (لدين الله)^(٢) عليه السلام كـ (الإبانة) و (المفني) وغيرهما، وقد انصحت على غرر الأحاديث، وقد روى الناصر عن محمد بن منصور فأكثر وهو شيخ^(٣)، ثم قال السيد للذكور عليه السلام بعد ذلك ما معناه من جملة رواية رواها علي الفقيه العلامة: العفيف بن حسن المذحجي الصرزي ما روي عن شيخه أبي القاسم: محمد بن الحسين الشقيف قال: والعجب من الناصر عليه السلام فإنه يخالف سائر الأئمة في كثير من مسائل الفرائض وفي طلاق البدعة، قال: ولم يذكر في (الجامع الكافي) عن أحد من الأئمة المتقدمين أنه قال بعدم وقوعه، مع أن محمد بن منصور شيخ شيخه، وقد أدركه الناصر عليه السلام وسأله عن أن يجمع الخلافات^(٤) أهل البيت عليهم السلام قال: وقد روى محمد بن منصور عن علي بن الحسن والد الإمام الناصر عليه السلام أحاديث كثيرة.

(١) في (ب): الشيخ.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) بل وشيخه أيضاً إذ روى عنه بلا واسطة كما في أمالي أبي طالب وشرح التحرير وغيرهما.

(٤) في (أ): وسأله عن جميع خلاف، وفي (ب): وسأله عن خلاف. وما أثبتناه من (الفلك النوار).

قلت: وهذا بعد أن قال السيد المذكور عليه السلام ما معناه: إن أبا عبد الله محمد بن علي [١١٧-ب] بن عبد الرحمن الحسيني اعتمد في جمعه (للجامع الكافي) على مذهب الإمام القاسم بن إبراهيم عالم آل محمد، وأحمد بن عيسى فقيهم، والحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي الذي شهرته بالكوفة في العزة كأبي حنيفة في فقهاها، ومذهب محمد بن منصور علامة العراق وإمام الشيعة بالاتفاق، قال: وإنما اعتمد صاحب (الجامع الكافي) على مذاهب هؤلاء لأنه رأى الزيدية في العراق [١٠٧-أ] يقولون على مذاهبهم وأنه ذكر يعني صاحب (الجامع الكافي) - أنه جمعه من نيف وثلاثين مصنفاً من مصنفات محمد بن منصور المرادي^(١). انتهى.

قلت^(٢): فإذا تقرر هذا فاعلم أن هؤلاء الأربعة الأئمة الذين اختارهم صاحب (الجامع الكافي) للوجه الذي ذكره من تعويل علماء الزيدية في العراق على مذاهبهم فإن جميعهم قال بإمامة الإمام القاسم بن إبراهيم عليه السلام.

فأما الإمام أحمد بن عيسى عليه السلام فقد سبقت رواية اجتماعه هو وجبالا العلم والفضل وإماماه: الحسن بن الحسين بن زيد بن علي، وموسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الإمام القاسم بن إبراهيم عليهم السلام في منزل محمد بن منصور المرادي [والإمام أحمد بن عيسى]^(٣) بالكوفة ومبايعتهم له (وتقلدكم له)^(٤).

وأما الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي عليه السلام ومحمد بن منصور

(١) الفلك النوار ص (١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢).

(٢) ن (ب): قال.

(٣) ساقط في (أ).

(٤) ساقط في (ب).

المرادي وغيرهم فإن الإمام القاسم بن إبراهيم إمامهم أيضاً وشيخهم أيضاً، وفي ذلك ما رواه المنصور بالله عليه السلام في ترجمة الإمام القاسم بن إبراهيم في الجزء الأول من (الشافي) ^(١) وذلك ما لفظه: وروى السيد أبو طالب في كتاب (الإفادة) عن أبي العباس الحسين رحمه الله تعالى قال: سمعت محمد بن إبراهيم المقائمي يذكر عن أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي عن مشايخه أن جعفر بن حرب دخل على القاسم بن إبراهيم -عليه السلام- فعاراه في دقائق علم الكلام، فلما خرج من عنده قال لأصحابه: أين كنا عن هذا الرجل؟ فوالله ما رأيت مثله.

قال -عليه السلام: «ومن أحب أن يحلم برأته في العلم» ^(٢) ودقة نظره في طرق الاجتهاد، وحسن غوصه على الفروع وترتيب الأخبار، ومعرفته باختلاف العلماء فلي نظر في أجوبته عند المسائل التي مثل عنها نحو مسائل جعفر بن محمد النعماني وعبد الله بن الحسن الكلاري التي رواها الناصر للحق: الحسن بن علي عليه السلام وفي كتاب (الطهارة) وكتاب (صلاة اليوم واللياسة) وفي مسائل علي بن جهشمار، وفي كتاب (الجامع للأجزاء في تفسير السوارع القرآن) وفي كتاب (الفرائض والسنن) الذي يرويه ابنه محمد عنه، وليتأمل عقود المسائل التي عقدها فيه، وفي كتاب (المناسك) إلى غير ذلك من الكتب فهي كثيرة مشهورة موجودة عندنا فالحمد لله.

قال عليه السلام: فأما الذين أعلنوا عنه العلم فكثر، وإنما تذكر [العلماء] ^(٣)

(١) الشافي (١/٢٦٢).

(٢) في الشافي: الفقه.

(٣) ساقط في (أ).

منهم كأولاده النجباء الفضلاء الأئمة عليهم السلام كمحمد [١٠٧، ب-أ] والحسن والحسين وسليمان وغيرهم من العزة، كالحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي هم يحيى بن عمر الخارج بالكوفة، ويحيى بن الحسين^(١) بن جعفر بن عبيد الله صاحب كتاب (الأنساب) وله إليه مسائل.

ومن الفقهاء العلماء كمحمد بن منصور المرادي، ومنهم يحيى بن عبد الله بن موسى القومسي العلوي الذي أكثر الناصر للحق عليه السلام الرواية عنه، ومنهم محمد بن موسى الخوارزمي العابد وروى عنه فقهاء كثيرون وعلي بن جهشدار وأبو عبد الله أحمد بن محمد بن الحسن بن سلام الكوفي صاحب فقه كثير وروايات غزيرة فلم يختلف من مخالفه ولا من وافقه في زعمه -عليه السلام.

قال -عليه السلام: ومن أحب أن يعرف طريقته فيه فليظفر في كتابه في سياسة النفس أو في كتابه المسمى (كتاب الهجرة) وكان داعياً لأخيه محمد بن [١١٨-ب] إبراهيم عليهما السلام بمصر والمغرب فلما بلغته وفاته دعا إلى نفسه وبث الدعوة في الأفاق وهو في حال الاستار، فأجابه عالم من الناس من بلدان مختلفة وجاءته بيعة أهل مكة والمدينة والكوفة وأهل السري وقزوين وطبرستان وخرم الديلم وبيعة أهل العدل والتوحيد من أهل البصرة والكوفة والأهواز، وحثوه على الظهور وأمر جماعة من دعائه وبني همه وغيرهم إلى بلخ والطالقان والجورجان ومرو الروذ، فبايعه كثير من فضلاء أهلها وسألوه^(٢) أن ينفذ إليهم بولد له ليظهروا الدعوة فانتشر الخبر بذلك قبل التمكن فوجهت الجيوش في طلبه -عليه السلام- فأجاء ذلك إلى الجولان في البلدان، فدخل اليمن

(١) في الثاني: الحسن.

(٢) في (ب) وسألوا.

والشعيا إلى البدو ودخل عدن وعرج إلى بلاد السودان ودخل إلى مصر ثم الحجاز، وأراد الخروج بالمدينة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام- فكره أصحابه وقالوا: إن المدينة والحجاز تنقطع عنهما المرة وتسرع إليهما الجود، وتوصل المأمون بمن قدر عليه في أن يضافه ويأمن جانبته فأبى ذلك أشد الإباء وبعث الحروي بوقر سبعة أبغل دنائير على أن يأخذها ويحجب عليه في كتابسه أو يبعثه بكتاب، [٨، ١١-أ] فكره ذلك ورد المال، وقد كان مال إلى حي من البادية بادية المدينة فقال لهم حرب فحاربوا قوته، ولما رد المال لأمه أهله فقال أبياته التي أوائلها:

تقول التي أنارده لها وفي الحوادث فون الردي

وهي القصيدة التي قال الناصر الأيوبي عليه السلام: لو حاز قراءة الشعر في الصلاة لكان شعر القاسم بن إبراهيم


قلت: ثم قال: وكان له عليه السلام ~~شعر~~ ^{شعر} كثيرة في أوقات مختلفة أولها سنة تسع وتسعين (ومائة)^(١) والبيعة الجامعة لفضلاء أهل البيت عليهم السلام كانت سنة عشرين ومائتين في منزل محمد بن منصور المرادي بالكوفة، فإنه بايعه هناك من قد سبقت إليهم الإشارة، ومنهم^(٢): أحمد بن عيسى فقيه آل الرسول وعابدهم وعبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن الفاضل الزاهد، والحسن بن الحسين بن زيد بن علي^(٣).

قلت: وقال عليه السلام بعد هذا الموضع من (الشاي) بخمس ورق في آخر

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (أ): وهم.

(٣) في (الشاي): والحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد، النظر: الشاي (١/٢٦٢-٢٦٤).

ترجمة المتوكل العباسي ما لفظه: وكان في أيامه القاسم بن إبراهيم عليه السلام قد وجدت طاعته على الأمة لأنه حاصر منهم جماعة وهو يدعو إلى الله - عز وجل - من أيام الرشيد إلى أيام المتوكل إلا أن الإمام في أيام الرشيد كان يحيى بن عبد الله صاحب الديلم عليه السلام وكانت وفاة القاسم بن إبراهيم عليه السلام سنة ست وأربعين ومائتين وله سبع وسبعون سنة، وكان في هذه المدة أيضاً أحمد بن عيسى فقيه آل الرسول  (١).

قلت: ولم أبسط في تحقيق هذه الجملة هنا وإن لم يكن المقصد تحقيق ما سببه هنا إلا أنه يتحصل من معرفتها فوائد منها: تقرير ما تقدم من الإشارة أن الإمام القاسم بن إبراهيم أدرك أيام الإمام يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن صاحب الديلم عليه السلام وأنه كان من جملة دعائه وهو أي الإمام يحيى بن عبد الله عليه السلام ممن أدرك الأئمة الحسين الفصي وجميع إخوانه الأئمة محمد وإبراهيم وإدريس وسليمان ونحوهم وأدرك أيضاً ابن عمه جعفر بن محمد وهو عليه السلام وصي جعفر بن محمد مع ولده موسى الكاظم، وأدرك أيضاً عليه السلام عدة من بني أعمومه من أولاد الحسن والحسين، وأدرك أيضاً عليه السلام [١٠٨ ب-أ] والده عبد الله بن الحسن لأنه عليه السلام نعيم من أيام السفاح العباسي أو من قبله أيضاً إلى شطر من علاقة هارون الرشيد [١١٩ ب-أ].

قلت: فما بعد (أيضاً) (٢) أنه أدرك الإمام زيد بن علي عليه السلام وقد عرفت أن أباها عبد الله (٣) بن الحسن والإمام زيد بن علي أبو سبطين من أسباط العرة.

(١) الشافعي (١/٢٧٩).

(٢) سبط في (ب).

(٣) في (أ): أبا عبد الله.

قلت: ولا يبعد أنه أدرك غيرهما من أعمامه الذين هم آباء أسباط العزة.

قلت: وقد تابعه عليه السلام - يعني الإمام يحيى بن عبد الله - مائة ألف من أبناء رسول الله وشيعتهم وغيرهم، ومنها إيضاح ما إليه أومينا من اجتماع الإمام القاسم بن إبراهيم بن اجتماع به من كبار علماء العزة ومجتهديهم في منزل محمد بن منصور بالكوفة ويعتبرهم له وهم ممن أدرك آباءهم وإخوانهم وغيرهم من أعمامهم وبني عمهم وأخذوا عنهم، ومنها معرفة من تابعه - أي القاسم^(١) - في البيعة العامة وأنه أجمع على بيعته عليه السلام جميع آل الرسول من ولد البطلين جميعاً وغيرهم من الهواشم والشعبة وغيرهم من أهل جميع الأقطار التي ذكرت آنفاً، ومنها أنهم فضلوه على جميعهم وقدموه على أنفسهم، ومنها أنهم شهدوا له بالسبق وأنه الأحق من جميعهم في عصرهم، ومنها أنهم أجمعوا على كمال اجتهاده ورسوخ معرفته وقوة فهمه وإصابته^(٢)، ومنها أنهم بأجمعهم صوبوا أقواله وأفعاله، ومنها أنه صار عليه السلام أصلاً لجميعهم يرجعون إليه في علمهم، ومنها أنهم صاروا له أتباعاً وصار لهم في وقتهم مطاع طوعاً لا كرهاً واختياراً لا بإلحاء بل لما ظهر لهم من استحقاقه وما صح لهم من وجوب اتباعه وغير هذا، ومنها - وهو الذي لأجله طولنا وإليه الحديث سسقتنا وذلك - أنه ظهر وتقرر أن الإمام القاسم بن إبراهيم أصل يرجع إليه أكثر علم الإمام الناصر الأطروش عليه السلام وأنه قد استمد من بحر عذبة قرأتاً، واستقى من سحبه غيثاً منهلاً بواسطة آبائه ومشائخه ووجادة من مصنفاته عليه السلام حسب ما فهم مما أثبتنا روايته ومن غير ذلك.

قلت: ومن شك في هذا [١٠٩-أ] فليطلع على مصنفات الإمام الناصر المتواتر صحتها عنه كـ (الإبانة) و (المغني) وغيرهما من كتبه المعروفة به عليه السلام

(١) له (ب): يعني الإمام القاسم بن إبراهيم.

فتقرر حيثئذ ذلك المرام والحمد لولي الإنعام الذي أهدانا وفهمنا هذا الإقهام،
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الكرام.

نعم قلت: ثم إن أئمة التحصيل سلام الله عليهم لاحظوا في محال نظرهم هذا
إلى الإمام الناصر الأطروش -عليه السلام- فإذا هو يعظم الإمام الهادي إلى الحق
ويعظم عمه محمد بن القاسم أيضاً ويعظم أيضاً ولديه المرتضى والناصر لأن الإمام
الهادي إلى الحق والناصر الأطروش -عليهما السلام- كانا في عصر واحد ووقت
متحد هذا في اليمن وذلك في الجبل والديلم، وكانا يتكاتبان ويواصلان وقبل
دعوتهما عليهما السلام قد قدم الإمام الهادي عليه السلام هو ووالده
[الحسين]^(١) وعدة من أهل بيته إلى أمل وكان الناصر عليه السلام إذ ذاك في
جرجان عند الإمام محمد بن زيد عليه السلام فما بعد اجتماعهما هنالك أو في
الحجاز لأنها كانت مساكنهم فكانوا يتابعون الحج إلى بيت الله الحرام
وزيارة قبر سيد الأنام.

مركز تحقيق تكملة تراث الإمام الهادي

قلت: إلا أنه تأخر موت الإمام الناصر الأطروش بعد موت الإمام الهادي
عليهما السلام بست سنين حتى عاصر أولاد الهادي؛ لأن موت الهادي إلى الحق
كان في سنة ثمان وتسعين ومائتين وهو عليه السلام ابن ثلاث وخمسين سنة
ومشده -عليه السلام- بصعدة المروسة^(٢) بالله بمر [١٢٠-ب] الأرواح
المقدسة التي فيها، وكان وفات الإمام الناصر الأطروش -عليه السلام- سنة أربع
وثلاثمائة وله في العمر أربع وسبعون سنة فهو أكبر من الإمام الهادي إلى الحق
بخمسة عشرة سنة ومشده عليه السلام في أمل طبرستان مشهور مزور وفيه
عناية تامة وقد أنفقت فيه الأموال.

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (ب): المروسة.

قلت: وكذلك أيضاً كان الإمام الهادي إلى الحق وأولاده يعظمون الإمام الناصر الأطروش عليه السلام ويصوبون اجتهاده كما كان عليه السلام يصوب اجتهادهم إذ باب الاجتهاد مع تكامل شروطه عندهم رحيب، وكان كل منهم عليهم السلام يرتضي جميع ما وافق فقهه [١٠٩ ب-أ] من فقه غيره منهم ولا يخطئ ما يخالف فقهه من فقه^(١) غيره منهم من مسائل الاجتهاد لما ذكرنا، وهذا هو وجه ما لمجدده بينهم من الاختلاف في بعض مسائل الفقه حسبما يأتي ببيان ذلك - إن شاء الله تعالى.

قلت: إلا ما سمعته من بعض شيوخنا من آباي عليهم السلام يقول ما معناه: إن الناصر الأطروش عليه السلام كان يرى جواز إمامة إمامين في عصر واحد مع تباعد الديار، وكان رأي الإمام الهادي عليه السلام عدم الجواز لذلك.

قلت: ولعل الإمام الناصر عليه السلام الإمامة على التبوذة فإنها كانت تكون في وقت متحد لأكثر من واحد لأن رسوخهم في العلم مع إمكانية الزهد وحسن النظر في مصالح أحوال الأمة بمنعهم عن التعاذب والتحاسد إذ لا نظر لهم في غير مصالح الأمة فيكون ما اجتهد فيه أحدهم سالفاً للآخر تصويبه فيه ولو خالف اجتهاده فيه لما ذكرنا آنفاً، وكان هذه المسألة - أعني جواز إمامين في وقت مع تباعد الديار - يجعلها عليه السلام من مسائل الاجتهاد لا نفس الإمامة فإنها عنده عليه السلام وعند جميع علماء صفوة العروة من مسائل أصول الدين كما قد عرفت ذلك مما قد سبق في الجزء الأول، ولا بد أن يلحق شيء من ذلك فيما سيحصل إن شاء الله تعالى.

(١) في (ب): من فقهه.

قلت: وكان الإمام الهادي إلى الحق عليه السلام يرى أن لا يصح قياس أكثر من إمام واحد في وقت واحد^(١) ولو تباعدت الديار على النبوة؛ لأن اجتهاد كل منهما داع إلى العمل بمقتضى رأيه، وقد يختلف الاجتهاد بينهما في شيء أو أشياء فيكون ذلك داعياً للتحاذب والتحارب الذي فيه هلاك الحرث والنسل ولأن عمل الأنبياء عليهم السلام كان بالوحي والوحي يخالف الاجتهاد والله أعلم.

قلت: وأما مع القرب من الديار فالمسألة بينهم اتفاقية على عدم الجواز لما في ذلك مما يؤدي إلى العناد الذي فيه الفساد.

وأما مع البعد المفروض فكان قول الإمام الناصر عليه السلام فيه قوة لأن الإمام غوث للمسلمين، وفيه صلاح لظاهر مدين^(٢) وأنعمة نعم المؤمنين، وبه ينقمع الظالمين، ومن المحسوس المتشاهد أن لا نفع لأهل الديلم مثلاً من إمام اليمن والعكس؛ فالإمام الذي في الجهة أسرع إغاثة لهم عند النوائب [١١٠-١] من الأبعد ولا ضرر على رعية اليمن مثلاً من إمام الديلم والعكس والمناظر في هذا نظره. والله أعلم.

قلت: ولا بد على هذا من حمل حديث: «إذا بويع لخليفتين...»^(٣) الخير^(٤) على تقارب الديار لظاهر حديث «من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر من فریق...»^(٥) الخير والله أعلم.

(١) ناقش كل ذلك العلامة: محمد بن علي بن أحمد الفوطي الخوئي سنة (١٠٧٠ هـ) في كتابه (البيان للنير في معرفة العلي الكبير) تحت الطبع بتحقيقنا.

(٢) أخرجه ابن البطريق في المعلة ص (٣١٧) ج (٥٣٣)، ومسلم في صحيحه (٢٣/٦).

(٣) أخرجه الإمام الهادي في المحرر ص (٦٣).

نعم قلت: ثم اعلم أن أئمة التحصيل عليهم السلام في حال نظرهم هذا نظروا إلى الإمام القاسم بن إبراهيم عليه السلام فإذا هو يستدل لصحة أقواله [١٢١-ب] وأفعاله وفتاويه بأقوال الأئمة الذين عاصروهم وأدركهم مسن علماء آل الحسن والحسين فمن فوقهم من آبائهم كأقوال الإمام زيد بن علي وعبد الله بن الحسن وأولاده، وجعفر بن محمد وأعمومهم وبني عمه فمن فوقهم إلى أمير المؤمنين علي -كرم الله وجهه في الجنة- كأنه يجعلها كالل دليل على صحة أقواله وأفعاله وفتاويه.

قلت: فلما تقرر عندهم أن فقه آل محمد من ولد الحسن والحسين عليهم السلام صار إلى الإمام القاسم بن إبراهيم كما ذكرنا وقتلنا وأنه عليه السلام أخذ علمه عن آبائه وهم سلام الله عليهم أخذوه عن فوقهم من آبائهم، وآبائهم عن آبائهم، ثم كذلك حتى أخذوه عن الحسن والحسين عليهم السلام وهما أخذاه عن أمير المؤمنين وهما أخذاه عن صلوات الله عليهم وسلامه -أخذوه عن رسول الله وهو -عليه أفضل الصلاة والتسليم- أخذوه عن جبريل عليه السلام عن رب العالمين تقدس وتعالى في أعلى عليين.

قلت: هذا في العلو والارتفاع.

وأما في التسفل والاتضاع فما من إمام من أئمة صفوة العزة ولا عالم من علمائهم ولا مقلد من مقلديهم ولا أحد من صفوة^(١) شيعتهم إلى عصرنا هذا وزماننا إلا وهم يعظمون أئمة النصوص ومن عاصروهم من أهل طبقتهم فمن فوقهم إلى النبي والوصي صلى الله عليهما وعلى آلهما وسلم -وأجازوا

(١) في (ب): من صفوة.

اجتهادهم، ورضوا أقوالهم وأفعالهم، وشهدوا لهم أنهم على الحق المبين والعدل الرصين.

قلت: فلما تقرر عند أئمة التحصيل عليهم السلام جميع ما ذكرنا أعادوا النظر سلام الله عليهم وعلى أرواحهم إلى أولئك المقلدين الذين ادعى كل طائفة منهم تقليد إمام من أئمة النصوص [١١٠ ب-أ] الذين تقدم ذكرهم عليهم السلام فإذا هم يجدون الواحد منهم ليس ملتزماً للواحد منهم إلا بمحسوس الدعوى فقط؛ إذ لا يحيط من أقوال إمامة الذي يدعي تقليده ما يتسع لجميع ما يحتاجه في معاملته الدينية والدنيوية؛ إذ لا يتمكن^(١) من مثل ذلك المتمكنون من النظر من أهل البصر فضلاً عن القاصرون من المقلدين خصوصاً مع طول المسدة بينهم وبين أئمة النصوص؛ إذ المارضي هذا إما هو بعد موتهم سلام الله عليهم مدة وسنين حسبما قد تقدم وبيناه فيما سبق بأين تبين، والحمد لله رب العالمين.

وهذا أيضاً مع ما ذكرنا سابقاً أنهم سلام الله عليهم لم يجدوا في الأدلة الشرعية دليلاً واحداً دلالة على وجوب التزام واحد منهم في جميع عزائمه ورخصه مع عدم الإمكان؛ إذ ذلك من تكليف ما لا يطاق، ولا وجدوا دليلاً واحداً دلالة على جواز تعدي جميع أقوال أهل البيت عليهم السلام إذ قد دلت الأدلة المتواترة القطعية على وجوب التحسك بجماعتهم - سلام الله عليهم، ودلت الأدلة على وجوب الأخذ على أئمة العزة عليهم السلام بما أخذ الله عليهم مما نبهنا عليه سابقاً من وجوب التبيين للأمة وتعليمهم معالم شرائعهم والتقريب والتسهيل ونحو ذلك، وعلى وجوب التعاون على البر والتقوى وجميع ما قد حققناه وفصلناه سابقاً.

(١) في (ب)؛ إذ لا يمكن.

قلت: فلما كان ذلك رأى أئمة التحصيل عليهم السلام وجوب الجمع بين ما أمكن جمعه من مذاهب هؤلاء الأئمة الستة الذين مالت طوائف مقلدة العروة إلى أقوالهم وهم: الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي وولده محمد [١٢٢-ب] بن القاسم وولد ولده الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم وولده المرتضى محمد بن الهادي والناصر أحمد بن الهادي والإمام الناصر للحق الأطروش الحسن بن علي -صلوات الله عليهم وسلامه- حسبما قد عرفناك بهم سابقاً حتى يصير ذلك مذهباً واحداً بحيث أنه يصح أن يكون مذهباً منفرداً لكل واحد منهم بحيث أنه إذا عمل به مقلداً لهم^(١) سلام الله عليهم صح أن يكون له مذهباً إذ هو مذهب من يدعي تقليده والتزام مذهبه مع حصول الرضى بهذا المذهب أيضاً أن يكون مذهباً للمقتصر المقلد لجميع العروة^(٢) من جميع علماء العروة السابقين منهم واللاحقين إلى عصرنا هذا، يكون^(٣) -إن شاء الله- إلى منقطع الآخرين حسب ما يأتي بيانه -إن شاء الله [١١١-ب] -[أ] تعالى- الآن بأكمل تبين بمعونة أحكام الحاكمين، وذلك أنهم سلام الله عليهم وعلى أرواحهم جمعوا جميع ما وجدوه من أقوال هؤلاء الأئمة الستة الذين هم أئمة النصوص وفتاويهم وجميع فقههم، ثم بعد أن عرفوا أنها من فروع أصول أحكام الشرائع للمأخوذة عن مناطات أحكامها بعد أن ردها إلى أصول فقههم التي يعتزها كافة علماء العروة عليهم السلام بعد أن صح لهم تكامل اجتهاد هؤلاء الأئمة الستة وغلب على ظنهم أن كلا منهم موفى الاجتهاد حقه حسبما قد تقدم بيانه فنظروا فيها بتحقيق وإمعان نظر وتدفق قلم يجدوا بين أقوال الإمام القاسم بن إبراهيم وولده محمد وابن ابنه

(١) مقلداً بهم.

(٢) في (ب): بجميع صفة العروة.

(٣) في (ب): ويكون.

المهادي إلى الحق وولديه المرتضى والناصر أحمد بن المهدي كثرة بحسلاف كما وجدوه فيما بين أقوال هؤلاء الأئمة الخمسة وفتاويهم وبين أقوال الإمام الناصر الأطروش وفتاويه، بل وجدوا الإمام الناصر مخالفاً لهم في كثير من المسائل كما في شيء من مسائل المواريث وطلاق البدعة وغير ذلك، وهم سلام الله عليهم وإن كان بينهم يسير خلاف في الاجتهادات فهي أقل بالنظر إلى ما بين أقوالهم وأقوال الإمام الناصر الأطروش عليه السلام.

قلت: فلما تقرر عندهم ذلك واتضح لهم ما هنالك ففصلوا أقوال الأئمة الخمسة وفتاويهم وجميع ما وجدوه من فقههم عن أقوال الإمام الناصر الأطروش وفتاويه وجميع فقهه فلما انفصلت أقواله -عليه السلام- وفتاويه وجميع فقهه عن فقه الأئمة الخمسة وعلمت أقوالهم وفتاويهم وجميع فقههم من جميع أبواب الفقه عن غيرها من أقوال الإمام الناصر عليه السلام وفقهه وغيره ففسروا محل نصوص كل واحد منهم من ~~تجميع ما وجدوه من فقههم~~ من جميع أبواب الفقه وقيدوا مطلقها، ومخصصوا^(١) عمومها، وتأولوا مشكلها، وبينوا عللها، ثم ضبطوا منها قواعد صح عندهم أنه يحتملها كل واحد منهم ويلاحظها كل شخص منهم ويعتمد عليها بحيث أنها تصح أن تكون مذهباً لكل واحد منهم فجعلوها أصولاً للمذهب كل واحد منهم؛ فأي مسألة من أي باب من أبواب فقه كل واحد منهم انطبقت عليه هذه الأصول [١١٢-١] التي قد اعتبروها مذهباً لكل واحد من أئمة النصوص الخمسة -أعني بعضها لا مجموعها- صح حينئذ أن تكون تلك المسألة مذهباً لكل واحد منهم وسواء نص عليها كل واحد منهم أم لم ينص عليها إلا بعضهم وسكت الباقون لأنها لما انطبقت عليها تلك الأصول التي قد

(١) في (أ) ومخصصوا.

اعتبرها كل واحد منهم مذهباً لنفسه صار كل واحد [١٢٣-ب] منهم كالناظر عليها وما لم يعتبرها فكل واحد منهم لم يصح أن يكون مذهباً لجميعهم بل لمن تفرد به منهم؛ وهذا هو الوجه الذي يجد لأحدهم قولاً في أي شيء مسن أبواب الفقه وليس بمختار للمذهب فما كان كذلك أعرضوا عنه ومسالوا عنه إلى غيره ففعلوا هكذا في كل مسألة من مسائل فقه كل واحد منهم إلى آخر مسألة من مسائل فقههم.

[قلت: قال أهل الأصول في باب الاجتهاد ويعرف مذهب المجتهد في المسألة أمور وهي:]

إما بالنص الصريح من المجتهد نحو: أن يقول المثلث حرام فعلم أن مذهبه تحريم المثلث من غير افتقار إلى طلب ناسخ لذلك النص، وإما بالعموم الشامل من كلامه لتلك المسألة وتغيرها نحو: أن يقول: كل مسكر حرام فيعلم أنه يحرم المثلث عنده، وإما بمماثلة تلك المسألة ما نص عليه من نظائرها نحو: أن يقول: الشفعة لجار الدكان؛ فيعلم أن جار الدار مثله إذ لا فرق بين الدار والدكان، وإما بتعليقه بعلة توجد في غير ما نص عليه نحو: أن يقول: يحرم التفاضل في بيع السر بالسر للاستواء في الجنس والتقدير فيعلم منه أن مذهبه في الشعر وغيره كذلك.

وإن كان ذلك المجتهد يرى جواز تخصيص العلة بأن ذلك لا يمنعها من الجزم بثبوت الحكم حيث وجدت العلة وأنه مذهب في ذلك ولا يلزمنا أن نوقف حتى يبحث هل هو يقول بتخصيصها في ذلك النظر أم لا مهما لم يكن منه نص على تخصيصها لذلك المحل؛ لأن نصه على العلة بعموم شامل فكما أننا نعمل بعموم قوله وإن جاز كونه قد خصصه، كذلك يجري حكم العلة عليها وإن جوزنا أنه

يخصصها وهذا بخلاف عموم الكتاب والسنة فإنه يجب البحث عن المخصص، وإما أن يعرف مذهب المتهجد بما يلاحظه في الترجيح وبما يغلبه كأن يجده يغلب جنبه المحصر على الإمامة والعزيمة على الرخصة ونحو ذلك.

وهذه الأمور هي التي يعرف بها مذهب العالم فيصح أن يخرج له مذهباً على أيها. والله أعلم^(١).

ثم أنهم بعد ذلك أعادوا النظر إلى أقوال الإمام الناصر وفتاويه في جميع أبواب فقهه عليه السلام فما وجدوه منها تنطبق عليه تلك القواعد التي قد صارت أصول لمذهب الخمسة من أئمة النصوص - أعني بعضها لا مجموعها - صبح أن تكون مذهباً لكل واحد منهم أيضاً.

وللإمام الناصر أيضاً آماهم ~~فلأنها لما تنطقت عليها أصولهم~~ - أعني بعضها - صارت كأنها من أقوالهم. *مرآتية كاشفة عن*

وأما الإمام الناصر فلأنها من فقهه وفقهه هو كما عرفت من فقه الإمام القاسم بن إبراهيم إذ هو أصله لكونه شيخ شيوخه وما لم تنطبق عليه منها تلك الأصول لم يصبح أن تكون^(٢) مذهباً إلا للإمام الناصر دونهم ولهذا نجد من أقواله عليه السلام كثيراً لم تكن مختارة للمذهب، ثم كذلك فعلوا في كل مسألة من مسائل فقهه عليه السلام إلى آخرها من آخر أبواب فقهه.

قلت: والذي سوغ لأئمة التحصيل سلام الله عليهم فصل أقوال الناصر عليه السلام من أقوال الخمسة من أئمة النصوص - عليهم السلام - هو كثرة

(١) ما بين المعقوفين من أول قوله: قلت: قال أهل الأصول... إلى قوله: والله أعلم ساقط في (أ).

(٢) في (أ): أن يكون.

مخالفته للإمام القاسم بن إبراهيم الذي هو أصل الجميع في كثير من مسائل الفقه بخلاف غيره منهم فهم أقل مخالفة له إلا نادراً؛ فلما أضافوا أقواله معهم عليهم السلام لأجأهم ذلك إلى التعسف في الجمع بينها والتأويلات البعيدة المردودة ولما انطبقت لهم أهم^(١) تلك القواعد والأصول المذهبية كما هي عليه من دون إدخال أقواله بين أقوالهم.

قلت: فإذا عرفت [١٢٤-ب] هذا فإن أئمة التحصيل جعلوا هذه الأصول التي ضبطوها من قواعد الأئمة الخمسة من أئمة النصوص أصولاً للمذهب الذي اختاروه مذهباً للعاجز عن النظر في أقوى أقوال أئمة العرة من أولئك الطوائف الذي تدعي كل طائفة منهم تقليد إمام من أئمة النصوص الذين^(٢) قد عرفناك بهم فيما سبق وغيرهم ممن هو كذلك من بينهم^(٣) ممن هو متمسك بجميع صفوة العرة عليهم السلام وقليل لأن [١٢٤-ب] ما انطبقت عليه هذه الأصول قد صح أن يكون مذهباً لجميعهم إذ قد رضي ذلك جميع علماء صفوة العرة وجميع علماء صفوة شيعتهم الذين من بعدهم وجميع مقلديهم أيضاً إلى عصرنا هذا لمن ذكرنا مذهباً وما لم ينطبق عليه لم يصح عندهم أن يكون مذهباً ولو كان ذلك القول من أقوال أولئك الأئمة السنة أو من أقوال غيرهم من أئمة الهدى لما ذكرناه وهذا هو الوجه الذي تجد أقوالاً من أقوال العرة غير مختار مذهباً فانهم هذا^(٤).

قلت: فإذا تأصل عندك هذا الأصل وأفرغت في تأمله ذهنك بمجموع العقل

(١) في (ب): ولا انضبطت أهم.

(٢) في (ب): الذي قد عرفناك.

(٣) في (ب): ممن بعدهم.

(٤) في (ب): لائقهم هذا.

فإن أئمة التحصيل سلام الله عليهم فصلوا إلى كل مسألة في أي باب من أبواب
 فقه أولئك أئمة النصوص الستة فما وجدوه منها تنطبق عليها تلك قواعد
 الأصول المذهبية التي قد عرفتها قريباً أصوله مذهباً كما عرفناك به آنفاً سواء
 سواء فإن لم يجدوا لهم ولا لأحد من أي مسألة من أي باب من أبواب الفقه
 نصاً تنطبق عليه تلك قواعد أصول المذهب - أعني بعضها لا كلها - نظراً لمحصلون
 في أقوال غيرهم من أئمة السلف السابقين كأقوال الإمام زيد بن علي أو أعينهم
 محمد الباقر أو جعفر الصادق أو أقوال عبد الله بن الحسن أو أحد أقوال أولاده أو
 غيرهم من مجتهدي أئمة السلف فما وجدوه منها تنطبق عليه تلك الأصول
 المذهبية - أعني بعضها - في تلك المسألة المحتاج إليها في أي أبواب الفقه أصوله
 مذهباً ثم كذلك، فإن لم يجدوا لمحصلين للمذهب في أي مسألة من فروع الفقه في
 أي باب من أبوابه لأحد من أئمة النصوص ولا من أئمة السلف السابقين نصاً
 على تلك المسألة المحتاج إليها (محصلهم) (١) للمذهب [مسألة] (٢) في تلك القضية
 المحتاج إليها في أي باب من أبواب الفقه من أصل الشرع التي قد عرفت بها فيما
 سبق مما تنطبق على تلك الأصول المذهبية وتوافقها؛ لأنها أصول [أحكام] (٣)
 شرائع أولئك الأئمة جميعاً ومرجعهم إليها، فما حصلوه منها مما ينطبق على تلك
 الأصول المذهبية أصوله مذهباً، ثم كذلك حتى يجمعوا جميع مسائل المذهب من
 أول مسألة من أول باب منه إلى آخر مسألة من آخر باب منه من أحكامه
 وفرائضه وجميعه؛ وصح حينئذ أن تكون كل مسألة من مسائل هذا [١٣-١-أ]
 المذهب مذهباً لكل واحد من أولئك الأئمة الستة؛ لأنهم نزلوا أقوالهم سلام الله
 عليهم وعلى أرواحهم على المسائل التي أصلوا منها تلك الأصول كالنص منهم

(١) في (ب): المحتاج إليها للمذهب مسألة.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (أ).

على كل مسألة دخلت تحت تلك الأصول؛ فهذا هو نظر المخلصين للمذهب
فعلوا هكذا من أول مسألة من أول باب من أبواب مذهب فقه الزيدية إلى آخر
مسألة في آخر باب منه والله أعلم.

قلت: فما لم تجده^(١) من أقوال العزة جمعهم وصفوة شيعتهم غير مختار
للمذهب فهو غير متعلق على هذه الأصول المذهبية بل هو مذهبها لقائله.

قلت: ولهذا الوجه أيضاً صرح المؤيد بالله الماروني [١٢٥-ب] عليه
السلام (حيث)^(٢) قال: إن كل مسألة لم ينص فيها على خلاف مذهب الهادي -
يعني المذهب- لما سيحيى قريباً - إن شاء الله تعالى - فمذهبه فيها مذهب الهادي
عليه السلام.

قلت: وهذا الذي ذكره المؤيد بالله إنما هو في مسائل الفروع التي كل
مجتهد وفي الاجتهاد حقه ولم يتعد جميع أصول العزة مصيب فيها إذ بسبب
الاجتهاد رحيب ما لم يتعد أقوالهم أو يتعدى^(٣) إجماعهم فلا عيب بعد ذلك، ولو
اختار غير ما يختار غيره فيها مما يتقوى عنده بخلاف الأصول فلا خلاف بين أهل
البيت عليهم السلام في أصولهم أبداً حسبما قد تقدم تحقيقه سابقاً، وقد ذكر
(لك)^(٤) المنصور بالله عليه السلام يعني هذا في مواضع من (النشائي)^(٥) نعم.

قلت: وهذا الذي قد تقدم من التفصيل في بيان (تحصيل)^(٦) المذهب هو مما

(١) في (ب): أي أنت أيها الناظر في المذهب.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) في (ب): أو حقوق.

(٤) ساقط في (ب).

(٥) انظر النشائي (٩١/٣).

(٦) ساقط في (ب).

يصح أن يكون تفسيراً لما رواه الأمير الحسين بن بدر الدين في (التقرير) عن الإمام الناطق بالحق أبي طالب عليهم السلام وذلك ما لفظه: وسألت وفقتك الله وإيماننا لطاعته تلخيص مذهب القاسم بن إبراهيم ويحيى بن الحسين وأولادهما في أبواب الفقه ومسائل الشرع مضافة إلى الفروع التي تقتضيها نصوصها وتحكيها تعليلها... ثم قال الأمير الحسين -عليه السلام- في تفسير كلام أبي طالب -عليه السلام.

وأما أولادهما فهم معروفون، والذي ذكره السيد أبو طالب في (التحريـر) [ذكره] محمد بن القاسم وأبو القاسم محمد بن الهادي والإمام الناصر أحمد بن الهادي عليهم السلام إما ينص أو يحذف أنه مذهبهما بما يؤول إليه تعليلهما -أي قياسهما- المعللة بالعلل. انتهى (كتاب ١٣) كلام الأمير الحسين عليه السلام. وقال السيد يحيى بن إبراهيم الجعفي رحمه الله بعد كلام الأمير الحسين بهذا فظهر حينئذ من هذه العبارة وتفسيره أنه جعل أقوال أولادهما من أقوالهما ألا تراه كيف عمم العبارة أولاً ثم خصصها ثانياً.

تنبيه [في بيان بعض مسائل الاجماع عند علماء العرة]

اعلم أنك إذا حققت النظر في جميع أقوال أئمة العرة وصفوة شيعتهم المرضية في جميع مسائل الفقه وفروعه مع معرفة راسخة^(١) في ذلك لم تجد بينهم تفاوت كلياً فيها، بل يحملهم يتفقون في جملة مسائل منها من مسائل الفقه؛ وإنما الذي لا عرفان له بفقههم أو ما رد بيان^(٢) يريد أن يشوش على مقلداتهم بما ينفرهم بما يوهم أن ثم تبائن كلي بينهم في أقوالهم وفي فقههم ولهذا قال

(١) في (ب): مع معونة راسخة.

(٢) سالت في (ب).

المنصور بالله عليه السلام فيما يقرب من أول الكراس الرابع من أول الجزء الثالث من (الشافي) (١) ما لفظه: أن من مذهب الإمام زيد بن علي عليه السلام التأذين بحي علي خير العمل، ومثل التكبير على الجنائز حمساً، ومثل وجوب القسراءة في الصلاة في ركعة واحدة لا غير، وفي قراءة سورة أو ثلاث آيات مع الفاشحة، وفي أن الجمعة لا تقام بسلطان ظالم بل لا بد من إمام للأمة سابق بمشهد يحب الجهاد بين يديه، ويقوم الحدود، ويأخذ الحقوق طوعاً أو كرهاً (٢)، ويضعها في مواضعها على مثل ما يراه، ويحل تكملة أحد الثقلين في وجوب الزكاة، وفي اعتبار طربي الحول في وجوب الزكاة مع كمال النصاب دون استمرار الملك في مسائل الحول، وفي اعتبار اجتماع الحيوان في الملك وإن افرقا في المرحى، ووجوب إعادة الصلاة بعد الجنب ولو صلى الإمام ناصراً، وفي وجوب ترتيب بين اليمنى واليسرى في الوضوء كما يجب على الجملة بين الأعضاء... إلى غير ذلك مما يكثر عده ولا ينحصر حده من مسائل الشريعة ثم قال عليه السلام: فأما من تعلق بأقل مسائل العبادات لما اتفق منه عليه السلام - فيها بعض الفقهاء اتفاقاً وتخالفاً في مثل ما [١٢٦-ب] ذكرنا وفي أصول أهل البيت التي لا يختلفون فيها لا يسمى زيدياً ولا هاديئاً. انتهى كلامه - عليه السلام.

قلت: فتأمل هذه المسائل كم تجد منها يخالف مسائل المذهب وقس عليها باقي أقواله عليه السلام وأقوال جميع العروة عليهم السلام يتضح لك - إن شاء الله - الصواب، ويذهب عنك الشك والارتباب.

تنبيه [في بيان سبب تسمية المذهب الزيدي بالهادوي]

إن قلت: أن [١١٤-أ] مذهب فقه الزيدية هو ما انطبقت عليه تلك الأصول

(١) الشافي (١/٣)

(٢) في (أ): وكرهاً.

المذهبية التي اعتبرها المخلصون للمذهب من أقوال أولئك أئمة النصوص الذين
ذكرتهم وفصلت أسماءهم^(١) سابقاً، فما وجه نسبته إلى الإمام الهادي إلى الحق
دون غيره منهم أو من غيرهم بحيث^(٢) إنما يقال إلا لمذهب الهادي عليه السلام
مع قولكم مذهب فقه الزيدية فما هذه إلا مناقضة ظاهرة.

قلت: ليس هناك مناقضة لأن حقيقة الزيدية هو ما حققناه سابقاً وهو من
صوب الإمام زيد بن علي عليه السلام في عروجه على الظالمين مع حصول
المتابعة لصفوة العروة في أصولهم أجمعين، وسواء وافق الإمام زيد بن علي عليه
السلام في جميع مسائل فقهه أو خالفه في بعضه.

وأما قولهم: مذهب فقه الزيدية فلا تخالفهم أضافوا مذهب الفقه إلى الفرقة التي
تسمى الزيدية فالمضاف هنا متأخر عن المضاف إليه بأعصار وسنين إذ لم يتقرر
هذا المذهب إلا بعد أن ثبت لهم النسبة إلى زيد بن علي بمدة سابقة للوجود التي
تقدم تحقيقها لا لأجل موافقتهم له^(٣) في الفقه بل لوجوده ليس لها تعلق
بفروع الفقه.

وأما إضافة مذهب فقه الزيدية إلى الإمام الهادي إلى الحق لا إلى غيره، بل يقال
لمذهب الهادي عليه السلام فثبت صحة أن يكون جميعه له مذهباً لانطباق تلك
الأصول المذهبية التي قد عرفتها مما سبق على كل مسألة منه، وقد ثبت كونها
تصح أن تكون مذهباً لكل واحد من أئمة النصوص مع اختصاصات آخرة لمسه
بها عن غيره منها إقرار من عاصره وتأخر عنه من أئمة النصوص بالفضل والسبق

(١) في (ب): بأسمائهم.

(٢) في (ب): فحيث.

(٣) في (ب): موافقته.

والعلم وغير ذلك، وكذلك غيرهم ممن عاصره عليه السلام وتأخر عنه إلى عصرنا هذا فما من زيدي من المتأخرين إلا وهو يرجح اجتهاده وفقهه على من سواه من العترة وغيرهم، ومنها أن علم الإمام القاسم بن إبراهيم وحكمته وفقهه الذي هو عليه السلام أصل جميع الزيدية ممن عاصره أو تأخر عليه عليه السلام كما عرفت بيانه وتفصيله.

وقد بلغ جميع ذلك إلى الإمام الهادي إذ لم يكن بينه وبين جده^(١) إلا أباً واحداً، فالقاسم عليه السلام هو جده أب أبيه وهو وارثه وراوي به بالاتفاق بين أهل الوفاق.

ومنها أن أغلب ما انطبقت عليه تلك الأصول المنهجية هي نصروته - عليه السلام - أو لمحوها مما فهمه أئمة التحصيل^(٢) أم يعتبرها، ومنها كثرة الاتباع له - عليه السلام - في كل عصر إلى عصرنا هذا [١١٤ ب-أ] فإن بعض أهل التمييز لا يظنون أنه لا يقلد في الفقه إلا الهادي عليه السلام فضلاً عن العوام وذلك مما لا يخفى على ذوي الأفهام.

قلت: وهو يكفي في النسب أدنى ملاحظة، وأما هذا فوجوه النسبة فيه ظاهرة ولا بد أن يأتي تحقيق هذا عند ذكرنا للوجوه التي ثبت بها نسب^(٣) من ينتسب إلى المذهب، والله سبحانه وتعالى المانع والواهب.

تتبيح: اهـ سلم أنني اعتمدت في حكايتي [١٢٧ ب] لتفصيل كيفية تحصيل أئمة التحصيل للمذهب على الوجه الذي بيته وفصلته على مضمون جواب

(١) في (ب): إذ لم يكن بينه وبينه.

(٢) في (ب): بما فهمه أئمة أهل التحصيل.

(٣) في (ب): نسبة.

سؤال سئل به مولانا ووالدنا أمير المؤمنين المتوكل على الله رب العالمين
 إسماعيل بن أمير المؤمنين المنصور بالله رب العالمين: القاسم بن محمد عليه السلام
 وذلك الجواب تولاه السيد البحر المجهّد عماد الدين: يحيى بن إبراهيم الجحّشي
 الحبورى بلداً القاسمي نسباً والزبيدي مذهباً - عادت بركاتة -، قال عليه السلام
 عن أمير الإمام المتوكل بعد أن أُملي عليه جوامع حكمه ودقائقه ونحوها.

قلت: وإن كان ذلك الجواب مختصراً فقد استمدت من درره أنهرأ وعلماً
 جماً وفضلاً كثيراً مع إضافتي إليه من سواء ما هو من معناه فكمملت بحمد الله
 فوائده، وظهرت للمريد مقاصده، وتسهل للطلّابين قيادته؛ فالحمد والشكر لمن
 أولى، وصلواته وسلامه على محمد وعلي وآله وعلى جميع من اصطفى.

تنبيه: إن قال قائل: ليس لهذا المذهب المعول عليه أصول ترجع إليه سوى
 ما حصله أولئك الأئمة من المحققين من أقوال أولئك الأئمة السابقين أم
 له أصول من أصول أحكام الشريعة التي استخرجها الشارع ؟

قلت: بل بحمد الله وفضله وكرمه ومنه ما ثم مسألة من مسائل ذلك
 المذهب من أول مسألة من أول باب منه إلى آخر مسألة من آخر باب منه من
 أحكامه وفرائضه مما هو من جنس الوجوب والحرمة والندب والكراهة والإباحة
 إلا ولنطوقها ومفهومها مستند وأصل يرجع إليه من أصول [أحكام] (١) الشرائع
 التي قد حققناها فيما سبق استخرجها من ذلك الأصل مجتهد من مجتهد ذي آل
 رسول الله موثق الاجتهاد حقه بإجماع من بعده من الأئمة الصادقين والشيعة
 الأكرمين عن مناطات أحكامها الشرعية على الوجه الذي قد عرفت تفصيله
 فيما مضى وحققناه تحقيقاً شافياً بحيث (٢) أنه يظن إنما استخرجها ذلك الإمام

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (ب): يجب.

المجتهد العدل المرضي من أصلها الشرعي إلا بعد أن بلغ عنده ذلك الأصل أعلى مراتب الصحة التي تبلغ وتزيد [١١٥-أ] على [تصحیح] (١) أئمة الحديث المعبرين للحديث ومع ذلك فإنه لا يعد أن يكون بعض مسائله بلفظ مستنده أو معناه بحيث (٢) أن من حقق علم أصول [أحكام] (٣) الشرائع قد يفهم أن هذا الأصل منها مستند تلك المسألة منه وإن لم يخبره بخبر أنه مستند لها بعينه، أو يصلح أن يكون لها مستنداً؛ وإنما لما يفهم من الموافقة لها في دلالتها (٤) عليها، وهذا الأمر لا يجمله عارف جامع المعرفة بين الفقه والأصول الشرعية والفقهية؛ بل قد يتميز ذلك لمن هو دونه في الحصول فإن الغزالي قد ذكر في آخر جزء المنجيات من كتاب (إحياء علوم الدين) ما يدل على ما ذكرته في هذا الطرف والحال أن أمين هو من علماء آل سيد المرسلين وذلك أنه استظهر لصحة مذهب فقهاء أنه ثمار الأدلة أو كما قال من غير نظر إلى التطويل في تحقيق صفة التحصيل؛ وبهذا يكفي من أحسن النظر بعرة النبي ﷺ

قلت: وقد ذكر صاحب (الكافي) معنى هذا الذي ذكرناه [هنا] (٥) حسبما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى:

قلت: ولم أبسط في كيفية تحصيل المحصلين إلا قطعاً لشغب الشاغبين، الكالدين المذهب العرة الطاهرين، الذي يعمهون على العوام بما ينفرهم عن عرة سيد الأنعام، وإلا فلهذا المذهب منذ استقر من آخر عصر المحصلين وغصون أئمة النظر نحو مبعمالة عام على التمام وما من أهل عصر من بعد تفرقه إلا وجميع

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (ب): يجب.

(٣) ساقط في (أ).

(٤) في (ب): في دلالة.

(٥) ساقط في (أ).

علماء صفوة العترة وخلص صفوة الشيعة يذاكرون فيه وينظرون في كل مسألة منه، ويخدمون [١٢٨-ب] عليه بأقلامهم، وأقنى أهل كل قرن منهم وهم مكبون على الدراسة فيه والتحويل عليه، ولا يعلم بحالهم مخالف في مسألة واحدة قد صححها مذهباً أولهم وآخرهم؛ فهل ترى ما حاله عن هذا وصفته هكذا أن يقتصر حاله عن أن يغتنى بمسائله عن النظر في (علل)^(١) مستنداتها مع صحة وجودها وظن صحتها كما يغتنى بالإجماع عن النظر في مستنده - أعني بمعنى أن يتحصل بواسطة ما ذكرنا - ظن راجع بصحة مستندات كل مسألة منه مع ظن رفع جميع عللها أيضاً وإذا حصل الظن بذلك أثمر ظن راجح بصحة العمل بها؛ لأن حصول الظن هو العلة الموجبة لقبول أخبار الأحاد مع غلبة الظن بصحتها لأمانة ظاهرة حسبما قد حققنا ذلك في معطية الكتاب؛ وهذا الذي نحن بصددده هو أكد من ذلك في صحة العمل بمسائل المذهب بل الوجوب^(٢) العمل به؛ لأن قد زالت [١١٥-ب] ~~من غير أن يغير له جميع ذلك العمل التي اعتبرت في صحة العمل بفروع الأدلة الشرعية مع ارتفاعها إذا ما من مسألة منه إلا وقد استفرغ لها مجتهد فقيه منهم وسعه حتى حصل له ظن بصحيح ذلك الحكم الشرعي والله الهادي.~~

قلت: بتمام هذا البحث^(٣) اختتم هذا الفصل بحمد الله وعونه وكرمه وإحسانه فأشعر [الآن بمعونة الله وتيسيره]^(٤) في الفصل الذي يليه فأقول:

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (ب): لوجوب.

(٣) في (ب): وتمام هذا البحث.

(٤) ساقط في (أ).

فصل [غير الممكن حصرهم من خلف عاترة المصطفى]

وأما القسم الثاني من قسمي القسم الثاني وهم^(١) غير الممكن حصرهم - أي من الخلف الصالحين من عورة سيد المرسلين - لا لهم في وقتهم ولا لنا في وقتنا لكثرتهم وتفرقهم سلام الله عليهم وهم أهل الطبقة الذي منهم أهل النظر في هذا المذهب بعد تحصيله واستقراره فأذكر - إن شاء الله - عيونا من عيونهم وشهوساً من شهوسهم لأن الإحاطة بهم محال، ولو تعاون على ذلك النساء والرجال، وأقدمهم^(٢) من أدرك أواخر أئمة التحصيل، ومن عاصرهم من علمائهم أهل ذلك الجيل فأقول وبالله أستعين آمين اللهم آمين.

وأن منهم الأمر يحيى بن حمزة الحمزي الحسني وابن أخيه الإمام الناصر لدين الله: محمد بن الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة بن سليمان وكان ممن عاصره^(٣) وعارض الإمام أحمد بن الحسين بن طاهر الأمر يحيى بن الإمام المنصور بالله وداود بن المنصور بالله وغيرهم من إخوانهم، والأمير وهاس بن القاسم وولده الحسن بن وهاس، والأمير تاج الدين محمد بن الأمير يحيى بن حمزة، والأمير الكبير يحيى بن الحسن بن حمزة بن سليمان، والأمير أحمد بن يحيى بن حمزة، والأمير محمد بن إبراهيم، والأمير عبد الله بن علي بن وهاس، والأمير سليمان بن موسى بن داود بن علي بن سليمان بن حمزة الكبير وغيرهم من أشرف الخمسات أهل الشرف والثبات، كالشريف الإمام يحيى بن القاسم بن يحيى بن القاسم بن يحيى بن حمزة بن أبي هاشم الحمزي، ثم الإمام الداعي إلى الله المنصور بالله عز الدين بن

(١) في (أ): وهو.

(٢) في (ب): وأقدم منهم.

(٣) في (ب): حاصره.

محمد بن علي بن الحسين بن وهاس الحمزي والإمام المهدي لدين الله إدريس بن
عبد الله بن محمد بن علي بن الحسن بن وهاس ومشهده بالظفر^(١) جنب جده
الحسن بن وهاس.

ومن الحمزات أهل قطاير كآل جعفر بن داود الحمزي وغيرهم من أفاضل
الحمزات ممن قد تفرقوا في الجوفين وصعده ومخاليقها وصنعاء ومخاليقها وغيرها.

قلت: والإمام المتعبد بالله: أبو المحسن يحيى بن الحسن^(٢) بن محفوظ بن
محمد بن يحيى بن الناصر بن الحسن بن الإمام المتعبد بالله عبد الله بن الإمام
المنتصر لدين الله [١٢٩-ب] بن الإمام المختار بن الناصر بن الهادي إلى الحق
[١١٦-أ] وقد بايع هذا الإمام عدة من أولاد الهادي (أجل)^(٣) أهل قطاير وعدة
من أشرف الحمزات وغيرهم، كالأمير طاج الدين وأخيه بدر الدين يحيى بن
أحمد، والأمير أمير الدين بن عبد الله والسيد علي بن الحسين بن الهادي، والأمير
علي بن المظفر العلوي الجاسي، والسيد يحيى بن الحسن من ولد الهادي وأشراف
شهادة والأهتوم القواسم وغيرهم.

قلت: ولعل هذا الإمام (كان)^(٤) قيامه بعد المنتصور بالله عليه السلام أو قبله
إلا أنه قبل الإمام أحمد بن الحسين^(٥) فليعاود النظر في شروح (المسألة) إن
شاء الله تعالى.

(١) في (ب): في الظفر.

(٢) كذا في الأصل، وفي التحف ص (٢٤٩): أبو المحسن يحيى بن الحسن بن محفوظ.

(٣) ساقط ف: ي (ب).

(٤) ساقط في: (ب).

(٥) دعا بعد وفاة الإمام المنتصور بالله عبد الله بن حمزة في شهر صفر سنة (٦١٤هـ) وتوفي في شهر
رجب سنة (٦٣٦هـ) ومشهده بساقين من بلاد خولان، له العديد من المؤلفات منها كتاب (المفتح) في
أصول الفقه، انظر: التحف شرح الزلف ص (٢١٩-٢٥٠) أصلام المؤلفين الزيدية ص (١١٤٦)
ترجمة (١٢١٠).

قلت: وإن منهم الإمام ذي البراهين الطاهرة، والإشارات الباهرة، أمر المؤمنين، المهدي لخير الله رب العالمين: أحمد بن الحسين [بن أحمد] بن القاسم (بن عبد الله بن القاسم)^(١) [بن أحمد] بن إسماعيل وهو بركات - وسمي بركات لبركته - ابن أحمد بن القاسم بن محمد بن الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الذي بلغت دعوته الخافقين، وأجمع على تبعته أولاد البطين وغيرهم من العلماء العاملين، ثم فاز بالشهادة عند رب العالمين، وكان في أيامه الصوفي ابن علوان والصوفي أبو الفيث بن جميل وعبد الهادي السوداني صاحب تعز، وكان - أي عبد الهادي -^(٢) عدلي المذهب يدعوه إلى العدل والتوحيد، وانقرضت آخر دولة القاسميين من بغداد في آخر أيامه عليه السلام.

(قلت)^(٣): ومن أولاد آخره - أي الإمام أحمد بن الحسين - الأشراف أهل خيل مغدق وبعض الأشراف أهل كنجك ^{كثرت منهم من السرك} وغيرهم، واستشهد في أيامه عليه السلام الفقيه المتهجد الشهيد حميد المجلي صاحب السود.

قلت: ثم الأئمة العلماء والأشراف المتهجلون النجباء من آل يحيى بن يحيى الذين هم العناية في المذهب تحصيلاً ونظراً وسنداً كالأمير: علي بن الحسين بن يحيى بن يحيى وكالأمير الشهيد محمد بن يحيى بن بدر الدين محمد بن أحمد بن يحيى بن يحيى بن الناصر بن الحسن بن الأمير المتعبد بالله [١١٦ ب-أ] [عبد الله] بن الأمير المتعبد بالله محمد بن المختار [القاسم] بن الناصر [أحمد] بن

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) ساقط في (ب).

الهادي إلى الحق عليهم السلام والأمير محمد الدين^(١) هذا استشهد في أيام المنصور بالله عليه السلام بعد أن كان أشار أنه ممن يصلح للقيام بعده فسبقت له السعادة بالشهادة، ومشهده عليه السلام في حجرة الخموس من بلاد شهارة مزور مشهور، ثم أتبعه الإمام المنصور بالله: الحسن بن بدر الدين محمد بن أحمد بن يحيى بن يحيى وهو صاحب أنوار اليقين^(٢) الكري وأخوه^(٣) الإمام الناصر لدين الله، التاطق بالحق، الأمير: الحسن بن بدر الدين محمد بن أحمد بن يحيى بن يحيى صاحب (الشفاء) و(التقرير) وغيرهما، وأخوه^(٤) تاج الدين بن بدر الدين محمد بن أحمد وولده الإمام الأسر^(٥) المجهد الذي اشتهر أسر المظفر: إبراهيم بن تاج الدين أحمد [بن بدر الدين محمد]^(٦) بن أحمد بن يحيى بن يحيى ومشهده خارج باب تعز عليه السلام مشهور مزور، وولده الأمير صلاح بن إبراهيم بن تاج الدين [مشهده في بني هلال من أعمال السرف خارج الوعلية مشهور مزور]^(٧) الذي أم (الشفاء) هو وأخوه صلاح بن هلال عليهم السلام وولده الإمام علي بن صلاح بن إبراهيم بن تاج الدين [بن بدر الدين محمد]^(٨) بن

(١) الأمير محمد الدين استشهد يوم الأربعاء في شهر صفر سنة ٨٠٨ هـ، وله من العمر (٢٨) سنة وذلك في دولة الإمام المنصور بالله -عليه السلام- وقبره بالخموس من بلاد حذر القري في المكان المسمى المحوطة عند حجرة علر، سفل الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة في موضة مرضها عن من يصلح للإمامة بعده فقال: الأمير محمد الدين له من الولد: الحسن، والبرس.

(٢) في (ب): أبواب اليقين.

(٣) في (ب): أخيه.

(٤) في (ب): أخيه.

(٥) في (ب): الأعظم.

(٦) ساقط في (أ).

(٧) ساقط في (أ).

(٨) ساقط في (أ).

أحمد بن يحيى بن يحيى وقبره في جنوب السودة مشهور مزور، ومن يابعه عليه السلام السيد يحيى^(١) صاحب (الباقوتة) وولده الهادي، والفقيه يحيى البحيح وغيره.

قلت: ثم الإمام المنصور بالله السراجي [يحيى بن محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن الحسن وهو سراج الدين بن محمد بن عبد الله بن الحسن وقيل: الحسن بن علي بن محمد بن جعفر بن عبد الرحمن بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب]^(٢)، ومن أولاده عليه السلام الإمام المنصور بالله الوشلي وهو محمد بن علي [١٣٠-ب] بن أحمد من ذرية السراجي وهو الوشلي وهو السراجي [من ذريتهما]^(٣)، ومنهم العلماء والفضلاء [ونسبهم جميعاً يرتفع إلى زيد بن الحسن بن الحسن بن أبي طالب عليهم السلام]^(٤).

قلت: ثم الإمام أمير المؤمنين المتوكل على الله رب العالمين المظهر بن يحيى بن المرتضى بن [المظهر بن] القاسم بن المظهر بن محمد بن المظهر بن علي بن الناصر أحمد بن الهادي إلى الحق عليهم السلام هو صاحب دروان حجة، ثم ولده الإمام أمير المؤمنين المهدي لدين الله رب العالمين: محمد بن المظهر بن يحيى بن المرتضى ومشهده [١١٧-أ] -عليه السلام- [في] القبة التي حطب الجامع الكبير في صنعاء هو وولده الإمام الفصيح الوائلي بالله بن محمد بن المظهر بن

(١) هو يحيى بن الحسين بن يحيى بن علي بن الحسين، عالم فقه من مؤلفاته جوهرة آل محمد في الفقه، واللباب في الفقه، والباقوتة في الفقه، توفي نحو سنة (٧٢٩ هـ).

انظر: أعلام المؤلفين الزيدية ص (١١٢٣) ترجم (١١٩٢).

(٢) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (أ).

(٤) ساقط في (أ).

(٥) ساقط في الأصول، وما أئتمناه من التصحيف.

يحيى بن المرتضى، وكذلك الناصر بن أحمد بن المظهر (بن يحيى بن المرتضى)^(١) والأمير المؤيد أحمد بن يحيى بن أحمد بن يحيى وهو شيخ الإمام محمد بن المظهر والسيد يحيى بن مغيث.

قلت: ثم الإمام الصوام القوام، الذي هم فضله الأنام، أمير المؤمنين، المؤيد بالله رب العالمين: يحيى بن حمزة بن علي بن إبراهيم بن يوسف بن علي بن إبراهيم بن محمد بن أحمد بن^(٢) إدريس بن جعفر الزكي بن علي التقي بن محمد الجواد بن علي الرضى بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي السجاد زين العابدين علي بن الحسين الشهيد بن علي الوصي أمير المؤمنين - كرم الله وجهه في الجنة.

ثم الإمام أحمد بن علي بن مدافع بن محمد بن عبد الله [بن محمد بن الحسين] بن الإمام الناصر أبي الفتح الديلمي كان أولاً بين الأشراف الحمزات ثم انتقل إلى رغاغة ومات بها^(٣).

قلت: ثم الإمام الذي أقر الله به الدين، ونشر بركته علوم الزيدية أجمعين، أمير المؤمنين، المهدي لدين الله رب العالمين: علي بن محمد [بن علي بن يحيى] بن منصور بن مفضل بن الحاج بن علي بن يحيى بن القاسم بن الإمام يوسف الداعي بن يحيى بن الناصر بن الهادي يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام

(١) ساقط في (ب).

(٢) في الأصول: ابن يوسف بن علي بن إبراهيم. - وهو تكرار واضح من النسخ - بن إدريس بن علي بن جعفر الزكي.

(٣) توفي سنة (٥٧٥٠هـ).

نصبه - عليه السلام - نحو ثلاثمائة أو يزيدون من العلماء أهل البصائر من العشرة
والزيدية، وقد أثنى عليه السيد العلامة: يحيى بن المهدي بن قاسم الحسيني مصنف
[الوسائل العظمى أو] ^(١) سيرة إبراهيم الكينعي ^(٢)، لأن إبراهيم الكينعي كان في
أيام المهدي وولده الناصر فمن أعيان العلماء الذين بايعوه عليه السلام الإمام
الوائق بن محمد بن المطهر، والسيد العلامة محمد بن أبي نعيم، والسيد الإمام الهادي
يحيى بن الحسين، والسيد الإمام داود بن يحيى بن الحسين، والسيد الإمام علي بن
محمد المكنى بالمهدي بن علي بن وهاس وجميع هؤلاء ممن نظر في المذهب.

قلت: وولده قطب صنعاء اليمن المشهور، ذو البرهان والنور، أمير المؤمنين،
الناصر لدين الله رب العالمين، صلاح الدين: محمد بن المهدي علي بن محمد
عليهم السلام.

ثم ولده الإمام الذي صنف فيه الفراسة، وواس المسلمين أحسن سياسة،
المنصور بالله: علي بن صلاح الدين [١١٧ ب - أ] بن الإمام المهدي علي بن محمد
عليهم السلام وإخوته الحسن بن صلاح الدين وعبد الله بن صلاح الدين وماتوا
فلا عقب لهم من الذكور.

قلت: وإليهم من (الأئمة) ^(٣) العلماء الذين هم العناية في المذهب من سني
عمهم السيد الإمام شمس الدين: أحمد بن عبد الله الوزير بن يحيى بن المرتضى الذي
مشهده جنب مسجد الفليحي من صنعاء [١٣١ ب] مشهور الفضل والبركة،

(١) ساقط في (أ).

(٢) سيرة الكينعي هو صلة الإخوان في حلية بركة أهل الزمان، أما الوسائل فكتاب آخر عنوانه: الوسائل
العظمى بأعظم الآيات وحواش الأسماء.

(٣) ساقط في (ب).

والسيد الإمام والبحر الخضم: الهادي بن إبراهيم [بن علي] بن المرتضى وأخوه الإمام الكبير صاحب (العواصم والقواصم) عز الدين: محمد بن إبراهيم بن المرتضى الذي مشهده فوق المربع حق مسجد فروة خارج باب صنعاء اليمن من جهة القبلة، والسيد الإمام: إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن الهادي [بن إبراهيم بن علي]^(١) بن المرتضى [بن المفضل بن محمد وهو المعروف بالعفيف بن مفضل بن الحاج] وقد رفعت نسبته في نسبة المهدي: علي بن محمد وهو صاحب (الفصول اللؤلؤية) و(البسامة)^(٢)، والسيد العلامة: محمد بن عبد الله بن الهادي بن إبراهيم بن المرتضى وفي أعقابهم الكثرة، ومنهم الفضلاء والعلماء [كالسيد الإمام العلامة خمس الدين: أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إبراهيم بن عبد الله بن الهادي بن إبراهيم المعروف بالوزير مات بصعدة وقبره في قبعة الإمام الأعظم: أحمد أبو طالب عادل كاته - وهو القبر الثالث من جهة المدن مشهور مزور]^(٣).

قلت: ثم الإمام [الذي] استنشقت أزهاره علماء الأمصار، واجتني المساره أفضل أولاده الأبرار، الذي أحاط بحره الزحار بعلم علماء الزيدية الأخيار^(٤)، وعلماء جميع فرق الأمصار^(٥)، أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، المهدي لدين الله رب العالمين: أحمد بن يحيى بن المرتضى بن مفضل بن منصور بن المفضل الكبير^(٦) بن الحاج بن علي بن يحيى بن القاسم بن الإمام يوسف الداعي يحيى بن

(١) ساقط في (أ).

(٢) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

(٣) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

(٤) في (أ): الأبرار.

(٥) في (ب): الأقطار.

(٦) في (أ): بن منصور بن مفضل بن الحاج.

الإمام المنصور بالله القاسم بن الإمام الناصر لدين الله أحمد بن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسين بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام.

قلت: ثم الأمر الشهير الكبير شيخ آل الرسول، وعين أعيان أبناء الوصي واليه قول، [الأمير] ^(١) المؤيد بالتأييد: جبريل بن ترجمان الدين المهدي بن شيخ آل الرسول الداعي إلى الله محمدي الدين يحيى بن أحمد بن يحيى بن يحيى بن الناصر بن الحسين بن المعتضد بالله عبد الله بن الإمام المنتصر بالله محمد بن المعتز لدين الله القاسم بن الإمام الناصر لدين الله أحمد بن الإمام الهادي إلى الحق (يحيى بن الحسين) ^(٢) عليه السلام ثم ولده الإمام أمير المؤمنين، الهادي إلى الحق المبين: علي بن المؤيد بن جبريل ^(٣) بن ترجمان الدين.

قلت: ومن تابعه من علماء النخبة السيد الإمام: محمد بن الداعي أحمد بن علي بن أبي الفتح، وكان عليه السلام يحيى الليل في ركعتين يقرأ فيهما القرآن، ومنهم السيد محمد بن جبريل من أولاد الإمام الداعي، والقاضي يحيى بن يوسف بن عثمان، والقاضي أحمد بن سليمان النحوي - ولهذا القاضي كرامات ظاهرة، والقاضي صلاح الأنسي ^(٤)، والقاضي ناجي الحلائي وكان له عليه السلام عشرة ذكور وهم المؤيد بن علي بن المؤيد ومشهده في هجرة الروس من الأتوم، ومحمد وأحمد وصلاح والمهدي وإبراهيم وداود وأبو القاسم والحسين، وأكبرهم ^(٥) لا عقب له، والحسن وهو عين أعيانهم (وأمثلهم) ^(٦) وكان يرجح

(١) سالت في (أ).

(٢) سالت في (ب).

(٣) في (ب): بن المؤيد جبريل.

(٤) في (ب): الأعشى.

(٥) في (ب): وإبراهيم.

(٦) سالت في (ب).

للقيام وحفظ بيضة الإسلام، ثم ولده الإمام المهتهد الذي سعد بعلمه من سعد
 أمير المؤمنين، الهادي إلى الحق المبين: عز الدين بن الحسن بن علي بن الموهيد، ثم
 ولده الإمام الهادي إلى الحق: [الحسن بن عز الدين]^(١) وأمه الشريفة المكرمة مارية
 بنت الأمير الكبير محمد بن يحيى بن عيشان من لولاد زيد بن المليح، وقد تقدم
 ذكر نسبه^(٢) إلى الإمام الهادي إلى الحق [ثم عمه الإمام الأحمدي أحمد بن عز
 الدين بن الحسن بن علي بن الموهيد عليه السلام]^(٣) ثم ولده الإمام الأعظم،
 والطود الأشم: [محمد الدين بن]^(٤) الحسن بن عز الدين بن الحسن بن علي بن الموهيد
 عليهم السلام وكان من عاصر الإمام: الحسن بن عز الدين ووالده: الأمير
 الكبير [الشهر]^(٥)؛ محمد بن الحسين بن علي بن قاسم بن [أ-ب] الهادي بن
 عز الدين محمد بن أحمد بن المنصور بالله عليه السلام بن حمزة [بن سليمان بن حمزة
 عليهم السلام]^(٦) وولديه علي وعبد الله^(٧) أبي الأمير: محمد بن الحسين المذكور،
 والأمير محمد بن عبد الله بن الحسين وهو الملقب بالشويع، والأمير: أحمد بن عبد
 الله وابن عمه الأمير: أحمد بن محمد وولده: الناصر بن أحمد وغيرهم من أعيان
 أشراف الحمزات.

قلت: وكذلك الأمير الكبير: الحسين الأملحي بن علي بن يحيى بن محمد بن
 الإمام يوسف الأصغر الأشل بن القاسم بن الإمام يوسف الداعي الأكبر بن
 يحيى بن أحمد بن الإمام الهادي إلى الحق عليهم السلام ثم الإمام الناصر لدين الله

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (ب)؛ وقد تقدم نسب زيد بن المليح.

(٣) ساقط في (أ).

(٤) ساقط في (أ).

(٥) ساقط في (أ).

(٦) ساقط في (أ).

(٧) في (ب)؛ وعبد الله.

صاحب (تجريد الكشاف) وهو: محمد بن علي بن محمد بن القاسم بن محمد بن
 جعفر بن محمد بن الحسين بن جعفر بن الحسين بن أحمد بن يحيى بن عبد الله وعبد
 الله هذا هو أخو الإمام يوسف الداعي بن يحيى بن المنصور بن الناصر بن الهادي
 إلى الحق يحيى بن الحسين بن الإمام القاسم الرسي -عليه السلام- وابن عمه وهو
 صاحب (النجم الثاقب) في النحر^(١) وهو الإمام المهدي لدين الله: صلاح بن
 علي بن محمد بن أبي القاسم وهو المقبور بصوح مسعد موسى من صنعاء
 (اليمن)^(٢)، وكان أبوه من المجتهدين وله عقب بحدوث، والإمام الناصر لدين الله:
 محمد بن يوسف بن صلاح بن المرتضى بن حسن بن علي بن يحيى بن منصور من
 آل الفضل الكبير وقد سبق تدريج نسبه [والسيد الإمام: داود بن محمد بن
 سليمان بن الهادي بن أحمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن يوسف الداعي
 وهذا السيد داود هو الذي عليه المذهب في حرفة عفار وصنوه الهادي مقبور
 عنده. والله أعلم]^(٣).

مركز تحقيق كتب التراث

والإمام المتوكل على الله: المطهر بن محمد بن سليمان بن يحيى بن الحسين بن
 حمزة بن علي بن محمد بن حمزة بن أبي هاشم النفس الزكية بن عبد الرحمن بن
 يحيى بن عبد الله بن الحسين بن الإمام القاسم الرسي -عليهم السلام- والمطهر
 هذا هو صاحب دمار وله عقب، ومنهم من هو في تعز، ومنهم من هو في جبل
 تيس [وغيرهم]^(٤)، وأشهر أولاده: الأمير عبد الله بن الإمام المطهر حمله عامر بن
 عبد الوهاب مع عدة من الأشراف إلى تعز ومات أكثرهم بها، وكذلك الأمير

(١) في (أ): في النحر.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) ساقط في (أ) والظاهر أنه مدخل على النص ومضاف بعد تبين المؤلف للكتاب. والله أعلم.

(٤) ساقط في (أ).

الناصر بن محمد بن الناصر (بن أحمد بن الإمام المطهر بن يحيى بن المرتضى بن المطهر بن القاسم بن المطهر بن محمد)^(١) بن المطهر بن علي بن الناصر بن الهادي إلى الحل عليهم السلام وأمه الشريفة مريم بنت علي بن صلاح الدين وولده الأمر المؤيد بالله: محمد بن الناصر بن محمد بن الناصر؛ وهو الذي تولى صنعاء المدة الطائفة وصنواه أحمد بن الناصر؛ وهو الذي أخذ عامر بن عبد الوهاب صنعاء وهو عليها، وحمل عامر إلى نعر ومات بها - قبل مسموماً - والله أعلم.

قلت: وذلك في سنة ست عشرة وتسعمائة سنة ولاقى - أي عامر - منه آل رسول الله ما لاقاه آباؤهم بعد قتل الحسين عليه السلام بكر بلاء، وحمل أعيانهم (من صنعاء)^(٢).

قلت: ثم حلى الله عنهم تلك الغنة، وأفضل عليهم بأفضل نعمة؛ وذلك بقيام الإمام الذي عمت بركته الأقطار، واحتنى آل الرسول وشيعتهم من علومه طيب الأئمة، أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، المتوكل على الله رب العالمين: يحيى شرف الدين بن خمس الدين بن الإمام المهدي لدين الله أحمد بن يحيى بن المرتضى.

قلت: وقد تقدم رفع نسبه - عليه السلام -.

قلت: ثم سيف الله الثائر، الناصر للدين حتى ظهر: المطهر [١٣٣-ب]، ثم أخوه المجاهد في سبيل رب العالمين: خمس الدين وأخوته علي وعمر الدين ورضي الدين وحيد الدين ومرضي الدين [١١٨-ب] وإبراهيم وعبد الله وعبد التواب وزكريا والحسين وأحمد والمفضل^(٣) ولطف الباري.

(١) سائط في (ب).

(٢) سائط في (ب).

(٣) في (أ): الفضل.

قلت: ومن أولاد المطهر بن الإمام شرف الدين: لطف الله وحفظ الله وصالح وسليمان وغوث الدين والهادي وإبراهيم ويحيى وعلي وعبد الرحمن.

(قلت: ومن أولاد شمس الدين بن الإمام شرف الدين: صلاح ومحمد والحسين وعلي وعبد الله وأحمد^(١)).

قلت: ورضي الدين بن عبد الله بن الإمام شرف الدين وعز الدين بن محمد بن الإمام شرف الدين وعبد الله بن المفضل بن الإمام شرف الدين وعبد الغيث بن عبد الله بن الإمام شرف الدين وعبد الله بن أحمد بن الإمام شرف الدين وعيسى بن لطف الله بن المطهر بن الإمام شرف الدين.

قال في (روح الروح): وله أخ في القسطنطينية حي يرزق، وعبد الرحيم بن عبد الرحمن بن المطهر بن الإمام شرف الدين وأخوه أحمد ومحمد ومحمد بن الهادي بن المطهر بن الإمام شرف الدين وأخوه يحيى بن المطهر بن الإمام شرف الدين وأحمد بن محمد بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين، وعبد الله بن أحمد بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين ومحمد بن أحمد بن شمس الدين وولده أحمد بن محمد، والهادي بن الحسين بن الإمام شرف الدين، ويحيى الدين بن عز الدين بن الإمام شرف الدين، وزين العابدين بن الحسين بن الإمام شرف الدين، ومحمد بن عبد التواب بن الإمام شرف الدين، والهادي بن مرضي الدين بن الإمام شرف الدين وصنوه لطف الله بن مرضي الدين، وعبد القدوس بن أحمد بن محمد بن شمس الدين.

[قلت: وأعيان ممن عاصروهم من الأشراف الموسوية؛ فمن أشراف مكة

(١) ما بين القوسين ساقط في (ب).

الشريف حسن بن عجلان، والشريف مهارش بن مطاعن، والشريف محمد بن الوصي، والشريف مشهور بن مطارد وولده أحمد بن مشهور، والشريف أبو نعي بن بركات، والشريف غرار بن عجلان، والشريف طاهر بن مفيد وغيرهم.

ومن أشراف المخلاف من القطبة: الشريف أبو العباس أحمد بن محمد الدرسي، والشريف الأقس بن محمد بن أحمد بن دريد، والشريف موسى صاحب شريح جويم، والشريف العادل بن المهدي بن دريد بن معالد بن قطب الدين بن غانم بن يحيى بن حمزة بن أبي الطيب بن سليمان بن أحمد بن عبد الله بن موسى الجواد عليهم السلام وولده أحمد وعيسى، والشريف أحمد بن عبيد الوهاب، والشريف علي بن دريد.

ومن الأشراف الخواجين: أهل عسيرة الشريف مهاوس الخواجي، والشريف علي بن دريد الخواجي والشريف أحمد بن حسين بن عيسى الخواجي، والشريف سعد بن عبده الخواجي وغيرهم من الخواجين^(١).

قلت: و(أعيان)^(٢) ممن عاصروهم فمن الأشراف الحمزات الأمير محمد بن حمزة وابن عمه، والأمير محمد بن نهشل، والشريف فارح، والشريف حميضة بن حسن، والأمير خضر بن الجودة، والأشراف آل غزي، والأمير محمد بن الشويح، والأمير بنيان بن صالح، والأمير صالح بن أحمد، والأمير حاجب بن محمد بن الحسين، وأبو شيبه من أشراف الحسينيان، والشريف أحمد بن عبد الله بن

(١) ما بين المعقوفين من أول قوله: قلت وأعيان... إلى قوله: من الخواجين. ساقط في (أ) ويبدو أن المؤلف

بعض كتابه هذا لأكثر من مرة والله أعلم.

(٢) ساقط في (ب).

غياث^(١) بن سليمان، والأمير حسين الحمزي، [١١٩-أ] والأمير علي بن يحيى بن المطهر بن سليمان الحمزي، والأمير محلي بن سهام مسن آل سليمان، والأمير نهشل بن محمد بن الحسين وصنوه محمد، والأمير ناصر بن أحمد بن محمد بن الحسين الحمزي، والأمير علي بن الشويح المتأخر، والأمير قاسم بن الشويح، ومحمد بن الحسن الحمزي، والأمير مطهر بن الشويح وولده علي، والأمير محمد بن الناصر الحمزي، والأمير هادي بن الناصر الحمزي، والأمير حفظ الله بن ناصر، وإمام الأسرار الخفية والعناية الرحمانية.....^(٢) بن المطهر بن تاج الدين الحمزي صاحب ذهبان الذي ضربحه عليه السلام في عارضة [١٣٤-ب] كركبان مشهور مزور، والشريف حذيرة الحمزي.

(من أعيان آل الأمير المؤيد عز الدين بن محمد بن محمد بن أحمد بن يحيى بن يحيى - عليه السلام - السابق يرفع نسبه وذلك السيد الإمام محمد بن الحسن الهادي، ولعله: الهادي عز الدين بن الحسن عليه السلام) والسيد عبد الله بن يحيى بن صلاح، والسيد محمد بن عبد الله صاحب حصن بني عشب، والأشراف آل المهدي أهل القاهرة عاين، والسيد (أحمد)^(٣) بن الهادي عز الدين بن الحسن وصنوه صلاح بن الهادي، والسيد يحيى بن الحسين بن الهادي والحسين بن عز الدين الذي قبره في مقدمة ثلاء والسيد يحيى بن الحسن المؤيدي، وأحمد^(٤) بن الحسين المؤيدي الذي يخرج الإمام الحسن عليه السلام من صعدته وهو عامل^(٥) عليها.

(١) في (أ): عتاب.

(٢) يناقض في الأصول.

(٣) ما بين القوسين ساقط في (ب).

(٤) يناقض في (ب).

(٥) في (أ): ويحيى.

(٦) في (أ): العفل.

[قلت: ثم الإمام الزاهد العابد المهدي لدين الله: الحسن بن حمزة بن علي بن محمد بن سليمان بن إبراهيم بن إسحاق بن سليمان بن علي بن يحيى بن القاسم بن علي بن محمد بن صلاح بن القاسم بن إسماعيل بن عبد الله بن محمد بن القاسم بن إبراهيم الرسي عليهم السلام وهذا الإمام هو المقبور في جبوب السود، وكذلك السيد الإمام جمال الدين: علي بن إبراهيم بن علي بن المهدي بن صلاح بن علي بن أحمد بن الإمام محمد بن جعفر بن الحسين بن فليته بن علي بن الحسين بن أبي البركات بن الحسين بن أبي البركات بن الحسين بن يحيى بن علي بن القاسم بن محمد بن الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي المعروف بالعالم قام ودعا قبل الإمام القاسم ثم بآبائه وعاضده وهو صاحب الشاهل من الشمر، والسيد الإمام العالم علي بن إبراهيم بن علي بن محمد بن صلاح بن محمد بن أحمد بن القاسم بن يحيى بن الأمير علي بن محمد بن يحيى بن عبد الله بن القاسم بن سليمان بن علي بن محمد بن يحيى بن القاسم الخزازي بن محمد بن الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي عليهم السلام المعروف بالعابد وهو جمال الحسن بن الإمام والحسين بن الإمام عليهم السلام وهو من سادة أهل الشاهل ممن قام ودعا قبل الإمام القاسم عليه السلام.]^(١)

قلت: ثم الإمام الذي بلغت دعوته مشارق اليمن والمغرب، سليل الأئمة الأطياف، أمير الأتراك الأشرار، وعين أعيان الأئمة الأطهار، أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، الناصر لدين رب العالمين: الحسن بن علي بن داود بن الحسن بن الأمير المؤيد جبريل بن أحمد بن يحيى بن يحيى.

(قلت: ومن أشراف الموسويين آل موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن

(١) ما بين المعطوفين من أول قوله: قلت: ثم الإمام الزاهد... إلخ قوله: القاسم عليه السلام. ساقط في (أ).

فمن أهل تهامة الشريف عز الدين أحمد بن محمد بن دريد صاحب جازان
والشريف عيسى بن المهدي صاحب صيا^(١).

[قلت: ومن كان في عصره عليه السلام السيد العلامة: المظهر بن محمد بن
تاج الدين وهو من مشايخ الإمام الحسن، وكذلك السيد العالم علي بن الناصر
الحسيني الناصري الخارج من الجيل إلى اليمن وهو من مشايخ الإمام الحسن
أيضاً، والسيد الهادي النعمي الوشلي ولعله المقبور في قبة القرعة في الشرف،
والسيد العلامة ناصر بن علي الغرباني القاسمي وصنوه السيد العلامة المجتهد
علي بن عبد الله الغرباني القاسمي وصنوه المظهر بن عبد الله الغرباني - وسبب
رفع نسبهم عند ذكر صنوهم صالح بن عبد الله - والسيد العلامة: صلاح
الدين بن يحيى القطايري المؤيدي ^{والسيد محمد بن صلاح القطايري المؤيدي،}
والسيد العلامة أحمد بن يحيى صاحب رفاق، والسيد الحسن الحسيني، والسيد
العلامة صلاح بن محمد الحسيني ^{والسيد محمد بن صلاح القطايري المؤيدي،}
من أهل حوث، والسيد شمس الدين الجعالي القاسمي.

قلت: ومن تقدم عليهم السيد الفاضل: محمد بن صلاح الهادي صاحب
الدبوب والسيدان الفاضلان العالمان: ناصر والمنتصر أبناء يحيى بن محمد بن
المهدي بن هلي بن المرتضى بن المفضل بن الهادي، والسيد العلامة عز الدين
محمد بن عبد الله بن محمد بن أحمد بن الهادي بن الإمام يحيى بن حمزة الحسيني
عليهم السلام والسيد الحسن بن يحيى بن عبد الله بن علي بن عبد الله بن الإمام
يحيى بن حمزة عليهم السلام.

(١) ما بين القوسين ساقط في (ب).

ومن أشرف الوعية من الشرف السيد العلامة محمد بن الهادي بن عبد الله بن علي، والسيد علي بن محمد بن علي بن المؤيد بن المطهر والقاسم بن صلاح بن محمد.

قلت: والسيد الإمام يحيى [١٣٥-ب] بن المهدي الجعفري القاسمي والسيد الفاضل صابر الدين: إبراهيم بن المهدي بن أحمد بن يحيى بن القاسم القاسمي الجعفري وكذلك السيد الماحد: محمد الدين بن المرتضى بن المنصور بن قاسم بن أحمد بن سليمان القاسمي الشريفي^(١).

قلت: والشريف الموزعي وكذلك الأمير: علي بن إبراهيم الجعفري [١١٩-ب] الحجوري القاسمي خليفة المطهر علي الأئمة.

قلت: ثم الأمير الشهير الماحد المصطفى بن أعيان العلماء الأكابر، القنيل صبرا، أفضل الشهداء: عامر بن محمد بن الإمام القاسم بن محمد بن علي ورفيع نسبه في نسبه ومشهده في حرم مشهور مزور.

قلت: ثم مولانا ووالدنا الذي رفع الله به كل شك والتباس، وأسس الأساس على الأساس، وأشاد الدين بالإرشاد، ودل على سبيل الاعتصام بالاعتصام، المهاد الناصح، والمبين الموضح بالدليل الواضح، أمير المؤمنين، وصيد المسلمين، المنصور بالله رب العالمين: القاسم بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن الرشيد بن أحمد بن الأمير الحسين الأفلحي^(٢) بن علي بن يحيى بن محمد بن الإمام يوسف الأصغر الأشل بن القاسم بن الإمام يوسف الداعي الأكبر بسن الإمام

(١) ما بين المعقوفين من قولها قلت: ومن كان في عصره... إلخ، سخط في (أ).

(٢) في (ب): الأصلي.

المنصور بالله يحيى بن الإمام الناصر لدين الله أحمد بن الإمام الهادي إلى الحق عليهم
أفضل الصلاة والسلام.

قلت : ثم أولاده المجاهدون الأعلام، العلماء العالمون الكرام، أمير المؤمنين،
وسيد المسلمين، المولود بالله رب العالمين: محمد [بن الإمام]^(١) عليه السلام
والسيف الذي حرم من تعظيم، وقصم من عتى وظلم، شرف الدنيا والدين:
الحسين بن الإمام والقاسم بن محمد؟ وأخوه الإمام العلم على الإطلاق، والجامع
لحامد الأعلام^(٢)، شرف الدين: الحسين بن الإمام وأخوه الصوام القوام الإمام
(الجليل)^(٣)، أبو طالب ليث الله الغالب، صفى الدين: أحمد بن الإمام ثم أخوه
الذي جمع الله له بين عمر الثقلين، وأحيا برحمته علوم ولد السبطين^(٤)، أمير
المؤمنين، وسيد المسلمين، المتوكل على الله رب العالمين: إسماعيل بن أمير المؤمنين
الإمام، ثم أخوه فخر السعادة، ومحل الفخامة والمجادة والعبادة والزهادة عبداً لله بن
الإمام وإخوته السعداء النجباء جمال الدين: علي بن الإمام وعماد الدين: يحيى بن
الإمام، وضياء الدين: يوسف بن الإمام الذين لحقوا بجوار الملك العلام قبل أن
تساعدهم الأيام، ثم الإمام الذي جمع بين الجهاد والعبادة، وصفاء الصدر
والسعادة، الشهيد الحميد، أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، المهدي لدين الله رب
العالمين: أحمد بن الحسين بن الإمام ثم الإمام الزاهد العابد، الهامب نفسه قبل يوم
التلاق، وقبل أن تغمر عينه بالمساق [١٢٠-أ]، أمير المؤمنين (وسيد
المسلمين)^(٥) المولود بالله رب العالمين: محمد بن المتوكل على الله إسماعيل بن الإمام.

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (أ): وعامد الأعلام.

(٣) ساقط في (ب).

(٤) في (أ): البطين.

(٥) ساقط في (ب).

[بعض من له العقب من أحفاد الإمام القاسم بن محمد]

قلت: وقد حسن بي للمقام أن أذكر من له العقب من أولاد أولاد الإمام القاسم عليهم السلام وبذكرهم يعرف المتوسط بينهم وهم أبائهم غير متعرض لمن ليس له عقب منهم فأقول:

أما أولاد الإمام [١٣٦-ب] المهدي أحمد بن الحسن بن الإمام فأعقب من أولاده الحسين، والمهدي، ومحمد بن المهدي، وإسحاق بن المهدي، وعمر بن المهدي، وطالب بن المهدي، وإسماعيل بن المهدي، وإبراهيم بن المهدي، والحسن بن المهدي ويحيى بن المهدي.

وأما عز الدين: محمد بن الحسن بن الإمام فأعقب من أولاده إسماعيل بن محمد بن الحسن بن الإمام، ويحيى بن محمد بن الحسن بن الإمام^(١)، وزيد بن محمد بن الحسن بن الإمام. *مركز تحقيق كتب التراث*

وأما شرف الدين الحسين بن الحسن بن الإمام فأعقب من أولاده أحمد بن الحسين بن الحسن بن الإمام ويوسف بن الحسين بن الحسن بن الإمام، وعمر بن الحسين [بن الحسن بن الإمام]^(٢).

قلت: وأما شرف الدين الحسين بن الإمام القاسم عليه السلام فأعقب من أولاد أولاده أحمد بن محمد بن الحسين بن الإمام، وإسماعيل بن محمد بن الحسين بن الإمام، وإسماعيل بن يحيى بن الحسين بن الإمام، ومحمد بن عبد الله بن الحسين بن الإمام.

(١) سبط في (أ).

(٢) ما بين المخطوطين يابض في (أ).

قلت: وأما الإمام المؤيد بالله الكبير محمد بن الإمام القاسم فأعقب من أولاد أولاده الحسن بن علي بن المؤيد، وعلي بن يحيى بن المؤيد، (والقاسم بن الحسين بن المؤيد، ومحمد بن الحسين بن المؤيد^(١))، ويحيى بن الحسين بن المؤيد، وإبراهيم^(٢) بن الحسين بن المؤيد، والحسن بن الحسين بن المؤيد، وعبد الله بن الحسين بن المؤيد، وعلي بن القاسم بن المؤيد، ويحيى بن القاسم بن المؤيد، وأحمد بن القاسم بن المؤيد، والإمام الحسن بن القاسم بن المؤيد، والإمام الحسين بن القاسم بن المؤيد، وإبراهيم بن القاسم بن المؤيد، وعبد الله بن [١٢٠ ب-أ] القاسم بن المؤيد - وهو أب المؤلف غفر الله له ولوالديه وللمؤمنين آمين اللهم آمين - والحسن بن أحمد بن المؤيد، ويحيى بن أحمد بن المؤيد، وإبراهيم بن أحمد بن المؤيد، وموسى بن أحمد بن المؤيد، والقاسم بن أحمد بن المؤيد، والحسين بن أحمد بن المؤيد، وعلي بن أحمد بن المؤيد، وعمر بن أحمد بن المؤيد، وزيد بن أحمد بن المؤيد.

قلت: وأما صفى الدين أبو طالب أحمد بن الإمام القاسم فأعقب من أولاد أولاده الحسين بن علي بن أحمد بن الإمام، ومحمد بن علي بن أحمد بن الإمام، والحسن بن علي بن أحمد بن الإمام، والقاسم بن علي بن أحمد بن الإمام، ويحيى بن علي بن أحمد بن الإمام، وأحمد بن علي بن أحمد بن الإمام، وإسحاق بن علي بن أحمد بن الإمام، ومحمد بن الحسين بن أحمد بن الإمام، والحسين بن محمد بن أحمد بن الإمام، والحسن بن أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن الإمام، ويحيى بن محمد بن أحمد بن

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (ب): والقاسم.

الإمام، وإبراهيم بن محمد بن أحمد بن الإمام، وعبد الله بن محمد بن أحمد بن الإمام،
وعلي بن القاسم بن أحمد بن الإمام، (والحسين بن القاسم بن الإمام، والحسن بن
القاسم بن الإمام)^(١)، ويحيى بن القاسم بن أحمد بن الإمام، وإبراهيم بن القاسم بن
أحمد بن الإمام، ومحمد بن عبد الله بن أحمد بن الإمام، وعلي بن عبد الله بن
أحمد بن الإمام.

[بعض من له عقب من أحفاد الإمام المتوكل إسماعيل]

قلت: وأما الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم عليه السلام فأعقب
من أولاد أولاده الحسن بن الموليد بن المتوكل، وإبراهيم بن الموليد بن المتوكل،
وعلي بن الموليد بن المتوكل، وأحمد بن الموليد بن المتوكل، [وإسماعيل بن الموليد بن
المتوكل]^(٢)، ومحمد بن الحسين بن المتوكل، وعلي بن الحسين بن المتوكل،
وإبراهيم بن الحسين بن المتوكل، والحسين بن المتوكل، وأحمد بن
الحسين بن المتوكل، والحسين بن علي بن المتوكل، ويحيى بن علي بن المتوكل،
وأحمد بن علي بن المتوكل، والقاسم بن علي بن المتوكل، ومحسن بن علي بن
المتوكل، وإسماعيل بن علي بن المتوكل، ومحمد بن زيد بن المتوكل، [١٣٧-ب]
والقاسم بن زيد بن المتوكل، وموسى بن زيد بن المتوكل، وعلي بن زيد بن
المتوكل، والحسن بن زيد بن المتوكل، والحسين بن زيد بن المتوكل، والقاسم بن
أحمد بن المتوكل، [وحنوه الحسن بن أحمد بن المتوكل، وعبد الله بن أحمد بن
المتوكل، -الذي فقد في طريق الروم]^(٣) وإسماعيل بن موسى بن المتوكل،

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (أ).

وإبراهيم بن الحسن بن المتوكل، ومحسن بن الحسن بن المتوكل، والحسين بن الحسن بن المتوكل، ويوسف بن الحسن بن المتوكل، وعلي بن الحسن بن المتوكل، والقاسم بن الحسن بن المتوكل، وعبد الرحمن بن الحسن بن المتوكل، ويحيى بن القاسم بن المتوكل، وأحمد بن القاسم بن المتوكل، والحسن بن القاسم بن المتوكل، وإسحاق بن يوسف بن المتوكل، [وعبد الله بن القاسم بن المتوكل، وإسحاق بن يوسف بن المتوكل]، ويعقوب [١٢١-أ] بن يوسف بن المتوكل، وأحمد بن يوسف بن المتوكل، ومحمد بن يوسف بن المتوكل، وعلي بن الحسن بن المتوكل، وإسماعيل بن الحسن بن المتوكل.

قلت: وأما فخر الدين عبد الله بن الإمام القاسم فاعقب من أولاد أولاده الحسين بن إسماعيل بن عبد الله بن الإمام محمد بن إسماعيل بن عبد الله بن الإمام وإسماعيل بن علي بن عبد الله بن الإمام.

[تكر من عصرهم المؤلف من العلماء]

[العلماء المعاصرين من آل القاسم]

قلت: وأما علماء العصر من أولاد من ذكرت من أولاد أولاد الإمام القاسم بن محمد عادت بركاته فمنهم العلامة: علي بن محمد بن علي بن يحيى بن المؤيد بن الإمام، وصنوه العلامة: الحسين بن محمد بن علي بن يحيى بن المؤيد بن الإمام، والعلامة: يحيى بن محمد بن عبد الله بن الحسين بن الإمام، وهو القضاة علي القضاة (في صنعاء) (١) في عصرنا - والعلامة: يحيى بن الحسين بن علي بن علي القضاة (في صنعاء) (٢).

(١) سائق في (أ).

(٢) سائق في (ب).

محمد^(١) بن أحمد بن الإمام سوهو الذي يلي وقف جامع الروضة [الكبير]^(٢) في عصرنا-، (والعلامة الحسن بن علي بن محمد بن أحمد بن الإمام)^(٣)، والعلامة: محمد بن زيد بن محمد بن الحسن بن الإمام، وصنوه أحمد بن زيد، والعلامة: محمد بن إسحاق بن المهدي بن الحسن بن القاسم، وولده إسماعيل بن محمد، وأخوه أحمد بن محمد وإسحاق بن محمد، والحسن بن إسحاق بن المهدي بن الحسن بن الإمام، وولده أحمد، والقاسم بن الحسين بن إسحاق بن المهدي بن الحسن بن الإمام، والعلامة: أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن المهدي بن الحسن بن الإمام، وولده عبد الله بن أحمد، والعلامة: إبراهيم بن الحسن بن الحسين بن المؤيد بن الإمام، والعلامة: علي بن القاسم بن أحمد بن المتوكل بن الإمام، والعلامة: أحمد بن علي بن المؤيد بن المتوكل بن الإمام، والعلامة: محمد بن الحسين بن أحمد بن المؤيد بن الإمام، وولده القاسم بن محمد بن الحسين بن أحمد بن أحمد^(٤)، والعلامة: أحمد بن يوسف بن الحسين بن الحسن بن الإمام، [والعلامة: أحمد بن الحسين بن الحسن بن المتوكل بن الإمام]^(٥).

قلت: وأما علماء بيت الإمام القاسم الذين لم يتغنوا في كثير من العلوم ففيهم كثرة وافرة تمنع عن تعدادهم إذ المقل فيهم من غالبهم من تذاكر في المذهب فما فوقه من أهل النظر منهم في (أقوى)^(٦) أقوال العزة مع الكفاية فيما يجب معرفته من أصول الدين فجاءلهم المناهض للبلوغ بهذه المثابة بحمد الله كثروهم الله وزادهم تقوى وهدى.

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (ب).

(٤) ساقط في (أ).

(٥) ساقط في (أ).

(٦) ساقط في (ب).

قلت: وأما من عاصرهم من علماء آل الرسول والأمراء الصالحين منهم الذين بهم يقوى الدين، ويظهر المذهب الخفيف الشريف ففيهم [١٣٨-ب] كثرة تمنع من تعدادهم بعض المذاكرين في فقههم منهم فضلا عن جميعهم، وأيضا فليس لي بهم كلية الخيرة، [١٣٩-أ] وليس عندي من الكتب التي فيها الأنساب والمشجرات التي أعتنى بها أولو الألباب؛ إلا أنني أذكر هنا ما حضرني وبالله إعانتي فأقول:

[العلماء المعاصرين من آل المهدي]

وإن من الهدوية التي ترتفع أنسابهم إلى الإمام المهدي يحيى بن الحسين صاحب صعدة عليه السلام فإن منهم السيد الجاهد: أحمد بن عامر بن علي الشهيد ومحمد بن عامر وعبد الله بن عامر ~~بن علي~~ ^{بن علي} الإمام القاسم بن محمد.

قلت: وكذلك السيد الجاهد: ~~أحمد بن عامر~~ ^{أحمد بن عامر} من قرابة الإمام القاسم عليه السلام وكذلك السيد الجاهد: أحمد بن محمد بن صلاح الأصلحي الهادي مسن قرابة الإمام القاسم عليه السلام^(١).

[العلماء المعاصرين من آل الأمير المؤيد]

قلت: ومن آل الأمير المؤيد عليه السلام [السيد إمام الأخيار شارح (المعيار): داود بن المهدي بن أحمد بن المهدي بن الإمام عز الدين بن الحسن بن الإمام علي بن الأمير المؤيد عليه السلام - وهو المدفون في بيت العافي وعليه مشهد مشهور مزور والسيد: محمد بن الإمام الحسن وصنوه]^(٢) السيد الفاضل: أحمد بن

(١) ما بين المقولين ساقط في (أ).

(٢) ما بين المقولين ساقط في (أ).

الإمام الحسن بن علي بن داود وولديه الفاضلين: محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي المدفون بحبس وصنوه: علي بن أحمد والسيد العالم (فخر الدين: عبد الله بن علي بن الإمام عز الدين بن الحسن بن الهادي المؤيدي)^(١) وولده محمد بن عبد الله وهو الملقب بأبي علامة ويحيى بن الحسن بن الهادي عز الدين بن الحسن المؤيدي والسيد العالم: أحمد بن محمد المؤيدي [وهو الملقب بأبن حورية]^(٢) والسيد العلامة المجتهد: صلاح بن أحمد بن المهدي بن عز الدين بن الحسن المؤيدي [التحوي الذي له (شرح الفصول)]^(٣) والسيد العلامة: محمد بن عز الدين بن صلاح بن الحسين المؤيدي^(٤) [وهو المعروف بالمفتي صاحب (الحاشية) على الحاشية]^(٥) وأحمد بن محمد بن عز الدين المؤيدي [والسيد: محمد بن صلاح القطايري المؤيدي]^(٦) والسيد الداعي: إبراهيم بن محمد بن أحمد بن عز الدين المؤيدي - المعروف بأبن حورية - وولده أحمد بن إبراهيم والسيد: صلاح بن أحمد بن عز الدين المؤيدي والسيد: حسن المؤيدي صاحب العدين، والسيد: الحسن بن محمد بن علي بن محمد بن أحمد المؤيدي والسيد الفاضل الأخوين: إبراهيم بن أحمد وعلي بن أحمد أهل السودة وأولادهم الفضلاء، والسيد الفاضل المدرس في جامع صنعاء^(٧) الحسن بن علي بن يحيى بن علي بن أحمد بن الإمام الحسن بن علي بن داود المؤيدي، [ثم السيد العلامة الحاكم في مدينة صنعاء: الحسن بن علي بن الحسين بن محمد بن صلاح بن الإمام الهادي إلى الحق

(١) في (أ): والسيد العالم عمرة الأعيان شارح (المعار) دلود بن الهادي المؤيدي.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (أ).

(٤) في (أ): بن الحسن بن المؤيدي.

(٥) ساقط في (أ).

(٦) ساقط في (أ).

(٧) في (ب): جامع صنعاء.

هو الدين بن الحسن بن الإمام الهادي علي بن المريد عليهم السلام وإخوته السادة النجباء^(١)، والسيد: أحمد المويدي شيخ القرآن، ومنهم السادة المعروفون ببني الدويدار السيد: محمد بن أحمد وصنوه علي بن أحمد وغيرهم من آل الأمر المريد ففيهم كثرة ومنهم النجابة والسيادة [والسيد الفاضل الشهيد علي بن محمد بن الهادي الخديري الهادي]^(٢).

[العلماء المعاصرين من آل الإمام شرف الدين]

قلت: ومن آل الإمام: يحيى شرف الدين بن شمس الدين بن المهدي أحمد بن يحيى عليهم السلام [السيد: الخضر بن الهادي بن الحسن بن الإمام شرف الدين و]^(٣) السيد: محمد بن إبراهيم بن المفضل بن علي بن الإمام شرف الدين والسيد الفاضل: أحمد بن حميد الدين بن المطهر بن محمد الدين بن الإمام شرف الدين وشمس الدين بن يحيى [١٣٩-ب] بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين والمطهر بن شرف الدين بن المطهر بن شرف الدين ولطف الله بن علي بن لطف الله بن المطهر بن الإمام شرف الدين والناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين وولده عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب وولسده الحسين بن عبد القادر (بن عبد الرب وولده محمد بن الحسين بن عبد القادر)^(٤) وولده أحمد وإخوته وغيرهم من آل الإمام شرف الدين [١٢٢-أ] من بحيرة أعيان صفوة العزة الأكرمين؛ ولو لم يكن منهم إلا العلماء من بني حميد الدين لكفاهم^(٥) فاعزاً لآل سيد المرسلين.

(١) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (أ).

(٤) ساقط في (ب).

(٥) في (أ): تكفى بهم.

[العلماء المعاصرين من آل المفضل بن الحجاج (بيت الوزير)]

قلت: ومن آل المفضل بن الحجاج بن علي بن يحيى بن القاسم بن الإمام يوسف الناصبي؛ وقد رفعت نسبه عليه السلام وذلك السيد العلامة: أحمد بن محمد بن لقمان الذي له (شرح الكافل) وهو أحمد بن علي بن أحمد بن شمس الدين بن الإمام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى بن المفضل وفي بني لقمان الآن سادة بچباء كملاء [والسيد الرئيس المجاهد: محمد بن علي بن حسين بن شمس الدين بن الإمام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى وهو المسمى بالسقراق وعمه صلاح بن الحسين وحسنه زيد بن علي السقراق وحسنه الحسين بن علي^(١)] والسيد: صلاح بن عبد الرحمن بن الوزير والسيد: عبد الله بن علي بن محمد بن عبد الإله الوزير وولده صلاح الدين بن علي والسيد: صلاح بن عبد الله بن الوزير والسيد: محمد بن المفضل وكذلك منهم السيد: الميرزا البحران الزاخران: عثمان بن علي بن محمد بن عبد الله بن الوزير والسيد: محمد بن علي بن عبد الله بن علي بن محمد بن عبد الله بن الوزير وأولادهما محمد بن عثمان وزيد بن عثمان وصلاح الدين بن عبد الله، ومنهم الآن علماء وأتقياء.

[العلماء المعاصرين من آل المفضل بن الجاح (بيت الجرهموزي)]

والسيد العارف المطهر بن محمد بن أحمد [بن عبد الله بن محمد بن المنتصر]^(٢) الجرهموزي من آل المفضل، [والسيد جعفر بن المطهر الجرهموزي المفضل]^(٣)، والسيد أحسن بن حفيظ الله الجرهموزي المفضل، والسيد لطف الله بن علي

(١) ما بين المقربين سقط في (أ).

(٢) سقط في (أ).

(٣) سقط في (أ).

الجرموزي، والسيد الحسن بن المظهر الجرموزي، والسيد العلامة المؤرخ حاكم
صنعاء القاسم بن الحسن الجرموزي، والسيد إسماعيل بن.....^(١) وأولادهم
الأختار النجباء وغيرهم من أشرافهم الأذكياء.

[العلماء المعاصرين من بني الشامي وزهارة]

قلت: والأشراف الفضلاء العلماء والأمرء الكملاء آل الأمير يحيى بن
مفوض من آل المعتضد بالله وقد رفعت نسبهم وهم المعروفون الآن ببني الشامي
أهل مسور حولان الذين منهم [السيد العلامة المجاهد صفى الدين: أحمد بن
علي بن الحسن بن محمد بن صلاح بن الحسن بن جبريل بن يحيى بن محمد بن
سليمان بن أحمد بن الإمام الداعي إلى الله يحيى بن الحسن بن مفوض بن محمد بن
يحيى بن الناصر بن الحسن بن الأمير محمد بن المنتصر بالله محمد بن المختار بسن
الناصر بن الهادي إلى الحق عليهم السلام] ^(٢) السيد الم رابط المحاسن الشهيد:
الهادي بن علي الشامي المدفون في مقبرة بني الإمام القاسم في الحما قرب
مدينة زبيد (أو في قرية القرية وهو الأصح) ^(٣)، والسيد العلامة أحمد بن علي بن
الحسن الشامي ^(٤)، والسيد الحسين بن عز الدين الشامي، [والسيد أحمد بن الهادي
زهارة والأشراف أهل دار الشريف من مسور] ^(٥)، والسيد عبد الرحمن المسوري،
والسيد العالم هاشم بن يحيى الشامي، والسيد الإمام العالم صلاح بسن الحسين
الشامي المعروف بالأخفش، والسيد العالم علي [١٤٠ - ب] بن الحسين الشامي
وصنوه العلامة الذي جمع له بين القضاء والوقف بمدينة صنعاء: عبد الرحمن بن

(١) باخر في الأصول.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (ب).

(٤) في (ب): والسيد العلامة: أحمد بن الحسن الشامي.

(٥) ساقط في (أ).

الحسين الشامي وولده الإمام قاضي القضاة أحمد بن عبد الرحمن بن الحسين (رحمه الله) ^(١) [والسيد العالم زيد بن الشامي وولده الحسن بن زيد] ^(٢) ولهم نسل ظاهر وحسب شاهر، [ومنهم -أي من أولاد الإمام الداعي إلى الله يحيى بن المحسن عليه السلام السيد محمد بن مهدي وصنوه السيد الفاضل الحسن بن المهدي وصنوه صلاح بن مهدي بن صلاح بن محمد بن صلاح بن محمد بن صلاح بن محمد وهم ينتسبون هم وبني الشامي وبني الأحمش إلى محمد بن صلاح بن الحسن بن حماد] ^(٣).

[العلماء المعاصرين من بيت الهادي والمنتصر]

قلت: وكذلك السيد أحمد بن هادي بن الحسن [١٢٢ب-أ] بن هارون الهادي صاحب حيدان، والسيد محمد بن المنتصر من الأشراف ببني المنتصر، والسيد محمد اليوسفي صاحب فوط، والسيد محمد بن عز الدين السذي يعرف بالشاه، (والسيد محمد بن علي القراج) ^(٤) والسيد حسن بن محمد الهجره، والسيد المطهر بن ناصر الدين [الخمري] ^(٥) الآسي والسادة بنو ناصر الدين أهل آنس ومنهم علماء وفضلاء مشهورون [معروفون] ^(٦)، والسيد الشريف بن المطامحي وكذلك الأشراف الفضلاء آل حيدان الذي في جبل سطب، وكذلك السادة بنو الدنوني من جهة.

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ما بين المقولتين ساقط في (أ).

(٤) ساقط في (ب).

(٥) ساقط في (أ).

(٦) ساقط في (أ).

[العلماء المعاصرين من بني أمير الدين]

قلت: وكذلك الأشراف بنو أمير الدين بن عبد الله بن نهشل بن مطهر بن أحمد بن عبد الله بن عز الدين بن إبراهيم بن الإمام المطهر المظلل؛ وقد رفعت نسبه وعقبه السادة الفضلاء العلماء بنو أمير الدين وأكثرهم في حوث وشهارة ومنهم في صنعاء وكان منهم في تعز وغيرها.

[العلماء المعاصرين من بني المهرابي والمدنومي]

قلت: وكذلك الأشراف بنو المهرابي وبنو المدنومي وسادة المدان وسادة أهل المداير أبناء أب واحد وهم يرتفعون بنسبهم إلى (الإمام المقتصد يوسف الداعسي عليه السلام)^(١) وقد رفعت نسبه عنهم السيد المجاهد المجتهد الشهيد: أحمد بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن الهادي بن علي بن سليمان بن أحمد بن الحسن - الملقب رضي الله عنه - بن عبد الله بن أحمد بن يحيى بن القاسم بن الإمام يوسف الداعي بن المنصور بن الناصر بن الهادي إلى الحق عليهم السلام وأحياء العلماء علي بن محمد المهرابي، والحسين بن محمد المهرابي، والسيد المجاهد: محمد بن الحسن بن محمد بن علي المهرابي^(٢)، والسيد العلامة: عبد الله بن محمد المهرابي، والسيد العلامة: الحسن بن محمد المهرابي المجاهدون مع الإمام القاسم بن محمد عليه السلام، (والسيد الحسين بن محمد المهرابي)^(٣)، ومن أعقابهم سادة وعلماء ورؤساء والسيد الفاضل العارف: علي بن يحيى بن عبد الله بن الهادي المدنومي المدفون بهجرة المدان من جبل الأهنوم، ومنهم عدة فضلاء، ومن

(١) يابض في (ب).

(٢) ما بين المقولون ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (ب).

فضلاهم وعلماهم السيد: محمد بن زهد حاكم هنوم وصنوه علمي، والسيد العلامة يحيى بن أحمد المدائي [وله شرح على (ملحة الإعراب)]^(١)، وولده السيد: زكريا بن يحيى بن أحمد بن محمد بن يحيى بن علي بن الهادي، والسيد العلامة: أحمد بن علي بن الهادي المدفون بقبة مدوم والسيد: محمد بن الحسين بن إسماعيل بن شرف الدين بن علي بن الهادي المدومي]^(٢)، والسيد الحسن بن أحمد [المدومي]^(٣) وإخوانهم ففيهم السيادة والعبادة، وكذلك [السيد الرئيس: عبد الله بن أحمد بن عاهم المدايري الكبير وولده حسين بن عبد الله وولده عبد الله بن حسين والسيد: محمد بن حميد الدين المدايري، والسيد]^(٤): المرتضى المدايري ومنهم السادة النخباء وليس معي محبرة بأسمائهم.

[ومن أشراف مَحَنَكَة السيد الفاضل أحمد بن محمد المهنكي [١٢٣-أ] والسيد الفاضل علي بن إبراهيم المهنكي الذي ولي نيابة المشهد على بنور وهم المعروفون ببني زبية وهم المَحَنَكَة والمَحَنَكَة وهم يرتفعون بنسبهم إلى]^(٥).....^(٦).

قلت: وكذلك السادة الفضلاء أهل قطاير الذين منهم السيد العالم: أحمد بن محمد القطايري [المودي]^(٧)، والسيد: الحسن بن [محمد]^(٨) القطايري

(١) ساقط في (أ).

(٢) وردت العبارة التي بين القوسين في (أ) بلفظ: السيد زكريا بن يحيى حفظ الله والسيد محمد بن إسماعيل المدومي.

(٣) ساقط في (أ).

(٤) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

(٥) ما بين المعقوفين بياض في (أ).

(٦) بياض في (ب).

(٧) ساقط في (أ).

(٨) بياض في الأصل.

[المؤيدي]^(١) ومنهم الرئيس المشهور [١٤١-ب] السيد: الحسين بن محمد القطايري ولهم ورثة أطهار أعيار، وكذلك السيد الفاضل: المهدي بن الهادي اليوسفي النوعه ولبن النوعه ذراري أعيار أبرار ومنهم في ذي السفال وهم يرتفعون بنسبهم إلى.....^(٢).

قلت: وكذلك السيد: صلاح [بن إبراهيم بن الإمام المهدي بن أحمد بن بدر الدين محمد بن أحمد وولده علي بن صلاح الإمام الداعي المعارض للإمام يحيى بن حمزة]^(٣) بن الجلال الذي أم (الشقاء) والهادي بن أحمد الجلال ومنهم السيد العالم: أحسن بن أحمد الجلال ولهم نسل في الجراف^(٤) وصنعاء أدياء كملاء وهم يرتفعون بنسبهم إلى.....^(٥).

[العلماء المعاصرين من بني المهدي نهبش]

قلت: ومنهم السادة بنو المهدي الذي نفع الله بنو هذه الأمة محمد بن عسر الدين المهدي وهم يرتفعون بنسبهم إلى.....^(٦) وكذلك السادة بني الشظي الذي منهم السيد: الهادي بن عبد الله الشظي وهم يرتفعون بنسبهم إلى.....^(٧).

قلت: وكذلك الأشراف بني نهشل الذين منهم السيد: حسين بن صلاح بن نهشل وهم يرتفعون بنسبهم إلى الإمام المطهر بن يحيى المظلل، وكذلك السادة

(١) ساقط في (أ).

(٢) ياض في الأصل.

(٣) ما بين المعقولين ساقط في (أ).

(٤) في (ب): الحران.

(٥) ياض في الأصل.

(٦) ياض في الأصل.

(٧) ياض في الأصل.

بني سحله الذي منهم السيد الشهيد: نطف الله [بن شمس الدين بن المرتضى بن علي بن الهادي بن] ^(١) سحله وهو مقبور بشهارة [الفاهش] وكذلك السيد المجاهد: علي بن محمد بن علي سحله وولده الحسين بن علي والسيد محمد الصادق سحله، والسيد: المظهر بن محمد سحله صاحب المشهد بمغربة الناصرة بشهارة مشهور مزور ^(٢)، ولهم عقب [صالح] ^(٣) وهم يرتفعون بنسبهم إلى [الهادي إلى الحق عليه السلام] ^(٤) وكذلك السادة الهدوية أهل السر والسادة الهدوية أهل ريذة وهم يرتفعون بنسبهم إلى الإمام الهادي يحيى بن الحسين عليه السلام وكذلك السيد: علي الهدوي الظفيري وكذلك السادة الفضلاء بنوا المرتضى أهل صنعاء الذين منهم السيد الفاضل: الهادي ^(٥) [وأولاده النجباء وهم يرتفعون بنسبهم إلى الإمام محمد بن المظهر المظلل] ^(٦) وكذلك السادة بنو الصغير أهل الزيلة الذين منهم السيد: يحيى بن علي الصغير والسيد الكبير: الحسين بن يحيى الصغير من أهل شهارة وهم يرتفعون بنسبهم إلى الإمام يوسف الداعي عليه السلام] ^(٧) وكذلك السيد: صلاح بن حسين صاحب كحلان المدرس بها - حفظه الله - وسادة (الأشعر) ^(٨) [منهم السيد: إسماعيل الشريف في الأحمر، ومنهم سادة في حلب الخيمة] ^(٩) وهم يرتفعون بنسبهم إلى [حمزة بن أبي هاشم

(١) ياض في (أ).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (أ).

(٤) ياض في (أ).

(٥) ياض في الأصول.

(٦) ساقط في (أ).

(٧) ساقط في (أ).

(٨) ياض في (ب).

(٩) ساقط في (أ).

- رحمه الله - فهم حمزات^(١)، وكذلك الأشراف^(٢) أهل هجرة بني يعمر الذين منهم السيد العلامة قاضي الإمام المؤيد: الحسين بن صلاح [بن عبد الرحيم]^(٣) ومنهم السيد: أحمد بن حسن بن حسين بن صلاح الحساكم الآن في شهارة في عصرنا وله إخوان وأولاد فضلاء كمل، وهم (يرتفعون بنسبهم إلى [الإمام المطهر بن يحيى المظلل بالغمام صاحب دروان]^(٤)، وكذلك سادة المشفاعة [٢٣ب-أ] سادة من بلاد الشرف الذين منهم السيد الفاضل أحمد بن حسين حبشان ومنهم جماعة هناك وهم سادة أجلاء فضلاء وهم يرتفعون بنسبهم إلى زهد بن الملاح بن السجاد المختار بن أحمد بن الهادي إلى الحق^(٥).

[[العلماء المعاصرين من بيت الكبيسي]]

قلت: وكذلك السادة العلماء الفضلاء سادة الكبيسي الذين منهم السيد العلامة: عبد الله بن [مهدي بن القاسم بن مهدي بن عبد الله بن الحسين بن أحمد بن الحسين بن الناصر بن محمد بن الهجان بن القاسم بن القاسم بن يحيى بن قاسم بن يحيى بن حمزة بن أبي هاشم النفس الزكية بن الحسن بن عبد الرحمن بن يحيى بن عبد الله بن الحسين بن الإمام القاسم الرسي الكبيسي عليهم السلام]^(٦)، والسيد العلامة: المهدي بن [الحسين]^(٧) الكبيسي والسيد العلامة: أحمد بن محمد

(١) باض في (أ).

(٢) في (ب): أشراف.

(٣) سابط في (أ).

(٤) ما بين المعقوفين باض في (أ).

(٥) ما بين القوسين ورد في (ب) بلفظ: يرتفعون بنسبهم إلى الإمام المطهر بن يحيى المظلل صاحب دروان.

(٦) ما بين القوسين المعقوفين باض في (أ).

(٧) باض في (أ).

الكبسي الذي ولي القضاء في الروضة المدة المدينة، والسيد الإمام في الجامع المقدس بصنعاء اليمن: محمد بن عبد الرحمن الكبسي وصنوه أحمد وكذلك السيد العلامة: عبد الله بن لطف الباري [الكبسي]^(١) ووالده وعمه الحسن^(٢)، ومنهم أمراء الحج إلى بيت الله [١٤٢-ب] الحرام [في عصرنا]^(٣)، ومنهم العلماء القضاة والعباد والزهاد، وهم يرتفعون بنسبهم إلى حمزة بن أبي هاشم (بن الحسن بن عبد الرحمن بن يحيى بن عبد الله بن الحسن بن القاسم بن إبراهيم)^(٤) ثم إلى عبد الله بن الحسين أعني الإمام الهادي إلى الحق عليه السلام فهم حينئذ حمزات^(٥).

[العلماء المعاصرين من أشراف المآخذ وبلاد الأشهر]

قلت: وكذلك^(٦) أشراف المآخذ الذين منهم: السيد الكبير العالم: علي بن.....^(٧) المآخذ [فإنهم يلقون بالإمامة في العنق فإني منهم هدوية]^(٨)، ومنهم علماء وسادة نجباء وهم يرتفعون بنسبهم إلى [الإمام الهادي يحيى بن الحسين]^(٩).

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (أ): الحسن.

(٣) ساقط في (أ).

(٤) في (ب).

(٥) ساقط في (أ).

(٦) في (ب): وأما.

(٧) يابض في الأصول.

(٨) ساقط في (أ).

(٩) يابض في (أ).

قلت: وأما حجر بلاد الأشمور فالأغلب على ساداتهم أنهم علوية إلا أهل
 هجرة بيد فإنهم هدوية فاطمية كما قدمنا عن أهل هجرة الزيدية وهم الخضرية،
 وكذلك أيضاً أشراف هجرة ورف علوية أيضاً، وكذلك الأشراف بني السمره
 والأشراف بنو العباس والأشراف أهل هجرة بني زيد من حجر الشرف فهم علوية
 يرتفعون بنسبهم إلى العباس بن علي بن أبي طالب عليهم السلام وغيرهم، ومنهم
 الفضلاء والعلماء ومن أقام الله بهم الدين، وتقوى بهم المذهب الشريف
 والله الهادي.

قلت: ومنهم -أي من الهدوية- السيد الشهيد الفاضل: علي بن محمد بن
 أحمد بن يحيى بن أحمد بن محمد بن علي بن محمد بن إبراهيم بن أحمد بن علي بن
 محمد بن علي بن يحيى المجاهد في سبيل الله محمد بن الإمام يوسف الأشعل بن
 القاسم بن الإمام يوسف الداعي بن يحيى بن الناصر بن الهادي إلى الحق عليهم
 السلام ومنهم السادة بنو الأعظم أهل شجرة آل محمد منهم السيد المجاهد: أحمد بن
 محمد الأعظم والسيد: علي بن صلاح الأعظم وهم يرتفعون بنسبهم
 إلى.....^(١).

ومنهم السيد الرئيس: إسماعيل بن محمد فابع وإخوته وهم يرتفعون بنسبهم
 إلى.....^(٢) وكذلك أشراف وكية الدين منهم السيد الفاضل: شرف الدين
 صاحب وكية، وكذلك السيد: علي بن مهدي بن مطهر بن عبد الجبار الأنسي بن
 المنتصر بن قاسم بن يوسف بن المرتضى بن مفضل بن منصور بن مفضل والسيد:
 أحمد بن محمد الأنسي الشاعر وسادة دنان سلطان من بلاد هذر والمصيمات قيل

(١) يابض في الأصل.

(٢) يابض في الأصل.

يرتفعون بنسبهم إلى السيد هدار المقبور بسلطان من أولاد الأمير محمد الدين:
يحيى بن بدر الدين بن أحمد بن يحيى بن يحيى وكذلك السادة بنو القيفي
الذين منهم السيد: محمد القيفي وولده يحيى وولده محمد يرتفعون بنسبهم إلى
يحيى بن يحيى وكذلك من الهدوية السيد: عبد الله بن الهادي المهرابي الهادي
صاحب حيدان^(١).

قلت: وكذلك الأشراف القواسم الذين يتبعون إلى الإمام القاسم بن علي
العباني والإمام القاسم بن إبراهيم الرسي فمنهم شيخ آل الرسول شارح
(الأساس) (بالشرحين)^(٢) الكهر والصفر اللذان يهران العقول وهو صاحب
(اللائق المضيق) و(ضياء ذوي الألبان) (وغيرهما ذلك)^(٣) السيد العلامة:
أحمد بن محمد بن صلاح بن علي بن أحمد بن أبي البركات بن الحسن بن أبي
البركات بن الحسن بن علي بن الإمام محمد بن جعفر بن فليحة بن علي بن
الحسن بن أبي القاسم بن محمد بن الإمام القاسم الرسي^(٤) عليهم السلام - ثم
السيد العالم: عبد الله بن محمد بن صلاح الشرقي [والسيد الفاضل: علي بن
إبراهيم القاسمي صاحب الشاهل، والسيد: علي بن الهادي القاسمي الشرقي]^(٥)
والسيد العالم: يحيى بن أحمد بن محمد بن صلاح الشرقي (وولده يحيى بن أحمد،
والسيد العالم التقى بن إبراهيم الشرقي)^(٦)، والسيد العالم: عبد الله بن محمد

(١) ما بين المعقوفين من قوله: قلت: وأما هدر بلاد الأنحور... إلى هنا، ساقط في النسخة (أ).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) ساقط في (ب).

(٤) ورد بقية الاسم في (ب) على النحو التالي: أحمد بن محمد بن صلاح بن محمد بن أحمد بن محمد بن

القاسم بن يحيى بن الأمير دلود للرحم بن يحيى بن عبد الله بن القاسم بن سليمان بن علي بن محمد

بن يحيى بن علي بن القاسم الحرزي بن محمد بن الإمام القاسم الرسي.

(٥) ساقط في (أ).

(٦) في (ب): ولولده.

الشرقي والسيد العالم الجامع الفارقي: أحمد بن.....^(١) المعروف بشريف الحسن لتصرفه فيهم، وكان يروى أنه أخذ معرفة ذلك عن^(٢) الإمام القاسم بن محمد عادت [١٢٤أ-١] بركاتهم، [والسيد ١٤٣ب] العالم: محمد بن الحسن الشرقي وصنوه السيد العالم: يحيى بن الحسن الشرقي^(٣) والسيد الفاضل: محمد بن أحمد بن الحسين بن إبراهيم بن علي بن المهدي بن صلاح الشرقي المبلغ نسبه قريبا [في نسب العالم]^(٤) وأبناءه العظام الذين منهم السيد الفاضل: علي بن محمد الشرقي المعروف بالنسك وأخوه السيد الأديب: إبراهيم بن محمد الشاهر وابن أخيه السيد العارف: الحسن بن علي بن محمد الشرقي وأولادهم؛ وعلي الجملة إن في جميع أهل هذا البيت علماء وفضلاء في معمرة والشرف والنعماء وغيرها أزادهم الله هدى.



[العلماء المعاصرين من بني المخطوري]

قلت: (ومنهم السيد الفاضل العالم علي بن الحسين بن علي العابد الهاشمي صاحب الجاهلي)^(٥) ومنهم السادة بنو المخطوري الذين منهم السيد: إبراهيم بن علي المخطوري (الذي ظهر)^(٦) في سنة إحدى عشر بعد المائة والألف في قفلة مدوم وابن عمه السيد الفاضل: إسماعيل بن علي^(٧) المخطوري القاسمي وولده

(١) يابض في الأصل.

(٢) في (ب): علي.

(٣) ساط في (أ).

(٤) ساط في (أ).

(٥) ساط في (ب).

(٦) في (أ): الظاهر.

(٧) في (ب): بن الحسن.

السيد الحاكم الآن في المهاشة: يحيى بن إسماعيل المخطوري وأخوه المرتضى الشاعر الأديب، وهم يرتفعون بنسبهم إلى والد الإمام أحمد بن الحسين صاحب ذبـون وقد رفعت نسبة عليه السلام وكذلك أيضاً الأشراف أهل غيل مغدق الذين منهم السيد العالم: صلاح بن علي القاسمي وولده شبيخي ذيبين في أيامهما علي بن صلاح وأخوه [محمد]^(١) بن صلاح، ومنهم الآن سادة صلحاء زراع وأتقياء^(٢) في محرة غيل مغدق^(٣) وغيرها وهم أيضاً يرتفعون بنسبهم إلى (أحد إخوة)^(٤) الإمام أحمد بن الحسين صاحب ذيبين عليه السلام.

قلت: وأشراف المهاشة بنو مطيع الله (الذين منهم السيد العالم علي بن مطيع الله)^(٥)، ومن أشراف المهاشة أيضاً الأشراف بنو المرتضى أهل تهامة الذين منهم السيد الرئيس: الحسين بن القاسم بن المرتضى؟ وأخوه القاسمي بن أحمد بن المرتضى ولهم إخوان وأولاد أهل شهامة ونجاة وهم يرتفعون بنسبهم إلى [الإمام محمد بن المطهر المظلل بالتمام، ومنهم الأشراف أهل الشعبة الذين منهم السيد: أمير الدين من ذرية الإمام المطهر وأشراف بنو الخالد أهل المهاشة من الشرف هدية من أولاد المظلل أيضاً]^(٦).

قلت: وكذلك أشراف^(٧) عبال حجة الذين منهم [السيد العالم الكبير: علي بن صلاح بن محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن الحسن بن يحيى بن

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (أ): وزراع أقياء.

(٣) في (أ): في محرة الغيل.

(٤) في (ب): والد.

(٥) في (ب): هدية.

(٦) ما بين القوسين ساقط في (أ).

(٧) في (ب): ومن القاسمية أشراف.

علي بن الحسن بن عبد الله بن إسماعيل بن عبد الله بن عيسى بن إسماعيل بن عبد الله بن محمد بن الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي عليهم السلام وهو المقبور في صوح مسجد ضيخ بشهارة بقرية الأشراف الذي عمره علي بن الإمام القاسم عليه السلام ورأسه عليه السلام مدفون في صوحه، و^(١) السيد العالم: محمد بن عبد الله [١٢٤ ب-أ] بن القاسم العبالي، والسيد صلاح بن محمد العبالي والسيد العال: الحسين بن علي بن صلاح (العبالي)^(٢) نسب الإمام المؤيد بالله [وصنوه الحسن بن علي صلاح]، والسيد العالم عز الدين بن علي العبالي والسيد العالم: علي بن عبد الله العبالي ولهم عقب في شهارة وغيرها، ومنهم السيد الحسن بن صلاح المعروف الآن في صنعاء بالعبالي (ولهم قرابة في بلاد الخرجة بمحطان شام اليمن)^(٣) يرتفعون بنسبهم إلى القاسم بن إبراهيم وكذلك السيد يحيى بن المختصر الظفيري القاسمي.

مركز تحقيق تكثير علوم الإسلام

[العلماء المعاصرين بيت الغرباني وجحاف]

قلت: وأما الأشراف القاسميون أهل غربان وبنو جحاف وأشراف من شهارة والأهنوم (ودنان)^(٤) وحيان ونحو ذلك فجميعهم ترجع أنسابهم إلى الإمام القاسم [بن علي]^(٥) العياني وإنما تفرقهم بحسب أنسابهم^(٦) إلى أولاده عليه السلام فمنهم الأشراف آل نجم الدين الذين منهم السيد القاسم بن نجم الدين صاحب

(١) ساقط في (أ).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) في (أ): وأصلهم بلاد الخرجة من محطان.

(٤) ساقط في (ب).

(٥) ساقط في (أ).

(٦) في (ب): نسبهم.

جيل ذري أحد جبال^(١) الأهنوم ومنهم أشراف موجودون^(٢) في تلك الجهة، ومنهم السادة بنو الحبسي المعروفون بالرياسة، ومنهم من هو [١٤٤-ب] في ذمار، ومنهم السادة بنو مرفق في شهارة والسادة أهل جبور و(سادة دفان)^(٣) من عذر وغيرهم خصوصاً في جهة شهارة وبلادها، ومنهم السادة النجباء الرؤساء العلماء آل جحاف الحبورى الذي منهم السيد العلامة صلاح بن عبد الخالق الجحافي القاسمي، والسيد العلامة المهدي بن إبراهيم بن المهدي الجحافي، [والسيد خمس الدين بن الحسن جحاف وولده إبراهيم، والسيد شرف الدين بن الصادق، والسيد يحيى بن علي بن إبراهيم بن جحاف]^(٤)، والسيد زين العابدين بن إبراهيم الجحافي، والسيد الحسين بن علي بن إبراهيم بن المهدي الجحافي، والسيد محمد بن الهادي الجحافي والسيد الحسن بن عبد الخالق الجحافي، والسيد المصنف صارم الدين إبراهيم بن يحيى بن الهادي الجحافي، والسيد علي بن يحيى بن إبراهيم بن المهدي الجحافي، والسيد العلامة عبد الرحمن بن محمد بن شرف الدين بن جحاف وله شرح على (الغاية)، والسيد علي بن إبراهيم بن المهدي الجحافي، والسيد محمد بن صلاح بن عبد الخالق الجحافي، والسيد الهادي بن المهدي الجحافي، والسيد الحسين بن علي الجحافي والسيد محمد بن الحسين بن علي بن إبراهيم [١٢٥-أ] الجحافي وصنوه علي بن الحسين، وولده السيد^(٥) الحسن بن محمد وصنوه الحسين بن محمد صاحب الظفر، والسيد الإمام

(١) في (أ): جبل

(٢) في (ب): موجودين.

(٣) ساقط في (ب).

(٤) ساقط في (أ).

(٥) في (ب): والسيد.

السابق المجهّد يحيى بن إبراهيم الجحافي وصنوه إسماعيل بن إبراهيم وولده القاضي السيد محمد بن إسماعيل وأولاده النجباء الكاتب الوزير علي بن محمد جحاف، وأخوه القاضي في العصر يوسف بن محمد وأخوه يحيى حاكم حبور الآن، والسيد الملك زيد بن الحسين^(١) جحاف وولده الحسين بن زيد شيخ القرآن وولده زيد بن الحسين صاحب بيت الفقيه وزيد وعلى الجملة أن الأشراف آل جحاف فيهم كثرة ومنتشرون في كثير من البلاد، ومنهم في مكة وتهامة وهم سادة لجناء كملاء.

قلت: وأما أشراف غربان القاسميون^(٢) فكثرتهم لمنع من عدّ بعضهم [ومنهم السيد العالم المجهّد والمجاهد صالح بن عبد الله بن عيسى بن داود بن المحكم بن عبد الله بن عسكر بن مهدي بن داود بن القاسم بن إبراهيم بن القاسم بن إبراهيم بن محمد بن جعفر بن الإمام القاسم بن علي العياني بن عبد الله بن محمد بن الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي عليهم السلام، ومنهم السيد أحمد بن حسن الغرباني، والأمير الشهيد حسن بن ناصر الغرباني، والسيد صلاح بن محمد القاسمي الأميري الغرباني والسيد الرئيس أحمد بن حسن حيدر الغرباني ومنهم السيد العالم المجاهد صالح بن ناصر الغرباني القاسمي المعروف بابن مغزل^(٣)، ومنهم السيد العالم الداعي ناصر بن محمد بن يحيى المعروف بصبح^(٤) وولده أمير الدين ويحيى، و(السيد العالم صالح بن عبد الله الغرباني المعروف بالظلال وولده)^(٥) السيد العلامة محمد بن صالح الظلال^(٦) والسيد الكبير: الحسن بن محمد حيدرة والأشراف بنو حيدرة [والسيد المجاهد محمد بن عبد الله

(١) الاسم في (ب): زيد بن علي.

(٢) في (أ): القاسميون.

(٣) ما بين المعطوفين ساقط في (أ).

(٤) في (ب): نصح.

(٥) ساقط في (ب).

(٦) في (ب): الصلالي.

الملقب أبو عطاء^(١) ومنهم السيد العالم - الداعي في برط - محمد بن علي
القرباني والسادة العلماء أهل صنعاء وأهل شهارة وفي جميع المجلات ومنهم سيادة
ومجاهدة^(٢).

[العلماء المعاصرين من بني القاسم العياني]

قلت: والسادة الفضلاء بنو العياني القاسمي الذين منهم السيد علي بن
المتنصر العياني والسيد محمد بن.....^(٣) العياني الكبير، والسيد القاسم بن أحمد
[العياني وصنوه السيد العالم الزاهد: عبد الله بن أحمد العياني المدرس الآن بقبة
محمد بن الحسن بن الإمام محروس الروضة، ولهم أخوة سادة أمجاد زهاد: يحيى
ومحمد بن أحمد العياني محروس الروضة^(٤)، والسيد إبراهيم بن أحمد العياني
[١٤٥-ب] الحاكم الآن في حيلة والسيد العالم المدرس في الجامع الكبير بصنعاء
اليمن: أحمد بن [الحسن]^(٥) العياني ومنهم العياني الذين في صنعاء والروضة والحجر
وعيان وغير ذلك منهم، ومنهم كثر في شهارة.

[العلماء المعاصرين من بني الحيداني وأشراف الأئمة]

قلت: وكذلك السادة بنو الحيداني الذين منهم السيد [المجاهد]^(٦) الداعي
علي بن إبراهيم الحيداني [الطهيري]^(٧) القاسمي [المعروف بابن ربيعة]^(٨) وولده

(١) ساقط في (أ).

(٢) في (ب): ونجاة.

(٣) يابض في الأصل.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

(٥) ساقط في (أ).

(٦) ساقط في (أ).

(٧) ساقط في (أ).

(٨) ساقط في (أ).

محمد بن علي المعروف بالمفوض^(١) [ومن أولاده سادة نجباء كملاء وهم الأشراف القائمون علي مشهد الإمام أحمد بن الحسين صاحب ذيين عليهم السلام ومن آباؤهم السيد الفاضل أحمد بن محمد المحمكي والسيد عبد الله بن الهادي المحمكي القاسمي وكذلك السيد محمد بن صلاح صاحب جبل حرام الشرف هم الأشراف أهل جبل حرام القاسمية.

قلت: وكذلك الأشراف من جبل الأهتوم الذين منهم من سكن قرية ريج من أعمال سمران ومن عظمائهم السيد العالم عبد الله بن قاسم بن يحيى بن محمد بن يحيى بن محمد بن علي بن علي بن تشوان بن علي بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن تشوان بن علي بن الأمر محمد ذو الشرفين بن جعفر بن الإمام القاسم العياني عليهم السلام^(٢).



[العلماء المعاصرين من أشراف الحمزات]

قلت: وأما الحمزات فمنهم [الأمر العالم الكبير المجاهد: شرف الدين الحسن بن شرف الدين بن صلاح بن يحيى بن الهادي بن الحسين بن المهدي بن محمد بن إدريس بن علي بن محمد بن محمد - وهو الملقب تاج الدين - بن أحمد بن يحيى بن حمزة بن علي بن حمزة بن إبراهيم وهو الإمام الحسن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن الحسين بن الإمام القاسم الرسي عليهم السلام ثم ولده الأمير^(٣) العالم المجاهد الكبير محمد بن الحسن بن شرف الدين الحمزي الكحلاني المدفون^(٤) في

(١) في (أ): بالمفوض.

(٢) ما بين المعقوفين من قوله: ومن أولاده سادة نجباء... إلى هنا، ساقط في (أ).

(٣) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

(٤) في (ب): وهما المدفونان.

مسجد الشرفين^(١) بشهارة، [والسيد المجاهد علي بن الحسن بن شرف الدين
وصنوه الأمير أحمد بن الحسن بن شرف الدين]^(٢) والأمير الفاضل الحسن^(٣) بن
شرف الدين بن المطهر الحمزي الكحلاني من أولاد الأمير يحيى بن حمزة بن
سليمان [١٢٥ ب-أ] عليهم السلام.

ومنهم السادة المعروفون في عصرنا ببني الأمير (الدين)^(٤) منهم السيد
الفاضل العالم: إسماعيل بن صلاح بن.....^(٥) الأمير وولده السيد العالم المجموع له
الآن في عصرنا بين ولاية وقف صنعاء والخطابة في الجامع بصنعاء: محمد بن
إسماعيل الأمير وبنو أعمامه^(٦) أهل شهارة السيد الحسن بن يحيى بن الحسن بن
علي بن الحسن بن شرف الدين (الأمير)^(٧) الكحلاني والسيد يحيى بن علي بن
الحسن بن علي (بن الحسين)^(٨) بن الحسن بن شرف الدين وأخوه محسن المعروفان
ببني العياني وفي بني الأمير سادة عسلاء وعسلاء فيهم^(٩) عدة.

قلت: وكذلك الأشراف بنو الغفاري من بني الأمير الكبير: عبد الله بن
صلاح الغفاري وفي بني الغفاري سادة نجباء منهم السيد إسماعيل بن.....^(١٠)
وولده يحيى والسيد إبراهيم بن.....^(١١) وغيرهم من النجباء العظماء.

(١) في (ب): مسجد ذو الشرفين.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) في (ب): الحسن.

(٤) ساقط في (ب).

(٥) ياض في الأصل.

(٦) في (ب): وبنو حمومه.

(٧) ساقط في (ب).

(٨) ساقط في (ب).

(٩) في (ب): ومنهم

(١٠) ياض في الأصل.

(١١) ياض في الأصل.

قلت: وكذلك الأشراف والعلماء الأمراء المعروفون في عصرنا بني
الديلمي [اصطلاحاً] ^(١) فهم يرتفعون بنسبهم إلى الحسن بن وهساس الحمزي
ومنهم السيد (علي بن....) ^(٢) شيخ ذمار ومدرسه، والعلماء أهل ذمار منهم
ومنهم الحكام ومنهم الأمراء كالسيد ^(٣) ناصر بن صلاح، وحسن بن صلاح،
وبني عز الدين الحمزي ولهم أعقاب الآن صالحون متقون ^(٤).

قلت: وأما الأشراف بنو الديلمي أهل ذمار الذين منهم العلماء الفضلاء
كالسيد العلامة أحمد بن الهادي الديلمي [١٤٦ ب] والسيد العلامة علي بن
الحسين الديلمي شيخ ذمار والعلماء الفضلاء منهم فليسوا حمزات بل هم من
ذرية الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب ولعلهم من ذرية أبي الفتح
الديلمي هكذا رفع نسبهم السيد أبو هاشم في المشعر إلى أبي الفتح الديلمي،
ومنهم سادة في ذمار وكثير في قرية القابل من غلاف صنعاء.

قلت: وكذلك الأشراف [الحمزات] ^(٥) بنو الحرة الذين منهم الشريف:
الحسن بن..... ^(٦) بن الحرة وولده الرئيس الكاتب: إسماعيل بن
الحسن بن..... ^(٧) بن الحرة، ولهم عقب صلحاء أتقياء ويرتفعون بنسبهم إلى
حمزة بن أبي هاشم عليه السلام ومن أشراف عارضة كوكبان من يتنسب إلى

(١) ساقط في (أ).

(٢) ياض في (أ).

(٣) ساقط في (ب).

(٤) في (ب): متقون.

(٥) ساقط في (أ).

(٦) ياض في الأصل.

(٧) ياض في الأصل.

الإمام المطهر الحمزي صاحب دمار عليهم السلام ومنهم الأشراف أهل ذيفسان، والأشراف أهل عقبات ومنهم السيد طالب بن...^(١) الكبير وفي أعقابهم جميعاً أشراف أهل محادة وسيادة، والشريف الفاضل صالح بن ناصر صاحب جمل تيس من أولاد الإمام المطهر الحمزي صاحب دمار عليه السلام والسيد صلاح بن يحيى الحمزي من ذرية المنصور بالله عليه السلام.

قلت: ومن أشراف الجوف [والأشراف آل داود]^(٢)، الشريف المطهر بن ناصر الحمزي، والشريف الهادي بن المطهر بن الشويح وصنوه الأمير عابدين والشريف أبو طالب بن الحسين اليعقوبي الحمزي وكان منهم في شهارة جماعة، وكذلك بنو البراشي [١٢٦-أ] من النجرات، ومنهم أيضاً في شهارة والأمسير علي بن الحسين الجوالي.

وعلى الجملة أن الحمزات فيهم كثيرة يمنع (معها)^(٣) تعداد أعيانهم فضلاً عن عامتهم وغالبهم في الجوف وخران وسائر مخاليف اليمن ولا يعد أن منهم في بحر اليمن فشهرتهم تغني عن إحصائهم وفيهم الرياسة والمهابة.

قلت: وأما الأشراف أهل الضبعات ففيهم حمزية وهادوية وقاسمية.

[العلماء المعاصرين من بني السراجي]

قلت: وأما الأشراف بنو السراجي الذين منهم: صلاح بن عبد الله الحاطري والسيد صالح بن أحمد السراجي وغيرهم من آل السراجي المعروفين

(١) بيان في الأصل.

(٢) سائط في (أ).

(٣) سائط في (ب).

بالدين والعفاف وحسن الأوصاف فهم يرتفعون بنسبهم إلى زيد بن الحسن بسن
الحسن بن علي بن أبي طالب هم وأشراف حضور وأشراف من جهران من
آل الزيدي وكذلك من كان من أولاد الفتحي.

[العلماء المعاصرين من الأشراف الموسويين]

قلت: وأما الأشراف الموسويون فقد تقدم ذكر عدة منهم وإنما القصد هنا
من عاصر آل الإمام القاسم بن محمد عليه السلام فمنهم الأشراف ولاية الحرمين
من آل موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم
السلام الذين منهم [الشريف عبد الوهاب، والشريف حسن أبو نجي والشريف
مسعود بن حسن أبو نجي وصنوه الشريف محمد أبو نجي والشريف مفيد بن أبي
نجي وابن أخيه مسعود والشريف  الحسن بن محمد بن نجي بن
بركات بن حسن بن عجلان بن محمد بن نجي بن حسن بن فتادة بن
إدريس بن مطاعن بن عبد الكريم بن عيسى بن حسين بن علي بن عبد الله بسن
محمد بن موسى الجرد بن عبد الله الكامل بن الحسن المثنى بن الحسن السبط بن
علي بن أبي طالب عليهم السلام والشريف الكبير فائز بن حازم بن راجع بن نجي
صاحب عتق دويش والسقيف، والشريف أبو طالب بن احسن وصنوه
إدريس بن حسن والشريف محمد بن الهادي الملقب بالعشي، والشريف علي بسن
بركات والشريف أبو دعنج والسيد محمد بن موسى الهمام والشريف أحمد بن
حسون والشريف محمد بن أحمد والشريف محمد أبو القاسم بن أبي بكر بن
مطاعن، ومنهم أشراف في ييشه وبنع ومكة والحجاز، ومنهم كثرة ومنهم رئاسة
ومجد، ومنهم الشريف إدريس [١٤٧-ب] وابن أخيه^(١) الشريف الملك

(١) ما بين المعقوفين ساقط في (أ) من أول قوله: الشريف عبد الوهاب... إلى هنا.

المحسن بن الحسين بن الحسن بن نعي الحسني المدفون بالمشهد الذي جنب باب السبيحة^(١) من صنعاء اليمن من داخل الباب وملوك مكة في العصر من أعقابهم ببركة دهاء الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم له لأنه مات في جواره وعلى طاعته، وولده زيد بن المحسن، ثم ولده سعد بن زيد بن محسن، ثم ولده سعيد بن سعد بن زيد بن محسن، ثم ولده عبد الله بن سعيد بن سعد وأخوه المتولي للحرم الشريف الآن مسعود بن سعيد بن سعد.

قلت: ومنهم الشريف إمام العلم المجاهد: هاشم بن حازم بن راجح بن نعي^(٢) خليفة الإمام المؤيد على زيد وبلاهما وله عقب بها ودفن بها وكان له دار في شهارة (وكان نسب للإمام المؤيد بالله عليه السلام)^(٣) ومنهم الشريف [١٢٦ ب-أ] حمود بن عبد الله الشريف الفاضل عبد الكريم صاحب عقود^(٤).

وعلى الحملة ففي أشرف الحرمين كثر معلومة وهم رأس الزيدية وفيهم المجادة والرياسة.

قلت: وكذلك الأشراف الموسويون الذين منهم الأئمة المهادون أهل المخلاف من بني القطي [الذين منهم الشريف دريب بن شمس الدين علي بن يعقوب والشريف محمد بن عز الدين وهو رئيس الأشراف آل مفيد والشريف عيسى بن مفيد والشريف أحمد بن حسين بن دريب والشريف الطاهر بن

(١) في (ب): باب السبح.

(٢) في (أ): من بني.

(٣) سالت في (ب).

(٤) في (ب): عقود.

عيسى بن المهدي القطبي، والشريف الجليل أحمد بن عيسى بن المهدي القطبي،
والشريف الجليل: أحمد بن عيسى بن المهدي القطبي، والشريف محمد بن مقدم
وهو رئيس الأشراف الخوارمه، والشريف حاتم بن محمد الحارمي والأمير
عيسى بن المهدي بن عيسى بن المهدي، والأمير عز الدين القطبي^(١) ومنهم
أشراف حازان كالشريف محمد المهدي.

[قلت^(٢)]: والسيد العالم المجاهد عز الدين بن دريب الموسوي الذي أسكنه
الإمام المؤيد بالله والأئمة في الطويلة من بلاد كوكيان وله عقب هناك أهل مجد
وسودد.

ومن أهل تهامة [بنو النعمي] الذين منهم السيد العلامة: الحسين بن الحسن
النعمي، والسيد مساوي بن عقيل النعمي والسيد العالم الزاهد العابد: علي بن
محمد النعمي والسيد الولي الفاضل يحيى بن الحسين الولي الملقب شريف الخسلا،
والسيد إبراهيم بن النعمي بن إبراهيم النعمي والسيد العالم المجاهد: التقسي بن
إبراهيم بن الهادي الوشلي النعمي الذي كان أول فتوح تهامة أيام الإمام المؤيد
على يديه وصنوه الفاضل الهادي بن صلاح بن الهادي الوشلي النعمي والسيد
العالم المحقق: ناصر بن صلاح غسان النعمي الذي كان يسكن الشرف؛ ولعل
السادة بنو غسان أهل السعارية من أعمال الشرف من ذريته ومنهم سادة بعباء.

.. ومن أهل تهامة أيضا منهم^(٣) الشريف العالم علي بن الحسن النعمي والسيد
إبراهيم بن الهادي النعمي والسيد علي بن الحسن النعمي والسيد صلاح ابن

(١) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

(٢) يأنظر في (أ).

(٣) ما بين المعقوفين ساقط في (أ) من قوله: بنو النعمي الذين منهم ... إلخ هنا.

المهادي النعمي والسيد سعد بن بشير النعمي والسيد الحسين صاحب صبيبا وولده السيد محمد بن الحسين والسيد أحمد بن صلاح صاحب حيزان، والأشراف العلماء والرؤساء (القطبيين)^(١) وفيهم الآن فضلاء وأمرء (كالأمير عز الدين بن....^(٢) القطبي، وبنو حرب القطبي من آل غانم الموسوي، ومثل الأشراف الموجودين من بني النعمي الذين منهم)^(٣)....^(٤) ليس معي بحيرة بأسمائهم الآن إلا أن فضلهم وشهرتهم تغني عن تفصيل كل منهم وفيهم كثرة وقد تفرق منهم جماعة إلى غير نهامة فمنهم السيد الفاضل ناصر بن داود الضاعني.

وجميع الأشراف بنو الضاعني الذين في شهارة وفي بلاد ضاعن يرتفعون بنسبهم إلى موسى [بن زيد]^(٥) بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام [ومنهم الأشراف بنو الحوامي أهل نهامة شام اليمن الذين منهم الشريف أحمد بن حسين بن عيسى الحوامي وشيوخه عمر الدين بن حسين وولده الحسين بن أحمد وولده محمد بن الحسين والشريف مهدي بن الحسن ومنهم كثرة وشرف وفضل، والسيد العالم: محمد بن قاسم من أشراف جعاهل من بني الخليلي؛ ولعل الأشراف [١٤٨-ب] الذين يقولون لهم جعاهل بن صنعاء من ذريته وليس أعرف إلى من يرتفع نسبه منهم والله أعلم]^(٦).

(١) ساقط في (ب).

(٢) يابض في الأصل.

(٣) ما بين القوسين ساقط في (ب).

(٤) يابض في الأصل.

(٥) ساقط في (أ).

(٦) ما بين القوسين يابض في (أ).

[العلماء المعاصرين من الأشراف الحسينيين]

قلت: وأما الأشراف الحسينيون -عليهم السلام- فغالبيتهم في غير اليمن من أقطار بلاد الإسلام إلا أنني قد ذكرت أعيان^(١) أسلافهم الماضين الذين بهم انعقد إجماع السابقين وليس لي حصة^(٢) بالتأخيرين إلا من هو في اليمن من بعض ذرية موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد بن علي بن الحسين بن علي [بن أبي طالب عليهم السلام].

وذلك كآل عشيش الذين منهم الشريف الكبير الفاضل العلامة محمد بن علي بن عبد الله الملقب عشيش بن محمد بن إبراهيم بن علي بن عبد الله بن الإمام الشهير يحيى بن حمزة الحسيني عليهم السلام الحوثي المعروف بابن عشيش وولده السيد الفاضل علي بن محمد عشيش [عليه السلام] والشريف الكبير الفاضل زهد بن علي عشيش وغالب بني عشيش في حوث^(٣) وفيهم سيادة ومجادة ومن أعيانهم الآن السيد الرئيس يوسف بن محمد عشيش [والسيد العلامة أحمد بن القاسم عشيش]^(٤)، والسيد الأديب أحمد بن الحسين بن محمد عشيش [١٢٧-١٣١].

ومنهم أيضاً الأشراف بنو الحوثي^(٥) وغالبيتهم في حوث وقرية القابل وصنعاء اليمن، ومنهم السادة النجباء الفضلاء العلماء، ومنهم السيد محمد بن عبد الله الحوثي الحسيني والسيد عبد الله بن علي الحوثي، والسيد الحسين^(٦) بن محمد

(١) في (ب): أعقاب.

(٢) في (أ): حصة.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

(٤) ساقط في (أ).

(٥) تناولت جميع آل الحوثي في كتاب منزل بمنوان (أعلام آل الحوثي) (نحت الطبع).

(٦) في (ب): الحسن.

الحوثي والسيد الحسين بن محمد بن علي الحوثي، ثم المظفر الحسيني^(١) والسيد العالم [أبو محمد]^(٢) يحيى بن محمد [الحوثي الملقب]^(٣) بالعروبا، والسيد علي بن محمد^(٤) الذي كان إمام الخراب بجامع صنعاء وغيرهم، ومنهم السيد الإمام المحدث نزيل صنعاء اليمن في سنة ستين بعد المائة والألف: ضياء الدين يوسف بن.....^(٥) [قلت: من أولاد موسى الكاظم بن جعفر الصادق]^(٦).

قلت: وهذا غاية من بلغت معرفتهم منهم كما أن ذلك غاية ما بلغني من أولاد الحسن بن علي وليس هذا حصر في أنسابهم سلام الله عليهم في كل محل من أقطار الدنيا؛ وإنما غاية قولي بعد من قد ذكرت منهم أن أقول: اللهم صل وسلم وشرف وكرم وعظم ومجد وكرامتهم ونحن على عبدك ورسولك الصادق المصدق، نبي الرحمة والحكمة، المبعوث بالحنيفية السهلة: محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم وعلى أخيه المرتضى الحسن علي أفضل الشهداء، وعلى جميع أهل الكساء، وعلى من سميت ومن لم أسم من صلوة ألهماء، وعلى جميع من اصطفت من الملائكة والأنبياء وجميع عبادك الأتقياء، صلاة وسلاماً يبلغها به الدرجة الوسيلة العليا، ويبلغان جميعهم منازل الأتقياء، صلاة وسلاماً لا ينعدان أبداً، والله حسي وكفى ونعم المولى.

قلت: وبهذا نختم ما تأتي لي جمعه منهم ومن غاب عنا منهم (فمن وافسق

(١) في (ب): ثم المظفر الحوثي.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (أ).

(٤) في (أ): الحسين بن علي.

(٥) ياض في الأصل.

(٦) ساقط في (أ).

مذهبه مذاهب صفوة آياتهم وسلفهم عددناه منهم^(١) ومن وجدناه منهم قد مال عن مذاهبهم وتعدى أصولهم مما خالف به جميع القواهم أو حصرق بشيء من أقواله وأفعاله إجماعهم لم تعد^(٢) أقواله وأفعاله المعارضة من أقوالهم وأفعالهم، خصوصاً مسائل أصول الدين وما هم فيه غير مختلفين.

قلبت: وأعلم أنه قد تحصل مجموع من ذكرناه منهم سلام الله عليهم عديد [١٢٧ب-أ] فوائد لا ينكرها إلا جاهل أو معاند:

منها: التترك بذكر أسماء من أسماء عروة المصطفى.

ومنها: حفظ أنساب بني الزهراء.

ومنها أنه إذا يسر الله - سبحانه وتعالى - من له همة يجمع جميع أنساب العرة كان هذا تقريباً له وكنا مشاركين في هذا.

ومنها: معرفة طيب كل طبقة من سلفهم الصالحين الذين بهم انعقد إجماع السابقين الذين يحرم حرق إجماعهم على من بعدهم من [١٤٩ب-أ] المتأخرين.

ومنها: ظهور إمكان حصر أهل كل عصر من (أولئك)^(٣) السلف الصالحين.

ومنها: أنه يعرف^(٤) من لا يعرفهم من أعدائهم سلام الله عليهم إنهم شجرة واحدة ولحمة متحدة، وكالسلسلة المبهمة^(٥) المتصلة حال كونهم على التوحيد والتعديل للحميد الحميد، لا يختلفون في الأصول التي رأيتهم متحد فيها، والمسائل

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (أ): تعدد.

(٣) ساقط في (ب).

(٤) في (ب): أنه يعرف مثلاً.

(٥) في (ب): المبهمة.

المجمعون عليها وأن من خالف من متأخريهم في أي شيء منها لم يعلوه من صفوتها ولا من عورتها إذ أصولهم كالميزان القويم والقسطاس المستقيم، فمن عطف ميزانه هوى وتردى حتى يصلح ولا يتعدى حسبما قد حققناه سابقاً.

ومنها: معرفة أعيان أئمتهم وعلمائهم ومن هم وأنهم هم.

ومنها: معرفة أهل النصوص منهم.

ومنها: معرفة أهل تحصيل مذهب فقهم من هم.

ومنها: معرفة طبقة أهل النظر في مذهب فقهم من هم وغير هذا من الفوائد التي يكثر تعدادها ولا يعزب على أهل الذكاء فوائدها.

نعم قلت: وأما معرفة من أهل النظر منهم فاعلم أنهم قسمين : قسم منهم هم الذين نظرهم في مسائل مذهب فقهم فقط، وقسم منهم هم الذين نظرهم فيه مع النظر منهم في غيره فأهل هذا القسم الأخير سيأتي تحقيقهم - إن شاء الله - وأما أهل القسم الأول فهم صنفان^(١):

فصنف هم الذين نظرهم في مسائل المذهب فقط لتقريره، وصنف منهم هم الذين نظروا في مسائل المذهب فقط للمذاكرة فيه فقط فأهل هذا الصنف الأخير سيأتي تحقيقهم قريباً إن شاء الله تعالى.

وأما أهل الصنف الذي قبله وهم الذين نظرهم لتقريره فقط فهم^(٢) من تجد أسمائهم من علماء العزة وصفوة الشيعة في الكتب الجامعة لأقوال فقهم من

(١) في (أ): تعدده في.

(٢) في (ب): فمنهم صنفان أيضاً.

(٣) في (ب): لهذا.

شروح مختصرات مذاهبهم^(١) ونحوها من الكتب الجامعة.

قلت: وأما كيفية طريقهم في تقرير مذهب فقهاءهم فإنهم سلام الله عليهم اتفقوا طريقة [١٢٨أ-أ] أثر أئمة التحصيل للمذهب سلام الله عليهم وذلك بعد أن أصبحت لهم تلك القواعد والأصول المذهبية التي حصلها المحصلون أصولاً للمذهب فما فهموه أنه يعتبرها ويلاحظها كل واحد من أولئك أئمة النصوص الخمسة الذين هم: القاسم بن إبراهيم والإمام الهادي إلى الحق وأبنائهما الثلاثة المذكورون أولاً بعد إخراج أقوال الإمام الناصر للحق الأطروش عليه السلام وبعد التفسير والتفريد والتأويل والتبيين لها على الصفة التي سبق تحقيقها ويسمح إعادتها التي ذكرنا أنها إذا انطبقت - أعني بعضها لا مجموعها - على مسألة من أي مسألة من أي مسائل الفقه صح أن تكون مذهباً لكل واحد من أولئك الأئمة الخمسة من أهل النصوص سواء كانت تلك المسألة من أقوال الأربعة السابقين أم من أقوال الإمام الناصر للحق الأطروش فمن أي أقوال أئمة السلف السابقين أم حصلها أئمة التحصيل من أي أصول الطرغ مهما انطبقت عليها تلك الأصول المذهبية أو بعضها للرجوع التي سبق تحقيقها وذلك أنهم أعادوا النظر هم - أعني أئمة النظر - إلى كل مسألة من مسائل ذلك المذهب الذي قد حصله أئمة التحصيل مذهباً جامعاً لآل محمد أجمعين يعمل به المقصر من المتمسكين بهم والمتبعين من أول مسألة من أول باب فيه إلى آخر مسألة من آخر باب منه هل كان تحصيل أئمة التحصيل لها على حال موافقة صحيحة لتلك الأصول والقواعد المذهبية أو بعضها التي قد صح للجميع أن تكون مذهباً^(٢) لكل واحد من أولئك أئمة النصوص الخمسة أم صدرت من أئمة [١٥٠ب] التحصيل على حال

(١) في (أ): منهم.

(٢) في (ب): أنها تصح أن تكون مذهباً.

تركيب أو غفلة أو نحو ذلك وأنها غير مطابقة لتلك القواعد أو بعضها؛ فإن وجدوها صادرة منهم عن صحة مطابقة ليس فيها وهم أبداً أصلوها مذهباً وقرروها على ما قررها عليه أئمة التحصيل وحكوها في حكايات المذهب، وإن وجدوها صدرت عنهم على حال غفلة أو تركيب^(١) وأنها ليست منطبقة على تلك الأصول المذهبية ولا على بعضها ألغوا عنها وحصلوا هم للمذهب في تلك القضية - أعني المسألة^(٢) التي ضعفوها - ما يوافقها في الغرض المقصود مما تنطبق عليه تلك الأصول أو بعضها من أي أقوال أئمة السلف السابقين إن وجدوا شيئاً من أقوالهم نصاً على تلك المسألة المحتاج إليها مما تنطبق عليها تلك الأصول المذهبية أو بعضها، وإن لم يجدوا من أقوالهم نصاً تنطبق عليه تلك الأصول حصلوا للمذهب من أقوال المراد بالمراد^(٣) أي طالب أو المنصور بالله عبد الله بن حمزة عليهم السلام^(٤) ما تنطبق عليه تلك [١٢٨ ب-أ] الأصول المذهبية في المسألة المحتاج إليها في أي أبواب الفقه؛ لأنهم قد ألحقوا أقوال هؤلاء الأئمة الثلاثة بأقوال أئمة النصوص على ما سبقت إليه الإشارة فيما سبق أو من أي أصول الشرائع^(٥) مما تنطبق عليه تلك الأصول؛ فمضى تقررت عندهم تلك المسألة على أكمل صحة^(٦) مطابقة لتلك الأصول فلا تخلو؛ إما أن تكون المسألة الأولى التي ضعفوها لتركيب أئمة التحصيل فيها قد حكيت في حكايات أقوال المذهب أم لا فإن لم يكونوا قد أصلوها فيما^(٧) حكوا هم تلك المسألة التي عرجوها وصححوها في حكايات المذهب وأعملوا تلك المسألة التي وهم فيها

(١) في (أ): صدرت عن حال غفلة وتركيب.

(٢) في (ب): المسلم.

(٣) في (ب): الشرع.

(٤) في (أ): حجة.

(٥) في (ب): لها.

أئمة التحصيل، وإن كانوا قد حكموا فيها وأصلوها حكموا المسألة التي صححوها هم ملهياً في حكايات شروح مختصرات المذهب أو نحوها من الكتب التي تجمع أقوال مسائل فقه علمائهم وذهبوا عليها بالرمز المصطلح عليه بين فقهاء النظر منهم وأشاروا إلى المسألة المحكية في المذهب على ذلك الوجه المضعف بالتضعيف مع تركها على حكاياتها التي حكاهما أئمة التحصيل.

قلت: وهذا هو الوجه لما نجدهم يضعفونه من مسائل المذهب المحكية ملهياً. قلت: وما التيسر عليهم الأمر فيه بمعنى هل هو مطابق لتلك الأصول المذهبية أم لا وحصل أحد أئمة النظر من علماء الأئمة أو أحد مجتهدى مجلس الشيعة في تلك المسألة مسألة كذلك مع لبس الأول والأخرى أيهما الأصح المطابق للأصول المذهبية^(١) - بمعنى أن في كل حل واحدة منهما قوة وضعف - وتردبت الأذهان في أيهما الأقوى إلى مطابقة تلك الأصول من دون مؤنة وتكلف في التأويل ونحوه وأبقوا المسألة المحركة لأئمة التحصيل على حكاياتها وحكموا المسألة الثانية المحصلة من تلك النظر واستكروها أيضاً بين حكايات المذهب لكن مع التنبيه بلفظة: قيل.

قلت: وهذا هو وجه ما نجد^(٢) من المسائل المصدرة بين أقوال مسائل المذهب متبهاً عليها بالقيالات لتحصيل معاودة النظر عليها من أئمة النظر والله أعلم.

قلت: فعلوا هكذا في كل مسألة من مسائل أول باب من أبواب مذهب فروع الفقه^(٣) إلى آخر مسألة من آخر باب منه حتى أكملوا^(٤) تقريره على هذا والله أعلم.

(١) في (أ): أيهما أصح لمطابقة الأصول المذهبية.

(٢) في (ب): ما نجد.

(٣) في (ب): للفقه.

(٤) في (أ): كملوا.

قلت: واعلم أن قول مشايخ المذاكرة في فروع الفقه عند النظر فيه ليس كل تصحيح للمذهب أو نحوه صحيح ولا كل تضعيف لذلك صحيح قول صحيح، وذلك لعملة قوة القرائح [١٢٩-أ] عند النظر إلى تلك القواعد المذهبية أو نحوه أو ضعفها كذلك أعني عند النظر إليها إذ قد يكون المتأخر وهم أن الأول وهم فيضعف على ما وهم^(١) ضعفاً أو العكس فيجيء من بعده من أئمة النظر فيتأمل فيتضح له خطأ الآخر أو جودة^(٢) نظره فيضعف تضعيف المضعف أو يقوى بتقويته، ثم كذلك، ثم يكون من الذي بعدهم مثل ذلك وقد [١٥١-ب] يتسلسل الحال في ذلك فهذه هي وجوه التقوية للمذهب أو نحوه، والتضعيف من المضائق عند المذاكرة فيه والله أعلم.

قلت: واعلم أن هذا المذهب المصنف إليه بعد كمال تقريره من أئمة النظر هو الذي قد انتظم حكاية مسائله في مختصر صفوة علماء أهل البيت المتأخرين وعلماء صفوة شيعتهم المودعين (الأزهار) و(مفتاح الفرائض) ونحوها من المختصرات والمطولات التي يحكى فيها مسائل المذهب وبنه عليها منطوقها ومفهومها^(٣) بعد بلوغ مسائل المذهب هذا إلى من ألف هذه الكتب المشار إليها كالإمام المهدي لدين الله: أحمد بن يحيى صاحب (الأزهار)، والإمام المتوكل على الله: يحيى شرف الدين صاحب (الأثمار)، والعصيفري صاحب (مفتاح الفرائض) ونحوهم بتبليغ السابق من أئمة التحصيل إلى من بعدهم إلى أول طبقة من أئمة النظر، ومنهم إلى من بعدهم [من أهل النظر]^(٤) حتى بلغت إلى الأئمة المذكورين

(١) في (ب): فيضعف على ما وهم.

(٢) في (ب): وجودة.

(٣) في (أ): مطوقاً ومفهوماً.

(٤) ساقط في (أ).

ونحوهم، ثم بلغت عنهم إلى من بعدهم من أهل النظر إلى أن بلغت إلينا أهل^(١)
هذا العصر المتأخر.

قلت: ولا ينكر هذا إلا مكابر للمعلوم أو مغفل عن معرفة فقه من هم
كالتحجيم.

قلت: وذلك لأن ما من أهل عصر (من آخر عصر أئمة التحصيل إلى هذا
العصر الذي نحن فيه إلا وعلماء أهل كل عصر^(٢) منهم ومن شيعتهم الزاهرة
يذكرون في هذا المذهب وينظرون فيه عند مذاكرتهم^(٣) ويخدمون عليه بالأقلام
ويحوضون في تصحيح ما يصححونه أو يضعفونه أو يقوونه أو نحو ذلك مما
قد سبقت إليه الإشارة بالكلام.

قلت: وإنما يفعلون هذا مراعاة لقواعد تلك الأصول المذهبية التي قد
اعتبرها جميع علماء المتأخرين رحمهم الله علماء العروة الكرام وعلماء الشيعة المؤيدون
الأعلام، المتمسكون بمذاهب الآل، المعدودة أقوالهم من أقوالهم على كل حال إذ
قد صارت ميراثاً - أعني أصول المذهب - لمذهب فقهاءهم، ومعياراً لما هو
[١٢٩ ب-أ] عن رضا من جميعهم؛ وما جعلوا هذا إلا تأكيداً وإلا فإن ما من ثم
مسألة منه إلا والمفهومها ومنطوقها دليلاً شرعياً حسبما قد حققناه^(٤) سابقاً
والحمد لله الذي هدى وأولى.

قلت: وقد عرفت فيما سبق أننا أجمع عليه مجتهدي أهل كل عصر من

(١) في (أ): يا أهل.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) في (ب): مذاكرتهم.

(٤) في (أ): حسبما حققناه.

بمجتهدى علماء العزرة بعده على أمر حرم مخالفته؛ وقد أجمعوا على صحة هذا المذهب المشار إليه وصحة اعتبار أصوله وقواعده والحمد لله رب العالمين.

تنبيه: اعلم أنا قد أوضحنا بحمد الله هنا وفيما سبق طرق بلوغ مذاهب سلف العزرة المطهرين عن الأرجاس، الذين هم هداة الناس، من أصولهم وفروعهم إلى من بعدهم من المتأخرين منهم إلى أن بلغت إلى أهل عصرنا وأوضحنا ذلك إيضاحاً بيناً لا يبقى معه ارتياب لأولي الأبواب.

[طرق مذاهب العزرة وأسانيدها]

قلت: إلا أنني رجحت بعد استعارة الله سبحانه وتعالى أن أؤكد ذلك تأكيداً ثانياً جلياً؛ وذلك أنني أدلج^(١) طرق مذاهب العزرة من أصولها الثلاثة التي قد عرفتها وفروعها التي نحن بصدد إخراجها عن الطلول الثقات من مجتهدى علماء آباءنا وشيختنا حتى تبلغ بها إلى ~~الشيخ~~ ~~الله تعالى~~ ~~الله~~ الوصي المرتضى عن أبيه المصطفى رسول الله فنقول وبالله الأهداء وبأحد الطرق المعتمدة [الآتية إلى القاضي العلامة: محمد بن سليمان بن أبي الرجال وذلك ما قاله]^(٢) القاضي العلامة فخر الدين: عبد الله بن الحسن الدواري رضي الله عنه ورحمة الله عليه في إسناد^(٣) لفقه الزيدية قال رحمه الله: السماع لذلك من جهتنا إلى الفقيهين العالمين بدر الدين محمد بن سليمان بن أبي الرجال وعماد الدين يحيى بن الحسن البجليح والفقيه يحيى بسنده إلى الفقيه بن سليمان وإلى الأمير المؤيد بن أحمد والفقيه [١٥٢ - ب] محمد بن سليمان بسنده إلى الأمير المؤيد بن أحمد المذكور وسند

(١) في (ب): أراجع.

(٢) سقط في (أ).

(٣) في (ب): إسناده.

الأمير المؤيد إلى الأمير الحسين بن بدر الدين والأمير الحسين سنده إلى الأمير علي بن الحسين بن يحيى والأمير علي سنده إلى الشيخ يحيى الدين محمد بن أحمد البحراني والشيخ يحيى الدين سنده إلى الأمير بدر الدين ومحمسن الذين [ومحمد] ^(١) ويحيى ابني أحمد بن يحيى وسندهما إلى القاضي جعفر وسنده إلى الكشي وسنده إلى ابن أبي الفوارس وسنده إلى علي بن أموج الخليل [وسنده إلى القاضي زيد] ^(٢) وسنده إلى القاضي يوسف وإلى الشيخ علي بن محمد ^(٣) الخليل وسند القاضي يوسف إلى الأستاذ جامع الإفادة والزهادات وسند الأستاذ إلى المؤيد بالله الهاروني [١٣٠-١] عليه السلام وسند المؤيد بالله إلى أبي العباس الحسيني عليه السلام وسند أبي العباس إلى يحيى بن المرتضى بن الهادي وسند يحيى بن المرتضى إلى عمه الناصر أحمد بن يحيى الهادي عليه السلام وسند أحمد بن يحيى إلى أبيه الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين والهادي عليه السلام سنده إلى أبيه الحسين والحسين سنده إلى أبيه القاسم والقاسم إلى أبيه إبراهيم وإبراهيم إلى أبيه إسماعيل وإسماعيل إلى أبيه إبراهيم وإبراهيم إلى أبيه الحسن المثنى والحسن إلى أبيه الحسن السبط والحسن إلى أبيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم أجمعين أخذه عن رسول الله ﷺ.

قلت: وأما الطريق الجامعة لمذاهبهم أصولها وفروعها فذلك ما روى إلى الأخ الكريم العلامة أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن الإمام المهدي لدين الله رب العالمين أحمد بن الحسن بن الإمام بعد صلاة عصر أحد أيام شهر رمضان الكريم سنة ست وخمسين بعد المائة والألف من الهجرة النبوية - على صاحبها الفضل

(١) ساطع في (أ).

(٢) ساطع في (أ).

(٣) في (ب): أحمد.

الصلاة والتسليم - في المسجد الجامع الكبير بصنعاء اليمن - المحمية بالله سبحانه وتعالى - قال وبالإجازة عن الوالد العلامة إبراهيم بن القاسم بن المؤيد بالله عليه السلام ما يرويه عن القاضي العلامة أحمد بن محمد الأكوخ والقاضي أحمد بن محمد الغفاري ما يرويان عن القاضي أستاذ أهل البيت المطهرين ومحبيه العلامة أحمد بن سعد الدين المسوري ما يرويه عن الإمام المؤيد بالله محمد بن الإمام [المنصور بالله القاسم بن محمد عليه السلام أنه قال: أخذنا العلم عن من سبقنا من آبائنا الكرام يرويه منا خلف عن سلف حتى انتهى إلى رسول الله ﷺ] (١).

[ثم قال عليه السلام هذا الإمام السابق زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام يروي مذهبه عن أبيه زين العابدين عن أبيه سبط رسول الله ونحن نحفظ مذهب الإمام زيد بن علي ورويه بالسند المتصل وهذا أخوه الإمام المقصد باقر العلم محمد بن علي زين العابدين بن الحسين روى مذهبه عن أبيه عليه السلام عن النبي ونحن نحفظ مذهبهم بطريق صحيح من طريق الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام قال: حدثني أبي موسى بن جعفر قال: حدثني أبي جعفر بن محمد قال: حدثني أبي محمد بن علي قال: حدثني أبي علي بن الحسين قال: حدثني أبي الحسين قال: حدثني أبي علي [١٥٣-ب] بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: «حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي وقتلهم والمعون عليهم ومن سبهم» (أو لئنك لا تخلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم) [المسبرين: ٧٧] (٢) وهذا الإمام

(١) ماقط في (أ)، وقد أوردها في النسخة (أم الطريقة المعروفة من سيرة الإمام المؤيد بالله وهي الطريقة الآتية ذكره في بيان طرق وأسانيد المؤلف).

(٢) أخرجه الإمام أبو طالب في الأمالي ص (١٢١) والإمام الرضا في صحيفته ص (٤٦٣) بزيادة ((ومسن سبهم))، وفي طبعة أخرى ص (٤٩) ح (٣٨)، والحاكم المشتمل في تنبيه الغافلين ص (١٥٧).

محمد بن عبد الله النفس الزكية يروي مذهبه عن أبيه عبد الله الكامل عن أبيه الحسن المثنى عن أبيه الحسن السبط عن أبيه علي بن أبي طالب عن النبي ونحن نحفظه سنداً وطريقاً صحيحة وهذا الإمام ترجمان الدين القاسم بن إبراهيم الذي قال فيه جده المصطفى لفاطمة: «إن مثك هاديا ومهديها ومستلب الرباعيتين لو كان بعدي نبي لكان نبيا»^(١) القاسم بن إبراهيم عليه السلام يروي مذهبه عن أبيه إبراهيم عن أبيه إسماعيل عن أبيه شبه رسول الله عن أبيه الحسن المثنى عن أبيه الحسن سبط رسول الله عن أبيه علي بن أبي طالب عن رسول الله ونحن نحفظ عنه بإسناد صحيح إلى رسول الله وهذا الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام يروي مذهبه عن أبيه الحسن الحافظ وعمه محمد والحسن وهم يروونه عن أبيه القاسم بن إبراهيم وهو يروي عن رسول الله كما تقدم ذكره وهذا الإمام الناصر للمحق الذي ظهر بالحق والتدليل الحسن بن علي بن الحسن بن عمر الأشرف بن علي زين العابدين بن علي بن أبي طالب يروي مذهبه عن شيخ الإسلام محمد بن منصور المراتي عن الإمام المقتصد أحمد بن عيسى عن أبيه عيسى الحافظ عن أبيه أمير المؤمنين زيد بن علي عن أبيه زين العابدين علي بن الحسين السبط عن أبيه الحسن السبط عن علي بن أبي طالب عن النبي وهذا الإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين يروي مذهبه عن محمد آل محمد أبي عبد الله الحسين بن إسماعيل عن الناصر لدين الله مقدم الذكر، ونحن نروي مذهبهما إليهما بالسند الصحيح، ثم قال عليه السلام ولتذكر طريقاً من طرق العلم المتصلة بالنبي فأنا أروي مذهبي عن السيد العلامة صارم الدين

(١) ذكره العلامة: الحسين بن بدر الدين في منابع النسخة ص (٤٦٣)، والحدائق النورية (١/١١)،
والتحف شرح الزلف ص (١٠٠).

إبراهيم بن المهدي الجحافي القاسمي قراءة، وعن السيد العلامة أمير الدين بن عبد الله من آل المطهر بن يحيى أحازه وغيرهما إجازة وقراءة، وأروي عن السيد العلامة أحمد بن عبد الله المعروف بابن الوزهر عن الإمام يحيى شرف الدين عن السيد العلامة إبراهيم بن محمد عن السيد صلاح الدين عبد الله بن يحيى بن المهدي الزيدي نسباً ومذهباً عن والده يحيى بن المهدي عن الإمام المهدي [١٥٤-ب] لدين الله محمد بن المطهر عن والده الإمام المطهر بن يحيى عن شيخ الشيعة محمد بن سليمان بن أبي الرجال عن الإمام الشهيد أحمد بن الحسين عن الشيخ أحمد بن أبي القاسم الأكوع المعروف بشعله عن الشيخ محمد بن أحمد بن الوليد العرشي عن الإمام المتوكل علي الله أحمد بن سليمان عن الشيخ الأحمس إسحاق بن أحمد بن عبد الباغي عن عبد الرزاق بن أحمد عن الشريف عن علي بن الحرره وأبي الهيثم يوسف بن أبي العزرة عن محمد بن الحسن المطهري إمام مسجد الهادي إلى الحق عليه السلام عن محمد بن أبي الفتح عن الإمام المرتضى لدين الله محمد بن يحيى عن أبيه الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عن أبيه الحسين الحافظ وعميه محمد والحسن عن أبيهم ترجمان الدين القاسم بن إبراهيم عن أبيه إبراهيم عن أبيه إسماعيل عن أبيه إبراهيم الشبه عن أبيه الحسن المثنى عن أبيه السبط وعمه الحسين السبط عن أبيهما علي بن أبي طالب عن النبي قال عليه السلام فهذا هو مذهبنا.

قلت: وهذه الطريق قد أثبتها السيد العلامة أحمد بن محمد الشرقي رحمه الله في (اللائي المضيئة) في سيرة الإمام القاسم بن محمد عليه السلام بلفظها إلى آخرها ولذلك أيضاً رواها السيد العدل مطهر بن محمد الجرموزي في الجزء الأول من سيرته وهي سيرة الإمام القاسم عليه السلام أيضاً بلفظها، وقد صحح لنا بحمد الله

الطريق إلى هاتين السورتين كما يأتي إن - شاء الله - من بيان طريقهما إليهما قريباً
عن الله وكرمه فهو الهادي^(١).

[طرق وأسانيد المؤلف]

قلت: وأرفع من هذه الطرق وذلك ما أخذته من سورت^(٢) الإمام المؤيد
بالله محمد بن الإمام (المنصور بالله القاسم بن محمد صاحب شهارة عليه السلام
للسيد العلامة أحمد بن محمد الشرقي والسيد العدل المظهر بن محمد الجرموزي
المفضلي بعد صحة هاتين السورتين لنا عنهما بالرواية الصحيحة من عمي الإمام
الحسن بن القاسم بن المؤيد بالله محمد بن القاسم وغيره من العلول الثقات بصحة
هاتين السورتين عن موليئيهما وهذا هو الأصل من المؤيد بالله ما يأتي من سند
المذهب قريباً إن شاء الله تعالى... إلخ^(٣)

قلت: وبالطريق الصحيحة^(٤) أيضاً وذلك ما روته^(٥) أنا عن أهلي الذين
أقربهم إلى أبي عبد الله بن القاسم وأخيه [عمي الإمام]^(٦) العلامة الحسن بن
القاسم وغيرهما بعد بحالتي لهم المدة المديدة والأخذ عنهم وإسماء كتب عديدة
عنهم وذلك (الأزهار)^(٧) وشرحه لابن مفتاح و(الفرارضي) لـ صيفري وشرحها

(١) ما بين المعقوفين ساقط في (أ) من أول قوله: فقال عليه السلام: هذا الإمام السابق زيد... إلى هنا.

(٢) في (أ): سورة.

(٣) في (أ): للسيد المظهر الجرموزي بعد صحة السورة عنه بالرواية الصحيحة لي من عمي الحسن بن
القاسم وغيره عن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم... إلخ.

(٤) في (أ): الثالثة.

(٥) في (أ): ما أرويه.

(٦) ساقط في (أ).

(٧) في (أ): والأخذ عنهم سمعاً كتباً عديدة منها الأزهار.

للتناظري^(١) و(شفا الأوام) للأمير الحسين بن بدر الدين عليه السلام و(العمدة)
لابن البطريق (وكتب عدة من أصول الفقه وأصول الدين والحديث والنحو
والفقه وغير ذلك سماعا وإجازة)^(٢) مما أخذوه هم عن أهلهم الذين أقربهم إليهم
واللهم الإمام العالم القاسم بن المريد بالله ما أخذ من أهل الدين (هم)^(٣) أقربهم
إليه عمه الإمام أمير المؤمنين المتوكل على الله إسماعيل بن أمير المؤمنين [القاسم بن
محمد وما أخذ من]^(٤) أخيه الحسين^(٥) بن الإمام المريد بالله وغيرهم مما أخذوه
عن أهلهم الذين أقربهم إليهم إمامهم أمير المؤمنين المريد بالله محمد بن أمير
المؤمنين المنصور بالله القاسم بن محمد بن علي عليه السلام وذلك ما رواه الإمام
المريد بالله (بعد إنشاده لشعر الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة)^(٦) وهو قوله:

كم من قول من أبي عن حمزة
وأبو أبي فهو النسي الهادي
وفي يقول روى لنا أبي
ما ذلك الإسناد من إسنادي

وذلك قوله عليه السلام: ونحن نروي عن أبي عن حمزة
آبائنا الذين أقربهم منا [١٥٥-ب] والدنا أمير المؤمنين المنصور بالله القاسم بن
محمد سلام الله عليه مما تلقاه عن أهله من العزة النبوية وعن الإمام الناصر لدين
الله الحسن بن علي بن داود مما تلقاه عن أهله وبلغ به إلى الإمام المتوكل على الله
يحيى بن شرف الدين بن طمس الدين مما تلقاه عن أهله وبلغ به إلى المنصور بالله
أمير المؤمنين محمد بن علي السراجي وإلى جده أبي أمه أمير المؤمنين المتوكل

(١) في (أ): والفرائض وشرحها للتناظري على العصري.

(٢) في (أ): وغير ذلك، ومن أصول الدين وأصول الفقه، وغير ذلك.

(٣) ساقط في (ب).

(٤) ساقط في (أ).

(٥) في (أ): وأخيه الحسن.

(٦) في (أ): بعد إنشاده الشعر.

على الله المطهر بن محمد بن سليمان وإلى جده أبي أبيه المهدي لدين الله أحمد بن
 يحيى المرتضى بما تلقونه عن أهلهم وبلغوا به إلى الإمام أمير المؤمنين
 الناصر لدين الله محمد بن علي بن محمد وإلى والده أمير المؤمنين المهدي لدين الله
 رب العالمين علي بن محمد وإلى الإمام الوائق بالله المطهر بن محمد وإلى والده أمير
 المؤمنين المهدي لدين الله محمد بن المطهر وإلى والده أمير المؤمنين المتوكل علي الله
 المطهر بن يحيى المظلل بالفخام وإلى أمير المؤمنين المولود بالله يحيى بن حمزة الحسيني
 بما تلقونه عن أهلهم وبلغوا به إلى الأئمة الأعلام أمير المؤمنين إبراهيم بن تاج
 الدين أحمد بن الأمير بدر الدين محمد بن محمد بن يحيى بن يحيى وأعمامه الذين
 منهم الإمام المنصور بالله الحسن بن بدر الدين وأخيه الإمام الناطق بسالحق
 الحسين بن بدر الدين عن أبيهم الأمير بدر الدين محمد بن أحمد وأخيه الأمير
 الأعظم شيخ آل الرسول يحيى بن أحمد بن يحيى بن يحيى بن الهادي وبما بلغوا به
 إلى الإمام الشهيد أمير المؤمنين الحسن بن الحسن القاسمي ثم إلى الإمام الأعظم أمير
 المؤمنين المنصور بالله عبد الله بن محمد بن الحسين بن علي بن أبي طالب
 به الإمامين الأعظمين أمير المؤمنين المولود بالله أبي الحسين الهاروني وأخيه أمير
 المؤمنين الناطق بالحق أبي طالب يحيى بن الحسين وإلى خالهما السيد الإمام أبي
 العباس أحمد بن إبراهيم بن يحيى الحسين^(١) بما تلقوه عن آبائهم وعن أبي الحسين
 الهادي يحيى بن محمد المرتضى عن عمه الإمام أمير المؤمنين الناصر لدين الله أحمد
 عن أبيه الإمام أمير المؤمنين الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين [١٣١-أ] عن أبيه
 الحسين الخافض وعمه الحسن ومحمد عن أبيهم ترجمان الدين نجم آل الرسول
 القاسم بن إبراهيم عن أبيه إبراهيم طباطبا العمر عن أبيه إسماعيل الديباج عن أبيه
 إبراهيم الشبه عن أبيه الحسن المثنى عن أبيه الحسن السبط عن أبيه أمير المؤمنين
 وسيد الوصيين علي - كرم الله وجهه في الجنة - عن رسول الله ﷺ .

(١) ورد في النسخ هكذا: أبي العباس أحمد بن إبراهيم بن الحسن الحسيني

قلت: فهذه عن طريقة آل الحسن السبط. وأما الطريق عن آل الحسين السبط فالسند المتقدم عن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم عليه السلام الذي بلغ به إلى الأئمة الأعلام الثلاثة المارونيين وحاملهما أبي العباس عليهم السلام عما بلغوا به أيضاً إلى الإمام أمير المؤمنين الناصر لدين الله الحسن بن علي بن عمر الأشرف بن علي بن زين العابدين بن الحسين السبط بن علي بن أبي طالب عليه السلام وعن أمية الناصر الحسين بن علي بن الحسن عن ذكر من آبائهم - صلوات الله عليهم جميعاً - عن رسول الله ﷺ.

قال [١٥٦-ب] عليه السلام يعني المؤيد بالله محمد بن القاسم وكل هؤلاء الأئمة يروون عن آبائهم مذهب الأئمة الأكابر، البحار الزواجر، الذين تضمنتهم هذه السلسلة التي هي شفاء الأسقام ونور الكور الزحام علي الرضى عن أبيه موسى الكاظم عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه علي سيد العابدين عن أبيه الحسين السبط عن أبيه علي الرضى عن رسول الله ومذهب إمام الأبرار، وقبيل الفجار، أبي الحسين الولي بن الولي زيد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين عن أبيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه في الجنة - عن رسول الله ﷺ.

ومذهب الأئمة الهداة الدعاء إلى سبيل النجاة محمد النفس الزكية وأخيه إبراهيم النفس المرضية وأخيهما يحيى وأخيهما إدريس وأخيهما موسى عن عبد الله الكامل عن أبيه الحسن المثنى عن أبيه الحسن السبط عن أبيه أمير المؤمنين وسيد الوصيين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في الجنة عن رسول الله ﷺ.

ثم قال الإمام المؤيد بالله محمد بن الإمام عليهما السلام بعد ذلك سلسلة من

ذهب، منوطة بالشهب، ونسبة ترددت نص وصي ونبي. انتهى سند الإمام المؤيد بالله محمد بن الإمام عليه السلام لمذاهب الأهل الكرام والنجباء الأعيان [١٣١ب-أ] وذلك هو الذي وعدنا به في ترجمة أول الكتاب والحمد لله الذي أعان فهو ولي الامتحان.

نعم قلت: وأما الصنف الآخر وهم أهل النظر في المذاكرة^(١) في مذهب فروعهم فقط فذلك يكون من المقلد المبتدي القاصر عن رتبة أهل النظر في أقوى الأقوال ونحوها، وسيأتي تحقيق المقلد قريباً إن شاء الله تعالى.

قلت: فالمبتدي ونحوه نظره يكون في نفس مسائل المذهب الفروعى وبأجلها عن شيعه كما يفعله المتبدلون في زماننا هذا في الابتداء بمسائل جملة (الأزهار) و(مفتاح الفرائض) ونحوها مثلاً.

قلت: وذلك هو مذهبه في كتب العلم والمقلد لجملة صفوة العروة عليهم السلام إذا عملاً بما تضمنته مسائل ذلك المذهب.

قلت: لأن ذلك هو قدر إمكانهما في العمل بالمسائل الفرعية العملية القطعية منها والظنية المتبدلون بفعلها [مسائل]^(٢) أو تركها مع تعبدتهم أيضاً بوجوب متابعة صفوة العروة والتمسك بهم.

قلت: فإذا عملاً^(٣) بمسائل ذلك المذهب فقد تم لهم الأمران؛ لأن قد رضى لهم ذلك كل من صفوة العروة من بعد استقرار المذهب كما عرفت وانقرض علماء أهل كل عصر من أعصار أئمة التحصيل لهذا المذهب وأئمة النظر أيضاً من

(١) في (ب): والمذاكرة.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) يعني المبتدي والعلمي.

المذاكرين فيه وهم على رضا بذلك لهم مذهباً وهو من أقوال الخمسة السلف السابقين ونصوصهم كما عرفت، وقد صح أيضاً أن يكون مذهباً لكل واحد من أئمة النصوص الخمسة، وإذا صح أن يكون كذلك فقد صح أن أهل تلك الطبق السابقة من سلف العروة الزاهرة كانوا يميزون^(١) أقوال كل منهم حتى أن قول أحدهم كأنه قول لكل واحد منهم كما عرفت تفصيله سابقاً^(٢) فثبت (حينئذ)^(٣) أن ذلك عن رضى من أولهم وآخرهم فظهر حينئذ صحة العمل بالمذهب المشار إليه للعامة المقلد لجملة أهل البيت عليهم السلام ومثله مبتدى النظر في معاملتهما [١٥٧-ب] الدينية والدينية مع حصول المتابعة منهم لأهل البيت عليهم السلام والتمسك بهم.

قلت: لأن الأعمال لا تنفع إلا بما لا يفسد والإخراط في سلوكهم ومودتهم دل على ذلك أدلة الشرع كما عرفت ذلك مما سبق في الجزء الأول.

قلت: كما أنها لا تنفع مودتهم ونحوها ولا تكفي دون القيام بالواجبات وترك المقبحات.

قلت: لكن السلامة لمن جمع بين الأمرين ففاز بطاعة الله سبحانه وتعالى وطاعتهم ومحببتهم^(٤) مع التمسك بهم في الأقوال والأفعال فثبت ما قلنا والحمد لله على ما هدى.

قلت: نعم.

(١) في (ب): يميزون.

(٢) في (ب): مما سبق.

(٣) ساقط في (ب).

(٤) في (ب): ومحببتهم.

وأما القسم الثاني منهم - أي من أهل النظر -^(١) وهم الذين نظرهم في مسائل مذهب الفروع هذا مع النظر في غيرهم فهم أيضاً صنفان صنف كل منهم فقيه مجتهد وصنف كل منهم يمكنه النظر في مسائل هذا المذهب وفي أقصى أقوال العلماء مع قصوره عن الاجتهاد فهذا الأخير سيأتي فيه^(٢) التحقيق.

[بيان المقصود بالفقهاء المجتهدين]

وأما^(٣) الأول وهو صنف الفقهاء المجتهدين فنظرهم فيما أذكره في هذا البحث - إن شاء الله تعالى - بعد أن أقول:

أولاً: اعلم أن حقيقة الفقيه في اللغة من فهم المعنى الحق، وأما اصطلاحاً فهو العلم بالأحكام الشرعية العملية عن أدلتها التفصيلية بحرز بهذا عن علم الله سبحانه وتعالى بالأحكام قلبي مستنداً إلى دليل بل هو عالم بهما معاً من غير مستند إلى أحدهما من الآخر.

قلت: وكذلك أيضاً خرج علم المقلد إذ ليس عن دليل تفصيلي بل إجمالي.

قلت: وأما حقيقة المجتهد فقد تقدم بيانه مع بيان ما يحتاجه من العلوم فيعاود من هنالك إن شاء الله تعالى.

قلت: فإذا عرفت هذا فنظره هو أن يستفرغ وسعه في تحصيل ظن في كل أمر كلف به فعلاً أو تركاً بعد أن يعطى الاجتهاد حقه في معاملتيه الدينية

(١) زيادة في (ب).

(٢) في (أ): سيأتي فيها، وعندنا نهاية الصفحة [١٣٢-١].

(٣) في (ب): فأما.

والدنيوية وما يتعلق به حيث كان إماماً أو حاكماً أو مفتياً أو نحو ذلك من أي أصول أدلة الشرع التي قد عرفتُها مما سبق عن مدارك أحكامها الشرعية ومناطاتها المعتمدة مما أداه إليه اجتهاده ويرجع به ظنه؛ وذلك هو مذهبه مما لم يتعدى قول من أقواله جميع أقوال صفوة العزة أو يخرج قولاً من أقواله إجماعهم؛ فأما ما كان كذلك فلا له ولا لأحد من المسلمين العمل بما هذا شأنه لمنع الدليل عن العمل بذلك.

قلت: وهذا أعني تحصيل ظنه بما ذكر سواء كان عاماً مطلقاً أو في القدر الذي اجتهد فيه على القول بأن الاجتهاد يتجسس.

قلت: وله أيضاً مع هذا النظر في مسائل مذهب الفروع لينظر في صحة تقريره على تلك الأصول المذهبية أو غيرها.

قلت: وله أيضاً مع هذا النظر في جميع أقوال العلماء لأمر منها لتحصيل التثبيت كما يحسن من الإمام والحاكم ونحوهما إحضار العلماء موافقهم للثبوت عند الحاجة إلى ذلك وعدم المفسدة المعارضة.

ومنها لينظر أي أقوال العلماء أقوى وأقرب إلى ما يوافقه في مسائل المذهب أو مذهبه أو نحو ذلك أو العكس ولتعرف أيها المتعدي لجميع أقوال العزة أو أيها المخارق لإجماعها [١٣٢ب-أ] أو نحو ذلك لما يترتب على ذلك من إقرار بعض الأحكام أو إبطالها أو نحو ذلك.

ومنها أنه [١٥٨ب] إذا عرف الأقوال الباطلة ردها أو رد عليها أو نهى عن اتباعها والعمل بها ونحو ذلك كثير.

قلت: ومنها أنه إذا عرف المسائل التي قد أجمع عليها علماء صفوة العزة ولو

كانت في الفروع حرم مخالفتها على كل مسلم إذ قد أجمعوا على مسائل كما قال الإمام المنصور بالله عليه السلام في الثلث الأخير من الجزء الثالث من (الشافي) ^(١) ما لفظه: (وهم - أعني أهل البيت عليهم السلام - مع اتفاقهم في الأصول بحيث لا يختلفون في مسألة واحدة فقد أجمعوا على مسائل في الفروع نذكر منها جملة من ذلك: مما يتعلق بالفروع إجماعهم على نفي صلاة الجمعة بحلف أئمة الجور وعلى تحريم التلبس بهم وعلى ترك المسح على الخفون وعلى الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم وعلى القنوت في الصلاة بالقرآن وعلى تكبير خمس على الجنائز وعلى جهاد الملحدين في الإسلام وعلى تحريم المسكر وأنواع الملامى).

قال - عليه السلام: أما مسائل الأصول من نفي التشبه على الله وأن على بن أبي طالب الإمام بعد رسول الله وأنه أفضل الناس بعده وأعلمهم وأنه وصي رسول الله وأن من تقدم عليه فهو منتهى ظلم إلى سائر الأصول والعدل والتوحيد وتوابعهما، فلا يناكر في ذلك إلا المباحثون ومن لا يستحي من الكذب. انتهى كلامه عليه السلام.

قلت: وإنما الكلام في المجتهد هل يجوز له التقليد بعد الاجتهاد أم لا؟ فالذي ذكره ابن الإمام عليه السلام في المقصد السادس من مقاصد (الغاية) ^(٢) وشرحها على حد أربعة كراريس تبقى من آخرها وذلك ما لفظه: مسألة لا خلاف أن المجتهد ممنوع عن التقليد إذا اجتهد فأداه اجتهاده ^(٣) إلى حكم واختلف في تقليده لمجتهد آخر قبل اجتهاده على أقوال، ثم سردها عليه السلام إلى آخرها بحيث يطول بنا ذكرها فمن أحب تحقيقها فقد نبهناه على بحثها.

(١) الشافي (١٧٩/٣).

(٢) شرح غاية السؤل (٦٦٤/٢) وما بعدها.

(٣) أي قبل النظر في المسألة بعد ما صار بمجتهداً.

[بيان صنف الفقهاء المقلدين]

نعم قلت: وأما أهل الصنف [١٣٣-١] الثاني وهم الذين ينظرهم في مسائل مذهب فروعهم، وفي أقوى أقوال علمائهم بل وجميع أقوالهم وأقوال غيرهم أيضاً من مسائل الفروع وهم صنف الفقهاء المقلدين المجازين الذين قد ارتفعت مرتبتهم عن مرتبة العامي الصرف ومبتدئ النظر في المذهب فقط السابق ذكرهم وهم مراتب أعلام المقارب للاجتهاد وأدناهم من قد ارتفع عن مرتبة العامي الصرف ومبتدئ النظر في المذهب فقط وترقى مراتبهم بين هاتين المرتبتين بقدر ما يتلبس به الفقيه من العلوم قلة وكثرة وعلى قدر إمكانيتهم في النظر مع ما يصاحب^(١) ذلك من جودة الترجمة والفهم والحفظ والضبط والكد ونحوها وعكسها جميعها، ويقدر المعرفة في القواعد الأصولية والمذهبية وقلتها وغيرها مما يكثر ولا يهزب على أهل العقول الراجحة ما به يحصل التفاضل بين الفقهاء بما هو فطرة واكتساب.

قلت: فإذا عرفت هذا فاعلم أن اسم الفقيه يطلق على الشريف وعلى غيره إذ هو اسم مدح لمن فقه^(٢).

قلت: واسم الفقيه أيضاً يستعمل حقيقة ومجاز: فالحقيقة يطلق على المجتهد. قلت: وقد تقدم تحقيقه.

وأما المجاز فيطلق على غير المجتهد وسواء كان له معرفة في أي العلوم أم لا بعلاقة العقل القابل لفهم المعنى الخفي بالقوة الإنسانية بقريضة قولك غير مجتهد أو غير فقيه أو عامي أو نحو ذلك والله أعلم.

(١) ن (أ): يصاحب.

(٢) النظر: شرح القاية (٢/٦٧٨) وما بعدها.

قلت: وأما حقيقة [١٥٩-ب] التقليد فالتقليد لغة مأخوذ من القلادة، وأما اصطلاحاً فهو قبول قول الغير من دون أن تطالبه بحجة ذلك القول.

قلت: وأما ما يصح التقليد فيه ففي المسائل الفرعية الظنية منها والقطعية أيضاً، [وأما الذي لا يجوز فيه التقليد فعلم الأصول سواء كان من أصول الدين لمعرفة الباري تعالى وقدمه ومعرفة صفاته وأسمائه ومعرفة النبوات وما يتعلق بها والوعد والوعيد ومسائل أصول الفقه وأصول الشريعة التي هي الصلاة والصوم والحج ونحوها كما تقدمت إليه الإشارة؛ وذلك لأن الحق فيها مع واحد والمخالف عنطى آثم، وكذلك أيضاً لا يجوز التقليد في المسائل العلمية وإن كانت من الفروع وذلك كمسألة الشفاعة وفسق من خالف الإجماع؛ وسميت علمية لكون المطلوب فيها هو العلم هو العمل ولا يجوز التقليد فيما يترتب عليها أي على العلميات وذلك كالمواالات للمؤمن - وحقيقتها أن تحب له كل ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره كما روي ذلك؛ فتعلمه واحترام ماله ودمه وعرضه، وكذلك المعادة وهي تقتضي المولاة ونحو ذلك؛ فهذه لا يجوز التقليد فيها ولا العمل فيها بالظن بل لابد من العلم اليقين عن الدليل الدال عليها والله أعلم بخلاف ما يجوز التقليد فيه؛ فإنه يجوز العمل فيه بالظن غالباً.

فإن قلت: فما يكون حكم الصوام الذين يتبعون الأئمة الأعلام في الحروب ونحوها؟

قلت: الجواب عن ذلك مقدم ما قاله الإمام المهدي عليه السلام في (الغيث) وذلك ما لفظه: أن يقول أنها قد حرت عادة الأئمة الأول فالأول بأنهم يأمرون العامة بحرب فساق التأويل والباطنية ونحوهم مع معرفتهم أنه الأحاد ما معهم من

تفسيقهم وتكفيرهم أكثر من التقليد فيلزم على هذه القاعدة أن أمرهم بذلك أمر
بمنكر، والجواب أنهم يأمرونهم بالقتل ونحوه دون الاعتقاد والمعاداة أمر غير مجرد
القتل فصار الحال في ذلك كالأمر بالقتل والجلد عن أمر الإمام في الحدود،
والقول بخلاف ذلك يؤدي إلى تعذر الجهاد وإمضاء أمور الإمامات وإلى عطية
الامة كافة، وقد أحاب بهذا الشيخ أحمد بن محمد الرصاص في جواب مسائل
وردت عليه في شأن الإمام المنصور بالله عليه السلام قال في القواعد: للأصمد
بالمختلف فيه حالان^(١):

أحدهما: أن يكون المختلف فيه مما ينقض بالحكم فهذا لا سبيل إلى التقليد فيه
لأنه خطأ وما حكم فيه بالنقص إلا بالتقليد بعيداً عن الشرع وما أخذه.

الحالة الثانية: أن يكون مما لا ينقض الحكم فلا بأس بفعله ولا تركه إن قلنا
فيه بعض العلماء، لأن الناس قد واظبوا على ذلك فسيكون من اتفق من العلماء من
غير تقليد لمذهب ولا إنكار على أحد من السائلين إلى أن ظهر هذه المذاهب
ومعصيها من المقلدين فإن أحدهم يتبع إمامه مع بعد مذهبه عن الأدلة مقلداً له
فيما قال كأنه نبي أرسل إليه وهذا يأبى عن الحق بعيد من الصواب لا يرضاه
أحد من ذوي الألباب وانتهى والله أعلم^(٢).

قلت: وأما الفقيه المقلد^(٣) الذي قد ارتفعت درجته عن العامي والمبتدئ
النظر فيه فإن نظره يكون على قدر ارتفاع مرتبته انخفاضهما وتوسطها حسبهما
سبقت إليه الإشارة فنظر كل منهم هو في مسائل المذهب وما يجده من حكايات

(١) انظر: منهاج الوصول إلى معيار القول ص (٨٠٢-٨٠٧).

(٢) ما بين المعرفين من قوله: (أما الذي لا يجوز ... إلى قوله: وانتهى. والله أعلم) ساقط في (أ).

(٣) في (ب): وأما ما للفقيه المقلد.

أقوال علماء العزة عليهم السلام وغيرهم لينحري [١٣٣ب-أ] لمذهبه ولما يتعلق به حيث كان محتسباً أو حاكماً أو مفتياً أو نحوها أحرأها وأصحها وأقوأها ما لم يتعدى جميع أقوال علماء صفوة العزة عليهم السلام الموافقة لأصول فقهم جميعاً الذين قد أجمعوا عليها حسب ما قد تقدم تحقيقه ويترك أضعفها وأوأها [١٦٠ب-].

قلت: وطريقه إلى معرفة ذلك يحصل له بملاحظة أمور وذلك إما للنظر^(١) في مستنداتها الشرعية فما وجد منها ووجد له مستند شرعي ظاهر الدلالة على ذلك القول من دون تكلف تأويل وقلب على صحة صفته بقرينة عدالة راويه أو غزارة علمه أو ودعه^(٢) أو تظاهر الأدلة على موجب أو نحو ذلك، وإما بهدالة صاحب ذلك القول وغزارة علمه وإمكانية اجتهاده أو نحو ذلك، وإما لسورع صاحب ذلك القول وأنه لا يقول ذلك القول إلا بعد أن قلب على ظنه صحته وإنما أحله إلا عن مناط شرعي ونحو ذلك، وأما لتطافر أقوال العلماء ونصوصهم على ذلك القول، وإما لموافقة أصول المذهب أو أصول الفقه أو قلة المخالف لذلك القول ونحو ذلك.

قلت: وليس هذا من الاجتهاد في شيء لأن المجتهد حصل الظن على الحكم الذي اجتهد فيه من دون واسطة بينه وبين دليل الشرع الذي أخذ ذلك الحكم منه وهذا الفقيه الناظر المقلد حصل الظن على صحة ذلك الحكم بواسطة المجتهد الذي استنبط الحكم من دليل الشرع وإنما هو نظر إلى قرائن استدلال بها على صحة نظر ذلك المجتهد الذي القول له فالفرق ظاهر.

(١) في (أ): النظر.

(٢) في (ب): أو لرحه.

قلت: فمتى غلب على ظن هذا الفقيه الناظر المقلد صحة قول من أي أقوال صفوة العزة عليهم السلام أو من أقوال من أقوالهم من أقوالهم فهو ملهبه الذي يجوز العمل به في الظنيات.

قلت: ولأجل هذه الأمور التي ذكرناها ونحوها حصلت التقوية من الشيوخ [١٣٤-أ] والتضعيف والتشكيل عند مذاكراتهم في أقوال العلماء الفروعية بالرموز التي اصطلاحوا عليها المعروف^(١) في بسائط الجامعة لأقوالهم.

قلت: ولأجل هذه الوجوه أيضاً استحسّن علماء صفوة العزة ومن أقوالهم من أقوالهم جميع أقوال علمائهم وعلماء غيرهم في بسائط كتب فقهم.

قلت: فأما أقوالهم فوجه حسن جمع ذلك ظاهر لمحصل النظر فيها فيتحرى الناظر البصير^(٢) ملهبه ونحوه أحاطوا بعرض عن أضعفها ويرد ما يخالف منها جميع أقوال العزة كونه من إجماعها ولا يتعدى ما قد حصل عليه إجماعها أو نحو ذلك.

قلت: وأما وجه استحسانهم لجميع أقوال علماء العامة فلوجوه:

منها: إنما صادف منها موافقا لأي أقوال علماء العزة فتظافر الأقوال على شيء واحد يزداد ذلك الشيء قوة كتقوي الحديث بالحديث؛ ولذا قال الإمام المنصور بالله عليه السلام في أثناء الكراس الرابع من الجزء الثالث من (الشافي)^(٣) ما لفظه: إذ ليس في الشرعيات مما وقع فيه الخلاف إلا وقد قال به من اتسده

(١) في (أ): المرونة.

(٢) في (ب): النظر.

(٣) الشافي (٩١/٣).

ومن قوى عنده بعده وإن خالفه في كثير من ذلك ولم يوجب ذلك اعتزى إلى صاحب المسألة الأولى؛ بل يقع الخلاف في أكثر مما وقع فيه الوفاق.

ومنها: إنما وافق من أيها أي أقوال أي العزة لم غنعه ولا نرده ولا يبطل الحكم ولا الفتوى المستند إلى ذلك لوجه موافقته لفقه العزة وإن لم يكن قائله منهم؛ ولهذا قال المنصور بالله عليه السلام في أوائل الكراس الرابع من أول الجزء الثالث من (الشافي) ^(١) ما لفظه: إذا وافق بعض الفقهاء الإمام زيد بن علي - عليه السلام - في شيء من فروع الشريعة لا يكون به زهداً [١٦١-ب] إذ ليس به فريق من الفقهاء إلا وقد وافق فريقاً آخراً في شيء من أقواله؛ فلو كان ذلك دلالة كونه على ذلك المذهب لكان المذهب في الفروع رأياً واحداً وكانت أيضاً مختلفة لما وقع بينهم من الخلاف لكون مخالفاً بأنه موافق مخالف، وتابع وغير تابع؛ وذلك غير [٢٣٤-ب-أ] معقول انتهى كلامه عليه السلام.

قلت: فلماذا قلت: ما وافق من أيها أقوال أيهم إذ العمل يكون بموافقتهم من أقوال العزة، لأنها وإن كانت أقوالهم أو بعضها مستندة إلى أصول الشرائع فلا يستند لها مع إضمار عدم المتابعة لأئمة العزة لأن نفس متابعة العزة شرط في صحة القول كما عرفت لتحقيق هذا فيما أفهمته الأدلة فيما سبق؛ فلو لا هذا لما كان أقوال العزة أولى بالمتابعة عليها من غيرهم مما له مستند من الكتاب والسنة ونحوهما ^(٢) فافهم هذا فإنه مهم.

قلت: ومنها أنما وجدناه من أقوالهم عارفاً لما أجمع عليه العزة أو تعدي جميع أقوالهم لم يعمل به وينقض الحكم المستند إليه ولا يقبل الفتوى المخالفة ^(٣).

(١) الشافي (٨٥/٣).

(٢) في (أ): ونحوها.

(٣) في (أ): للمخالف.

ومنها: أن مع معرفتنا لأقوالهم يمكننا الخوض معهم في مذاهبهم لما ذكرنا والرد على مبتدعهم ولدعي الموافقة أي أئمتهم^(١) وهو يخالفهم في أقوالهم وأفعالهم ممن^(٢) قد دان بالجبر والتشبيه وتهوير الله^(٣) سبحانه وتعالى وغير هذا من مبتدعتهم والمتأخر عنهم ونحو ذلك كثير والله الهادي.

قلت: وقد توجه هاهنا ثلاثة فروع :

الفرع الأول منها: وهو مضمون ما ذكره السيد أحمد بن محمد الشرفي رحمه الله في باب الإمامة في شرح (الأساس)^(٤) من روايته عن المنصور بالله عبد الله بن حمزة عليه السلام من أنه يجوز أن يكون المحتسب فيما له الاحتساب فيه مقلداً إذا جمع شرائط المحتسب المعينة مع قوة العقل وكثرة الورع وحسن الرأي وجودة التدبير عالماً بقبول ما ينبغي عليه، ووجوب ما أمر به وحسنه، وسواء علم ذلك علماً أو قلداً فيه تقليداً إذا أمضى^(٥) فتوى العالم.

قلت: ومنه العمل بما ترجح عنده من أقوى أقوال المذهب أو أقوى أقوال أي علماء صفوة العزة ومن أقواله من أقوالهم إذا كان من أي طيقت أهل النظر المقلدين الذي تقدمت الإشارة إليهم.

قلت: ومما رواه السيد أحمد الشرفي عن المنصور بالله في هذا البحث من (الأساس) قوله: (والمحتسب إذا كان من المذهب النبوي فهو أولى من غيره قال:

(١) في (ب): لأي أئمتهم.

(٢) في (ب): ممن.

(٣) في (ب): وتهوير الله.

(٤) شرح الأساس (٢/٢٢٣).

(٥) في (أ): إذ أمضى.

ويجوز من غيره مع تكامل ما ذكر فيه قال: وسمى المختصب محتسباً لأنه يحتسب في جميع أموره بما يرضى الله تعالى).

الفرع الثاني منها: هو ما قاله بن الإمام عليه السلام في أثناء المقصد السادس من (الغاية) ^(١) وشرحها ما لفظه: اعلم أن في كون الحاكم مقلداً ثلاثة أقوال: أولها: أنه لا يصح حكم المقلد.

وثانيها: أنه يصح؛ لأن التقليد طريق القاصر عن الاجتهاد، وكما يقلد في قيم المتلفات [١٣٥-أ] قيل: وهذا أولى لئلا تعطل الأحكام وتضيع الحقوق لقلّة المجتهدين خصوصاً في زماننا هذا.

وثالثها: أنه يصح لتعذر الاجتهاد انتهى كلامه هنا - عليه السلام -.

الفرع الثالث منها: وهو أيضاً ما قاله بن الإمام عليه السلام - في هذا المقصد السادس أيضاً من (الغاية) ^(٢) وتكرر هذا القول: مسألة المفتي الفقيه؛ وهو من قام بالفقه فلا ^(٣) بد من معرفة علمه وعدالته يعني أن المستفتي لا بد أن يعلم أو يظن علم المفتي وعدالته تصريحاً وتأويلاً - فلا يستفتي فاسق التصريح اتفاقاً لعدم الثقة به ولا المتأول؛ لأنه إذا أخطأ في الأدلة [١٦٢-ب] القطعية كان أولى أن يخطئ في الأمارات لكونها أخفى من الأدلة [القطعية] ^(٤) فيبقى الظن بخطأه فيها، ولا يجوز العمل بما ظن خطأه ومعرفة علمه وعدالته ^(٥) يعرف بالخبرة أو

(١) غاية السؤل (٢/٦٦٤).

(٢) في شرح الغاية: وهو من قام به الفقه.

(٣) ساقط في الأصول وما أشتبه من عصر المؤلف شرح الغاية.

(٤) في شرح الغاية بعد هذا ما لفظه: (وقال الكشي يجوز استنباطه لأن تحاشيه عن الكذب والخطأ واعتقاده لتبجح ذلك يحصل الظن بصحته قلنا: إن سلم فإنما يحصل الظن بمطابقة غيره لاعتقاده وأما ظن إصابته للمحكم مع العلم بخطأه في القطعيات فيجوز حصوله ومعرفة علمه وعدالته بالخبرة أو بالشهرة... إلخ ما هنا.

بالشهرة بذلك ولو بانتصابه للفتوى بين الناس إذا كان انتصابه بلا قدح من معتد به؛ فأما إذا تم قدح من يعتد به من أهل العلم والورع في ذلك المنتصب لم يحصل الظن بعدائه فلا يجوز الأخذ بفتواه اللهم إلا أن يعارض قدح القادح غير ممن مثله بعدالة المنتصب رجوع إلى الترجيح، وأما قدح من لا يعتد به^(١) فغير ضائر.

قال -عليه السلام: فإذا تقرر ذلك فلا يجوز أن يستفتى من يظن فيه انتفاء العلم والعدالة أو أحدهما اتفاقاً ولا أن يستفتى المجهول علمه وعدائه أو أحدهما في الأصح^(٢) (فتحري أحوط العلماء فإذا استورا فالتعير^(٣) فإن اختلفوا عمل بالعزائم^(٤)).

قال -عليه السلام: هذا، وأما ما يتعلق بالخصومات فالرجوع فيه^(٥) إلى الأحكام كيف كان قطعاً لها. انتهى كلامه عليه السلام هنا.

قلت: وقد رأيت أن ~~هذا~~ ^{هذا} نكاح فوائد أخذت معناها عن ابن الإمام^(٦) عليه السلام من هذا المقصد في الغاية وشرحها أيضاً:-

الأولى منها: قوله -عليه السلام: واعلم أنه يحرم تتبع الرخص فلا يجوز أن يؤخذ من مذهب كل مجتهد بالأهون لأدائه إلى الخروج من الدين -وهو إجماع. الفائدة الثانية: أن تقليد الحي من مجتهد صفوة العرة والتزام (مذهب)^(٧) إمام معين [منهم]^(٨) أولى؟

(١) في (ب): من لم يعتد به.

(٢) غاية السؤل (٢/٦٧٨).

(٣) في (ب): فإن استورا وأما التعير.

(٤) ما بين القوسين ورد في شرح غاية السؤل بتقديم وتأخير وإحصار انظر (٢/٦٨٣).

(٥) في (أ): فالرجوع فيها.

(٦) شرح غاية السؤل (٢/٦٨٣) وما بعدها.

(٧) ساقط في (ب).

(٨) ساقط في (أ).

قلت: حيث أمكن [ذلك] ^(١) وأما [مع] ^(٢) عدم الإمكان فقد تقدم تحقيقه.

الفائدة الثالثة: في أنه هل يجوز تقليد الميت أو لا ؟ قال عليه السلام ما لفظه:
فمذهب جمهور المتأخرين على جواز تقليده للوقوع بلا نكير فكان إجماعاً. انتهى
ذلك والله الموفق.

نعم قلت: ولعلم أنه قد عرض هاهنا تبينه وذلك أنك إذا عرفت أن المفتي
الفقيه (وهو) ^(٣) الذي قام بالفقه فاعلم أنها ^(٤) تمتنع الفتوى من المحدث إذا كان
غير قائم بالفقه ولو كان إماماً في الحديث عارفاً بصحته وصحة سنده أو
عكسهما عارفاً بأقسامه من كونه متصلاً أو منقطعاً أو موقوفاً أو معتمداً أو
مسلسلاً أو مرفوعاً أو مرسلأً أو معضلةً وكذا أيضاً إذا كان عارفاً بحسنه
وضعفه ومتفقاً [١٣٥ب-أ] ومفارقةً وموضوعاً ومبهمه وغامضه وغريبه
ومشهوره ومقطوعه الذي هو غير منقطع إلى غير ذلك.

قلت: ولو انضاف إلى ذلك أيضاً معرفته بفنون آخرة من فنون العلم غير
الفقه وأصوله وذلك لأنه لا يعرف وجه كيفية الموالاة بين الأدلة الشرعية من
التأويل والتقييد وبناء العام ^(٥) على الخاص ولا كيف طرح الأدلة عند المعارضات
من كل وجه ونحو هذا مما هو مذكور في أصول الفقه إذ غايته أنه يروي الحديث
وقد يروي ^(٦) أيضاً ضده وقد يصححهما جميعاً أو يضعفهما جميعاً وقد يخشى

(١) ساقط في (أ).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) ساقط في (ب).

(٤) في (أ): أنه.

(٥) في (ب): وما العام.

(٦) في (ب): وقد روي.

للمتشابه بالحكم والباطل بالصادق ونحو هذا من دون تبين لذلك.

قلت: وبيان ذلك أنه إذا قال المستفتي للمحدث مثلاً: ما (على) (١) صاحب الخطأ والنسيان؟ فيقول المحدث (مثلاً) (٢): قال رسول الله ﷺ: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» (٣) ثم يقول عقيه رواه الطبراني في معجمه الكبير والحاكم في مستدركه (٤) وقال إنه على شرط الشيخين.

قلت: وهذا وأمثاله هو غاية تصحيح الحديث للحديث فيجيب على هذا الأصولي بأن يقول مثلاً هذا الحديث لا بد من حمله على غير ظاهره لأن حمله على ظاهره يفضي إلى الكذب في كلام النبي [١٦٣-ب] للقطع بوقوع الخطأ والنسيان من بعض الأمة وهذا الحديث ظاهره نفيها عن جميع الأمة فلم يسق إلا وجوب حمله على نفي حكم (٥) من الأحكام الدنيوية أو الأخروية وذلك كالعقوبة أو الضمان أو الذم أو القضاء

قلت: أو يستفتيه مثلاً هل يجب الرضوء من مس الذكر؟ فيقول المحدث مثلاً: نعم وذلك لأنها روت بسرة بنت صفوان أن النبي قال: «من مس ذكره فليتوضأ» (٦) ثم يقول في تصحيحه: وهذا الحديث أخرجه مالك وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم فيقول الأصولي مثلاً: لكن تحريك هذا

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (١٤٣٠/٣)، والحاكم في المستدرک وصاحب المجمع (٢٥٠/٦) وغيرهما.

(٤) في (أ): في المستدرک.

(٥) في (ب): على اضماره نفي حكم.

(٦) أخرجه مالك في الموطأ ص (٤٢ ح ٥٨-٦٢)، وأحمد في المسند (٢٢٣/٢) (١٩٤/٥)، (٤٠٦/٦)،

وأبو داود في سننه (كتاب الطهارة ٦٩ باب الرضوء من مس الذكر، والترمذي في مسنده كتاب

الطهارة الباب (٦٦)، والنسائي في (١) كتاب الطهارة (١١٨) وغيرهم.

هو أحادي فيما تعم به البلوى والصحيح عدم قبول ما هذا شأنه فيما هو هكذا مع وجه آخر هو أقوى من هذا وذلك أنه لو فرض صحته فإنه منسوخ بحديث طلق بن علي فإنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما هو بضعة منك» أخرجه المذكورون في حديث بسرة جميعاً، قال ابن المديني [١٣٦-أ] وهو أحسن من حديث بسرة وصححه ابن حبان، وقد تعين نسخ حديث بسرة [بهذا الحديث] ^(١) بقرينة السؤال عنه في حديث طلق فلولا أنه بلغهم حديث الوضوء منه لما سألوه عنه لتنزل سواهم من دونه منزلة السؤال عن سائر الأعضاء هل في شيء منها وضوء وذلك مما لا معنى له.

قلت: أو يسأله مثلاً عن القدر الواجب فيما سقت السماء من الأرض العشرية فيقول المحدث ^(٢): فيه العشر استناداً إلى حديث مما سقت السماء العشر فيقول ذلك المحدث: هذا الحديث عام وهو مخصص بحديث الأوسق، ونحو هذا كثير إذ الأغلب على شيوخ المحدثين إنما همهم بمقصورة (علي) ^(٣) معرفة من الحديث وأقسام طرقه التي نبهناك عليها سابقاً إلا أن منهم من يضيف إلى ذلك العناية التامة بمرح من لا ذنب له إلا التشيع فقط ولو علموا صدقه وصحة حديث رواه معاندة منهم لآل الرسول وبغضه لمن أودهم وأحبهم؛ فإذا هذه بغاضتهم للمحب لهم فكيف ترى يكون بغاضتهم لهوهم.

قلت: ولهذا قال المنصور بالله عليه السلام في أواسل الجسزة الأول من (الشاني) ^(٤) ما لفظه: (ويروون في كل باب من الخبر والتشبيه وغيرهما أحاديثاً متضادة ويسمون أهل الظاهر).

(١) ساقط في (أ)

(٢) في (ب): فيقول مثلاً المحدث.

(٣) ساقط في (ب)، وفي (أ): إلى.

(٤) الشاني (١/١٣٦).

قال -عليه السلام: وحكى أنه كان بنيسابور شيخ يقال له أبو عبد الله^(١) الحافظ مرض فعاده أبو القاسم الزجاجي وهو قاضي نيسابور فأخرج كتاب وصيته أشهد عليه، فلما قرأه قال: أيها الشيخ قد أوصيت لابتك وهذا^(٢) لا يجوز، فقال أشهد فإننا لا نقول بقياسكم وإنما نأخذ بالحديث، فقال القاضي ليس هذا قياس ولكن رسول الله يقول: «لا وصية لوارث»^(٣) فقال: هذا الحديث مسموع بكذا وكذا إسناداً ولكن لم أعرف أن الوصية للوارث^(٤) لا يجوز.

قلت: قال -عليه السلام: وهم الخشوية.

قلت: وقال عليه السلام فيما صدره بعد النصف من الجزء الثالث من (الشافي)^(٥) ما لفظه: الخشوي هو من [١٣٦ب-أ] يجمع من الأعبار ما يختلف من دون نظر ولا تمييز، وكذلك من الاعتقادات في التوحيد والتشبيه والمتفق والمختلف، فإذا مر به ما فيه غشيش أو مخالفة لشيء من الأصول من خبر أو رواية قال: أمرها كما جاءت.

قال عليه السلام: وحكى القاضي عماد الدين في المقالات من رجال الخشوية: أحمد بن حنبل، والكرايسي، [١٦٤ب] وأحمد بن نصر، وإسحاق بن راهويه، وداود الأصفهاني، قال وهم مسلمون بذلك^(٦) أيضاً. انتهى كلامه عليه السلام.

(١) في الشافي: أبو علي.

(٢) في (أ): وهو.

(٣) الحديث أخرجه أبو داود في سننه كتاب: الوصايا باب ما جاء في الوصية لوارث الحديث (٣٨٧٠) (١١٤/٣)، والشمسي في سننه كتاب: الوصايا. باب إبطال الوصية للوارث (٥٥٧/٦) ج (٣٩٤٣)، والترمذي في سننه (٤٣٤/٤) ج (٢١٢١)، وابن ماجه في سننه (٢٧١٢).

(٤) في الشافي: للبت.

(٥) الشافي (١٨٠/٣).

(٦) في الأصل: وهم مسلموا بذلك.

قلت: وسأتي في الباب الآتي - إن شاء الله تعالى - شيئاً من ذكر رجالهم وعقائدهم وغيرهم من أكابر المهره، ومن الله تستمد الإعانة^(١) وهو حسبي وكفى، وصلى الله على محمد وآله وجميع من اصطفى.



(١) في (ب): الغاية.

فصل

[الاستدلال على جواز تقليد جميع أئمة الطائفة أو بعضهم]

اعلم أيها الأخ الصالح الذي أرحو أن يكون متحرراً^(١) - إن شاء الله - راجحاً أن هاهنا سؤال مقدر وتقديره: أنه إذا قيل أنه ليس لمذهب [فقه]^(٢) أهل البيت عليهم السلام نظير في الشرعيات ولا نظير له^(٣) في مذاهب الفقهاء ونحوهم ثانياً وذلك أنه لم يكن جميعه أقوال إمام واحد.

قيل في الجواب على الأول أولاً  ثلاث فوائد:

الفائدة الأولى منها أن الله تعالى ~~تعالى~~ تعالى في أقسام الكفارة بتوسعة منه تعالى فأبها عمل المكلف كان ممثلاً فمثله المقلد لجملة أهل البيت فما رجع^(٤) عنده من أقوال أيهم وعمل به كان ممثلاً كذلك بتوسعة من الشارع.

الفائدة الثانية من أدى الصلاة الموقتة بوقت متسع في أي جزء من أجزائه كان ممثلاً بتوسعة من الشارع فمثله كمن عمل بأي أقوال صفوة العروة من المقلد لجملة أهل البيت كان ممثلاً بتوسعة من الشارع كذلك.

الفائدة الثالثة وهي أنها قد عرفت مذاهب القراء السبعة الذين هم: نافع وابن

(١) في (ب): متحرراً.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) في (ب): أولاً نظير له.

(٤) في (ب): فما ترجع.

كثير وأبي عمرو وأبي عامر وعاصم وحزمة والكسائي وصح أيضاً تواترها على رأي ابن الإمام في الغاية^(١)، وثم قراءات - أيضاً - غيرها صحيحة وجميعهم يميزون للمقصر العاجز هذه القراءة التي العامة عليها مع السلامة من اللحن وغيره؛ وليست مذهباً لأحدهم إلا أنها لم تخرج عن جميع قراءاتهم وذلك بتوسعة من الشارع كذلك مثله من عمل بمذهب فقه أهل البيت عليهم السلام فإنه وإن لم تكن كل مسألة منه قول لجميعهم [١٣٧-أ] لكنهم يميزون ذلك للعاجز المقصر إذا عمل به؛ لأنه لم يتعد جميع أقوالهم وذلك بتوسعة من الشارع - تقديس وتعالى - والحمد لله المولى.

قلت: وأما الجواب على الثاني فإنا نقول: ليس من مذهب فقه كل فريق من فرق العامة هو أقوال عالم واحد من علمائهم كما يتوهمه الجهال ومن ليس له معرفة بمذاهب الرجال؛ بل هو أقوال من أقوال علماء متفرقين وذلك أنها لم تستقر المذاهب إلا بعد موت من نسبت إليه كل مذهب منها بأعوام وعصور حلت على التمام وبعد أن وجد للراحد منهم القولان والطريقان وأكثر، وبعد أن فشى الخلاف بين أتباع كل إمام منهم وانقرض جميعهم أو بعضهم، وخلف خلف من بعدهم فحصلوا مذاهبهم بعد أن عرجوا على أصول كل إمام أقوال لهموا أنه كان يعتبرها ويلاحظها، ثم جمعوا ما وجدوه من أقواله وأقوال أتباعه ونصوصهم وما عرجوه هم على أصل إمامهم ففسروا بحملها، وقيدوا مطلقها، وبينوا مبهمها، وأولوا مشكلها على أصلهم وقواعدهم، وضبطوا منها قواعد وأصول عرفوا أن كل منهم كان يعتبرها ويلاحظها؛ فما انطبق عليه جميعها أو

(١) الغاية (١/٤٤٤)، وقال في الفصول: ومعتمد أئمتنا عليهم قراءة المدنية وهي قراءة نافع والهادي وولده المرتضى هما اللذان أظهرهما ببلاد الزيدية باليمن. هكذا ذكره في حاشية شرح الغاية (١/٤٤٤) انظر الفصول ص (١٣٢) وما بعدها.

بعضها أصوله مذهباً جامعاً لمن قلده إمامهم وانتسب إليه، ثم كذلك فعلوا في كل مسألة من مسائل فقهم من أوله إلى أن اختمره كما فعل محصلو مذهب فقه أهل البيت عليهم السلام في تحصيل مذهب فقهم سواء سواء وكان [١٦٥-ب] الآخر القيس عن قبله في هذه الطريق وكل على أصله؛ أما في صحة نجاة فرقته أو عكسه وكذلك صحة مذاهبه أو عكسها ولك^(١) أعظم دليل على صحة هذا بأن ما من فريق^(٢) منهم إلا وقد حكى في زماننا هذا أقوال مذهب فقه كل فريق منهم مختصراً فمذهب الحنفية قد حكى مذهب فقهم كتاب المذهب^(٣) وفقه الشافعية قد حكى فقه مذهبهم كتاب المذهب وقس غيرهم عليهم.

قلست: ومن عظماء الحنفية أصحاب أبي حنيفة وكبرائهم زفر وأبي يوسف ومحمد بن حسن الشيباني وعيسى بن أبيان وغيرهم، ومن [١٣٧ب-أ] كبراء الشافعية أصحاب الشافعي وعظمائهم النخعي والبريطي والريبع وحرملة وعبد الرحمن الشافعي وغيرهم ~~في كتابي المختصر~~ أي أيها^(٤) إلا وهو يحكي في كل منها أقوال من أقوال إمامه الذي نسب إليه وأقوال من أقوال أتباعه وأيضاً فمما من كتاب من كتب بسائط كل فريق منهم التي تجمع حكايات أقوال إمام ذلك الفريق وأقوال أصحابه إلا وأنت تجد فيها الخلاف بينهم دالراً؛ فإمامهم يخالف بعض أتباعه، وبعضهم يخالف البعض الآخر، وقد يخالف بعضهم إمامه أيضاً؛ وما قد جمعه حكايات المختص الذي قد اختاروا فيه ذلك المذهب يكون لمقلد إمامهم مذهباً لكونه قد رضى له جميعهم؛ وهذا أمر موجود مشاهد معروف لا ينكره

(١) في (ب): فليكن.

(٢) في (ب): طريق.

(٣) في (ب): كتاب المذهب.

(٤) في (ب): من أيها.

أهل المعرفة منهم ولا من يعرف مذاهبهم؛ فصح ما قلناه والحمد لله الذي
ألهنا تقواه.

قلت: ولهذا قال المنصور بالله عليه السلام في أول الكراس الرابع من أول
الجزء الثالث من الشافي^(١) في جوابه على فقيه الخارقة لما أراد أن يلزم هو وأهل
فيلته الزيدية بنحو ما صدرناه من تقدير ذلك السؤال وذلك ما لفظه: (وأما أن
يريد أن المرء لا يصح اعتزازه إلى إمام حتى يحيط بجميع أقواله في الأصول
والفروع ولا يخالفه في شيء من ذلك؛ فالجواب أنه لو اعتبر ذلك لم يصح إتياء
أحد إلى إمام أو فقيه ولا عالم؛ لأن ذلك متعذر من الوجهين فالقول بذلك يؤدي
إلى أن لا يقال شيعي ولا قدري ولا في الفقهاء مالكي، ولا حنلي، ولا شافعي،
ولا حنبلي؛ لأن كل واحد من هؤلاء ما أحاط بعلم من انتهى إليه، ولا وعى^(٢)
كثير من النظار أن يقوى عنده بعض ما يقوله غير من يرى رأيه ويشي إليه وهذا
ظاهراً بل قد يحكى عن الشخص الواحد الوجهان والقولان والطريقان وإن كان
من ذلك ما هو للمصنف نفسه، ومنه ما يخرج به أتباعه كما يحكى عن الشافعي -
رحمه الله- وعن علماء أصحابه، فذلك كخلاف زفر ومحمد بن حسن وأبي
يوسف لأبي حنيفة رحمه الله لا ينحصر؛ فكيف يلزم نفسه وغيره ما لا يلزم.
انتهى كلامه عليه السلام.

قلت: واعلم أن جميع هذا الذي ذكرناه في هذا السؤال والجواب إنما هو
تبيين للمسرحين، واستظهار على المعاندين؛ وإلا فقد [١٣٨-أ] اتضح من
دون هذا وذلك بجميع ما ذكرناه فيما سبق، وحققنا صحة مذاهب أهل البيت

(١) الشافي (٢/٨٥).

(٢) في الشافي: ولا صح.

المطهرين، وتزييف مذاهب من لم تكن مذاهبهم على الأصول التي ورد بها شرع رب العالمين، ودلت عليها دلائل محكمات آيات الكتاب المبين، وما صبح من سنة سيد المرسلين.

قلت: مع فساد آخر^(١) لغیر مذهب صفوة العزة الآل الأكرمين؛ وذلك إنما ثم فرقة من فرق عامة المسلمين إلا وقد تحالفت أصول إمامها التي انتسبت إليه بفقهها [١٦٦-ب] فمنهم من تبع ضرار بن عمر وأتباعه هم الضرارية، ومنهم من تبع جهم بن صفوان وأتباعه وهم الجهمية، ومنهم من تبع حسين النخعي وأتباعه وهم النخعية، ومنهم من تبع أبا الحسن الأشعري وأتباعه وهم الأشعرية، ومنهم من تبع غير هؤلاء من انحلت عقائلهم في الأصول الدينية والفقهية، ومنهم المشوية، وكثير من الفرق الغريبة.

قلت: وقد توجه حينئذ ذكر أكابر من أكابرهم وتبين شيء من أباطيل عقائلهم مع تنزيه أئمة من أئمة فقههم كما لك بن أنس وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل رضي الله عنهم؛ فإن الثلاثة الأولين تابع كل إمام منهم إمام من أئمة أهل البيت عليهم السلام ودانوا بالعدل والتوحيد، وأثبتوا الوعد والوعيد، وهم معدودون من رجال المدلية^(٢) كما سيحيى بهانه إن شاء الله تعالى.

قلت: وأما الرابع منهم وهو أحمد بن حنبل - رضي الله عنه - فلو لم يكن منه مع إقامته بالواجبات واجتناب المقبحات إلا نشره لفضائل أهل البيت المطهرين لكان له الزلعة عند رب العالمين؛ فكيف وقد أضاف إلى ذلك نشره لسنة سيد المرسلين وسيد الأولين والآخرين.

(١) في (أ): آخره.

(٢) في (ب): الشيعة.

قلت: وإن حشى شيئاً من التشابه ونحوه بين محكم سنة خير النبيين فلم يصح لنا أنه دان بالجبر وجور الله - سبحانه وتعالى - وشبهه بخلقه ونسب المعاصي إليه، ونزه العصاة عنها والشياطين، وغير ذلك مما يظهر لك فيما يسأني من أقوال المبتدعين المستهزلين برَب العالمين، والجاعلين القرآن عضيض، المفرقين بين الأئمة الهادين كما فرقة اليهود والنصارى بين النبيين، من القديسة الجبرية بحرس [١٣٨ب-أ] هذه الأمة وغيرهم من الفرق المفارقة للعبادة الزكية المرضية، الهادية المهدية، أمان أهل الأرض، وحجة الله على من في طوعها والعرض، آل طه آل ياسين، وخيرة من في الأرض أجمعين بعد النبيين، وصلى الله على سيدنا محمد الأيمن، وعلى آله الطيبين الطاهرين، وعلى من اصطفى من الملائكة والنبیین والناس أجمعين.

قلت: وقد قصبت بحمد الله من جميع تلك الأسئلة التي صدرتها أول خطبة الكتاب، وجميع ما تعقبها من هذه الأسئلة في أثناء ما تقدم من الأبواب، بأوضح دليل وخطاب، والحمد لله الدال على الصواب، ونسأله العفو يوم الحساب، فهو حسبي وكفى عن الأعوان والأصحاب، نعم هذا واعلم أنني قد رجحت بعد استشارة الله - سبحانه وتعالى - أن أختتم هذا الكتاب المبارك المفيد - إن شاء الله - بخمسة أبواب فوائدها لها تعلق بما سبق، ولا يجهل حسننها إلا أحمق، ولا يهملها إلا جهول، ولا يتساهل عن معرفتها من له أدنى معقول، فأقول وبالله الإعانة:

بَاب [٣] يشتمل على ذكر رجال من أكابر المبتدعة

وعلى ذكر شيء من عقائدهم الرديئة التي عاثفوا بها عقائد أئمة فقههم
وفارقوا بها صفوة عروة نبيهم

وذلك ما قاله المنصور بالله عليه السلام في الكراس الخامس من أول الجزء
الأول من (الشافي) ^(١) وذلك ما لفظه:

مركز تحقيق مكتبة جامعة القاهرة


ضرار بن عمر ^(٢) مذهبه: جواز مقدر بين قادرين، ومن قوله: أفعال العباد
مخلوقة لله تعالى وإن الاستطاعة قبل الفعل وهي بعض المستطيع وأن الله سبحانه
وتعالى - يرى بحاسة سادسة، وأن الجسم أعراض مجتمعة وأن الله سبحانه
وتعالى - ماهية لا يعلمها إلا هو.

وجهم بن صفوان كان يزعم وله مذاهب فاسدة لا يوافقها أحد من
الأمة منها: أن الجنة والنار يفتيان [١٦٧-ب]، ومنها أن الإيمان هو المعرفة ولا
فعل للعبد البتة، وكان يقول: ما يتلى ويقرأ ليس بكلام الله، وكان قد عرج مع

(١) الشافي (١٣١/١-١٣٢).

(٢) في الشافي: ومنهم - أي القدرية - الضرارية أصحاب ضرر.

الحارث بن شريح فقتل بحرو، قتله سلم بن أحور في أواخر أيام بني أمية، وكان بعض أصحاب واصل بن عطاء ناظره فقطعه^(١) وأظهر الرجوع عن مذاهبه؛ فلما رجع صاحب واصل إلى البصرة رجع جهم إلى مذاهبه الفاسدة [١٣٩أ-أ] وأتباعه وأتباع ضرار قليل.

وحسين النجار: وأصحابه وهم فرق يجري بينهم اختلاف وتكلم ويقول بخلق الأفعال وإن الاستطاعة مع الفعل وهو الذي أحدث القول^(٢) لما ألزمه أهل العدل على قوله في الاستطاعة تكليف ما لا يطاق، ويقول إنه تعالى مرید لجميع القبائح، وقال: لا أبالي أخلق الشيء غير الشيء أو هو الشيء؛ وهذا تصريح منه أنه لا يبالي أخطأ أم أصاب، وله أقوال كثيرة تركناها ذكرها خشية الإطالة وهو حاكم، حكاه أبو العباس الهاشمي  والمذهب بالري وطبرستان أكثره.

وكذلك أبو الحسن بن علي بن عيسى الأشعري، وأقواله وأقوال أتباعه متقاربة وإن كان بينهم خلاف في مسائل؛ والأشعري بصري وليس له سلف يرجع إليهم لا من أهل العدل ولا من أهل الجبر؛ لأنه درس على ابن علي الجبائي شيخ المعتزلة وخالفه إلى مقالة الجبر ولم يرجع إلى أحد من شيوخ الجبر بل أحبا مذاهب لجهم بن صفوان كانت دائرة فحرفها وصحفتها ليبقى له أدنى مسكة من الإسلام، وقد حيل بينه وبين ذلك بالدليل، وما أحدثه أنه تعالى مسموع وأنه أسمع نفسه موسى، وروى عنه أنه تعالى يذرك^(٣) بجميع الخسوس، وأصحابه مطبقون^(٤) أنه مسموع، والكلاية يخالفونهم في ذلك؛ وكان يقول أن علم الله

(١) في (أ): فقطعه.

(٢) في الشافي: أحدث القول البذل، مسألة البذل من المسائل العقلية. الشافي (١٣١/١) حاشية.

(٣) في أصولي: يرى. وما أثبتناه من الشافي (١٣٢/١).

(٤) في الشافي: يظنون.

وقد رته وحياته وسمعه وبصره معانٍ قديمة، وما أطلق أحد قبله القول بأنها قديمة، وزعم أن الكلام صفة لله تعالى شيء واحد ليس بأي حروف ولا سور، وأنه التوراة والإنجيل والقرآن^(١)، وأن هذه الكتب المنزلة ليست بكلامه، وأن ما يتلى ويكتب ويحفظ مخلوق وليس بكلامه تعالى، وزعم أن أمره ونهييه شيء واحد والأمر بالصلاة هو الأمر بالزكاة وأنه لا يقدر على أنه يأمر وينهى ولا ينجم بشيء ولا يصح أن يأمر بأكثر مما أمر، وزعموا أن كلامه لا يسمع^(٢) قط، وأنه تعالى لم يزل يخاطب موسى يا موسى ويخاطب آدم ﴿مَكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾، وزعم أن أهل الجنة يرون الله تعالى لا في جهة غير منفرد ولا خارج من أجسامهم؛ وذلك يوجب أنهم يرونه في أنفسهم، وزعم أنه تعالى يرضى الكفر ويحبه ولم يوافق أحد على ذلك، وزعم^(٣) [١٣٩ب-أ] أن تكليف العاجز بحسن^(٤) ولو كلف جميع الضدين ~~لحسن~~ تكليف ما لا يطاق^(٥)، وزعم أنه تعالى لو عاقب الأنبياء على ~~ذنوبهم~~ ^{ذنوبهم} الفواحش والذنوب الفواحش على طاعات الأنبياء لحسن منه، [وزعم أن الثواب والعقاب ليسا بجزاء على الأفعال، وزعم أن فعل العبد يخلق الله تعالى كسب للعبد، وجوز على الله الألفاظ والتعمية، وزعم أنه لا صيغة للعموم، وأبطل أدلة الشرع]^(٦)، وزعم أنه لا نعمة لله على الكافر، وزعم أنه لا يبيع شيء عقلاً ولا بحسن عقلاً ولو حسن الكذب وكل القبايح جاز ولو أظهر المعصية على كذاب جاز، وزعم أنه تعالى يفعل لا لغرض، وزعم أنه يفضل

(١) في الشافي: والفرقان.

(٢) في الشافي: لم يسمع.

(٣) في الشافي: وزعم أنه لو كلف العاجز لحسن.

(٤) بعد ذلك في الشافي ما لفظه: وإن الاستطاعة مع الفعل وإن جميع الأوامر تكليف ما لا يطاق،

وزعم... إلخ ما هنا.

(٥) ما بين المعقوفين ساقط في (أ).

عن الدين وأنه يخلق الكفر في الكافر ويمنعه الإيمان وقلرة الإيمان، ثم يعاقبه عليه، وزعم أن اليد والجنب والوجه صفات وأن الاستواء على العرش صفة، وزعم أنه يجوز له أن يؤلم أنبياءه وأصفياه والأطفال والمجانين من غير عوض، وجوز بعثة نبي كان [١٦٨-ب] كافراً قبل البعثة مرتكباً لكل قبيح، وزعم أن الرسل بعد موتهم لا يكونوا أنبياء، والمؤمنون بعد موتهم لا يكونون مؤمنين، وزعم أن النائم والساهي ليسا بمؤمنين، وزعم أنه ليس في النار إلا كافراً لأن غيرهم يعرفون الله فلا يخلدون في النار، وغير ذلك من المذاهب الذي يطول تفصيلها، ولم يكن له في زمانه سوق وفشى مذهبه بعده؛ ولا شك أنه فنى قريه أبا موسى الأشعري في كيد الإسلام وإذهابه؛ وأكثر أقواله هذه غير معقولة لا تقبلها العقول السليمة وقد قيل أنه قال بتكافؤ الأدلة.

قال عليه السلام: وأما البكرية فهم فلما ينسبون إلى أبي بكر بن أبي قحافة قيل: لادعائهم النص على أبي بكر ومقولون بالجور، ويختصون بالقول بأن الطفل لا يتألم وأن لا توبة للقاتل ومنهم عبد الله بن عيسى البكري.

وأما الكلابية فهم أصحاب عبد الله بن سعيد الكلابي.

نعم، وكذلك أبو^(١) عبد الله [محمد]^(٢) بن كرام أصحابه جمعوا بين الجسور والتشبيه ولم يكن لهم [١٤٠-أ] سلف وأحدث أقوالاً؛ وكان أبو عبد الله^(٣) قد مر بنيسابور^(٤) أيام الطاهرية فحبس بإشارة العلماء وبقي محبوساً بضعة عشرة

(١) أي من القدرية.

(٢) في (ب): أبي.

(٣) ساقط في (أ).

(٤) في (ب): أبا عبد الله.

(٥) في الثاني: قدم بنيسابور.

سنة، واختلفوا^(١) في سب حبسه فأصحابه يقولون أن المنجمين حكموا بأن زوال دولة الطاهرية على يد رجل من سحمتان؛ فلما قدم أبو عبد الله واستوطن نيسابور وظهر له سوء ظن أنه هو فحبسه؛ وأما غيرهم -وهو الصحيح- فيزعمون أنه أظهر القول بأن الإيمان قول، وأنه تعالى جسم على العرش وغير ذلك من أقاويله الفاسدة، وأجمع أهل العلم [على عدم القول]^(٢) بها وقالوا أنه مبتدع، فحبسه عبدالله، فلما مات عبد الله خرج من السجن وذهب إلى بيت المقدس وتوفى ثمة ولم يكن يرجع إلى علم وإنما أظهر النسك وله كتب من نظر فيها علم قلة تحصيله، وقيل أنه تلميذ لعثمان بن عفان الشجري، ثم خالفه ورد عليه. وقد أخذوا من كل كفر بنصيب. قالوا: إنه تعالى فوق العرش، وأنه أعظم بذاته من كل شيء وأنه لا يتناهى من جهة جهات وينتهي من جهة السفل، وأنه نور مضيء وهذى بعينه مذهب النور والمجوس؛ واعتقدوا أنه محل للحوادث ولا يحدث في العالم شيء إلا وتحدثت في ذاته شيء، فيسمون ذلك حادثاً وهذا محدثاً. وذكروا^(٣) أنه تعالى لم يزل خالقاً ورازقاً ومنصفاً، وذكروا أن أسماءه لا يجوز أن تكون متجدة؛ فحوزوا تجدد المعنى^(٤) في ذاته ولم يجوزوا تجدد الاسم، وزعموا أن ما يحدث في ذاته خلق لا فاعل له وما في العالم مخلوق، وذكر عنهم أنه خالق بالخالقية ورازق بالرازقية، وذكر أبو عبد الله في كتابه باباً كيف فيه الرب^(٥) والمعجب ممن بلغ جهله هذا المبلغ كيف يكون متبوعاً أو متعدي فيه

(١) في الشافي: واختلف.

(٢) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من الشافي.

(٣) في (أ): وذكر.

(٤) في (ب): تجدد المعنى بيان.

(٥) في الشافي: باب كيهوقية الرب.

به^(١)، وزعم أن العالم مخلوق ولم يكن الله قادراً على العالم قبل وجوده، وذكر بن كرام في كتابه عذاب القبر أنه تعالى جوهر وقال: أحدي الذات أحدي الجوهر؛ وهذا مذهب النصارى وزادوا عليهم بأنه متحيز، وذكر في كتابه المسمى بالتوحيد: إن سألتك سائل عن طوله فقل ذي طول؛ فأثبت له طولاً واستدل بالآية^(٢) لجهله باللغة، واستدل بأن الله أحد^(٣) بقوله: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإسلام: ١] قدر أن أحداً من الحد، وكان فيهم رجلاً يعرف بالشورميين نقض على النحاسة قولهم المبتدأ رفع وقال: الله تعالى يقول ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ [الشمس: ١]، ونقض على أهل الحساب في قولهم ثلاثة في ثلاثة تسعة، وقال: [١٤٠ ب-أ] يكون ستة.

وكان فيهم رجل يعرف بابن المهاجر يزعم أن الاسم هو المسمى، وزعم أن الله عرض؛ لأن الله اسم والاسم عرض، وكان يقول أن الله ليس بقادر وأن القادر ليس بحي والعالم ليس بحي ولا قادر وليس بثبت قدرأ بعضها إله وبعضها حي [وبعضها قادر]^(٤) وبعضها عالم وكلهم قالوا: أن الله سبحانه وتعالى - محاس للعرش، وأن ذاته أكبر من العرش؛ فإذا سئلوا: لو قلب الله [١٦٩ ب] العرش حماراً أكان راكب حماراً؟ فيقولون: هو في مقدوره إلا أنه لا يفعل، ويقولون: هو مريد فما لم يزل بإرادة حادثة ليست بمحدثه ويفصلون بين الحوادث والمحدث ويقولون القرآن ليس بكلام الله وإنما هو قوله وأنه حادث فيه وليس بمحدث ويقولون الكلام قدره دلى التكليم والتكليم ويقولون الأعراض كلها تبقى ولا يجوز أن تعدم عن ذاته شيء، ويقولون: القدرة قبل الفعل، ولهم أسرار في مذاهبهم يسمونها أحكاماً تشبه أسرار الباطنية فمن ذلك قولهم أنه يجوز أن يخرج الله الكفار من النار.

(١) في الثاني: ويقتضى به.

(٢) الآية: قوله تعالى: ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الطُّلُوعِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمُنِيرِ﴾.

(٣) في (ب): بأن الله أحد.

(٤) ساقط في (أ).

ومنهم من قال الله أجسام فيداه جسمان ووجهه جسم ونحو ذلك وهو أبو يعقوب^(١) الجرجاني ويجوزون الكذب والكبائر على الأنبياء ويجوزون ظهور المعجز على أنفسهم والذين يسمونهم أولياء، وتفردوا بقولهم أعراض قدمة قالوا: علم الله عرض حال فيه، وأثبتوا أضيافاً قدمة، وذكر ابن كرام أنه تعالى ثقیل، وقال في قوله: ﴿إِنَّمَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [الانشقاق: ١] قال: من ثقل الرحمن، وهم أشد الناس بغضاً لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه في الجنة وأهل بيته ويحبون معاوية وأمه الهاوية، ويقولون بإمامته وإمامة يزيد لعنه الله جميعاً ولهم خرافات كثيرة وفيما ذكرناه تنبيه.

ومما تفردوا به قولهم: المنافق مؤمن وإيمانه كإيمان الأنبياء والملائكة مع قوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [الذرة: ٨]، وافترقوا فرقاً، فمنهم الحيدية^(٢) ينتسبون إلى حيد بن يوسف^(٣) وقيل: أخذ عن أبي حيد الله، وهم أشعر هذه الطائفة، ويصرحون بأنه تعالى جسم.

ومن خرافاتهم ما يروون، قالوا: سمى حيد بن يوسف لأنه [١٤١-أ] أمر بقطع رأسه فضرب عنقه فأخذ برأسه وألقاه يده فالتصق^(٤) فسمي حيد بن يوسف.

ومنهم الرزينية ينتسبون إلى رزين رجل من غرسيان، وقولهم يقرب من قول الحيدية.

ومنهم العابدية نسبوا إلى عثمان العابد، أخذ عن أبي الفضل [العابد وأخذ أبو الفضل]^(٥) عن أبي عمرو المازني، وأخذ المازني عن عبدان السمرقندي،

(١) في (أ): أبو أيوب.

(٢) في (ب): الحيدية.

(٣) في الشافعي: حيد بن سيف.

(٤) في (ب): فالتصقت.

(٥) ساقط في (أ).

وعبدان أخذ عن محمد الشجري ويعرف بالشيخ الشجري، وأخذ هو عن أبي عبد الله^(١).

ومنهم النوتية ينسبون إلى أحمد النوتي^(٢) قرأ على أبي بكر بن أبي عبد الله، وقرأ هو على المازني.

ومنهم المهاجرة ينسبون إلى إبراهيم بن مهاجر، أخذ عن المازني.

ومنهم الهيصمية ينسبون إلى محمد بن الهيصم وهو وجه هذه الطائفة، وقيل: أخذ محمد بن جعفر^(٣) وأخذ هو عن المازني، وقيل أنه قرأ في البصرة على أبي الحسين الأحدب وهو معتزلي من أصحاب أبي القاسم، وذكر الشيخ أبو الحسن علي بن أبي الطيب أن ابن الهيصم كان يقول بتكافؤ^(٤) الأدلة ولم يكن لهؤلاء الفرقة سلف ولا كان فيهم علماء والفقهاء هم النصرانية من سيكتيين^(٥) وابنه محمود فظهر أمرهم ومن مشاهير أهل الجبل^(٦) وكان من رجالهم صقر، ومير برجل يلعب القواد الذي يجمع بين كلتا اللعبتين فقال صقر: إنه يلعب الله، فقال له رجل: ويلك ما هذا؟ فقال صقر: ديني.

ومنهم ابن غوث المسمى محمد بن عيسى وأبو العباس القلانسي وهو كلاهسي وأبو بكر بن فورك وهما من الأشعرية وأبو إسحاق الاسفرايني^(٧)؛

(١) في (أ): ابن عبد الله.

(٢) قال في هامش الشافعي (١/١٣٤): النوتي موقد ملة الحمام، وفي شرح نهج البلاغة هو الملاح. لمست هامش نسخة.

(٣) في الأصول: جعفر بن محمد، وما أثبتناه من الشافعي.

(٤) في (أ): تتعالي.

(٥) في (أ): سيكتين.

(٦) في (أ): حفص الفرج.

(٧) الشافعي (١/١٣٣-١٣٤).

فصل [في المرجئة]

قال عليه السلام وأما المرجئة فقولهم مختلف^(١) ولم يرو عن أحد من السلف القطع إلا مقاتل بن سليمان ثم تبعه طائفة من الحشوية ومن العدلية المرجئة ممن قال إن آي القرآن متعارضة وحكى ذلك عن قوم منهم أبو حنيفة والله أعلم^(٢).

فصل [الحشوية النابتة]^(٣)

وأما الحشوية النابتة - قلت: وقد تقدم تحقيقهم - فقال عليه السلام وهم [الذين]^(٤) يسمون أنفسهم بأصحاب الحديث وإنهم أهل السنة والجماعة [١٧٠-ب] فهم معزل عن ذلك وليس لهم مذهب معروف ولا كتاب تعرف منه مذاهبهم؛ إلا أنهم يحسمون [١٤١-أ] على الخير والتشبيه، ويدعون أن أكثر السلف منهم وهم براء من ذلك، ويجوزون الخوض في الكلام والجدل، ويعولون على التقليد وظواهر الروايات، ويقولون إن الله تعالى على العرش، ويجوزون عليه النزول والصعود، ويقولون ما بين الدفتين كلامه تعالى وهو قديم، ويثبتون الأعضاء لله سبحانه وتعالى، ويروون له يداً ككتفاهما يمين.

قال عليه السلام: ومن عنابهم أن واحداً منهم روى أن جهنم لا تمتلئ حتى

(١) ورد في الشاي (١٣٤/١) بعد قوله: مختلف، ما لفظه: وهم جوية وعدلية، ومنهم من يقول مرتكب الكبائر من أهل الصلاة لا وعيد عليه إذ يفر له لا محالة ولا تضره معصية ولا يستحق العذاب بسبب الإسلام وهم لا يعدون من المرجئة؛ لأن الفرع من جواز كلا الأمرين الغفران والعقاب وسواء بذلك لوك القطع في أمرهم.

(٢) نفسه (١٣٤/١).

(٣) الشاي (١٣٤/١) وما بعدها.

(٤) ساقط في (ب).

يضع الجبار فيها قدمه؛ ولحم ترهات كثيرة، ومنهم الكرايسسي، وأحمد بن حنبل ضربه المعتصم بالسياط، وأحمد بن نصر الخزازي قتله الواثق وإسحاق بن راهويه وداود الأصفهاني وغيرهم؛ ومنهم البلخي الهليلجي قيل له: إذا قلت أن الله أعضاء فما معنى قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]؟ فقال: هذا لا معنى له؛ وسئل أحمد بن العباس وهو منهم عن قوله: ﴿وَإِنْ لَسَهُ عِنْدَنَا لُزْقَى وَحْنٍ مَكَابٍ﴾ [مر: ٢٥]، فقال: هو الدنو، وقال: يقول: بالمخالسة والموانسة والحلوة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ وكان منهم شيخ يقال له: العنبري معاذ قيل له: الله وجه؟ قال: نعم لا كالأوجه. قيل: فعين؟ فقال: نعم لا كالأعين؛ فقد جميع الأعضاء حتى عد الأذن والسمع والبصر، ثم سكت فقال: استحييت أن أذكر الفرج، قال الخاكي عنه: فأومأت بيدي إلى فرجي فقال: نعم. قلت: ذكر أم أنسى؟ قال: ذكر، وكان منهم شيخ يقال له معاذ بن معاذ دخل عليه إنسان أيام التشريق وهو يأكل لحم سكباج فسأل عن اللحم فقال: هو لحم مثل الذي بين يدي لحم ودم، وكان معاذ بن معاذ هذا قاضياً فشهد عنده رجل معتزلي وزكاه المزكون فقال: لقد أحبيت أن أسقطك لكنك عدلت لأنني سمعت أنك تلعن حماد بن سلمة، فقال: أما حماد فلم ألعنه ولكن ألعن من روى أنه تعالى ينزل يوم عرفة على جبل أحمر في قصص من ذهب؛ لأن كان حماد يروي هذا فهو ملعون. فقال معاذ: أخرجه فأخرجه [١٤٢-١].

وروا عن النبي «أن الله أهرى خيلاً فخلق نفسه من عرقها وأنه لما أراد خلق آدم نظر في الماء فرأى صورة نفسه فخلق آدم على صورته»،
وروا أنه تعالى يضحك حتى تبهوا نواحيه.

وروا أنه أمر^(١) أجعد قطع في رجله نعلان من ذهب في روضة محضراء على كرسي حوله الملائكة وأنه يضع رجلاً على رجل فيستلقي وأنها جلسة المؤمن. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

قال عليه السلام: وقد صنف محمد بن إسحاق بن عزيمة كتاباً سماه (كتاب التوحيد) وذكر فيه عضواً عضواً وروى^(١) فيه أحاديث وأثار، وكذلك داود وغيره ذكروا الأعضاء وذكروا أنه تعالى خلق ملائكة من زغب ذراعيه.

ورروا أنه يحاسب الناس يوم القيامة وهو في صورة آدم، ورروا أن له حجاباً يحجبونه، ورروا أنه اشكى عينه فعادته^(٢) الملائكة، ورروا أنه قاعد على عرشه وأن النبي قعد معه.

وروي عن النبي قال: «رأيت ربي في أحسن صورة فسأله فيما يختلف الملا الأعلى؟ فوضع يده بين كفتي ~~فوجدته في أحسن صورة~~ فوجدته في أحسن صورة ما اختلفوا فيه».

وروي أنه ينزل إلى سماء الدنيا في النصف من شعبان، وروي أنه جالس على العرش وقد فضل منه أربع أصابع فيقعد معه النبي فذلك المقام المصمود.

وروي أنه يأتي فيقول: أنا ربكم فيقولون: نعوذ بالله منك فيقول^(٤): أنعرفونه إن رايتموه؟ فيقولون: بيننا وبينه علامة فيكشف لهم عن ساقه وقد تحول عن الصورة التي هو فيها فيسجدون له [١٧١-ب] ويعرفونه.

(١) في (أ): لم يرد.

(۴) جی (ب)؛ وروا.

• ୨୩ •

(٤) ن (٦): فيقولون.

وروي^(١) أنه إذا رضي خف العرش وإذا غضب ثقل فتعرف حملته غضبه ورضاه، وروي أنه يأتي في خمامة وتحت هواء وفوقه هواء، وروي أن له مختصراً وينصراً وإبهاماً وتركوا السبابة والوسطى.

قال عليه السلام: ويروون في كتبهم الحديث وضده كما قال بشر بن المعمر:

يروى أحاديث ويروى نقضها يخالف بعض الحديث بعضها

ثم يصححون الجميع ويتمسكون بالظاهر ولا يأولون، ومن [١٤٢ ب-أ] شيوخهم يحيى بن معين دخل عليه بعض أهل العدل فلما خرج سئل عنه فقال: دينه شك وفتياه^(٢) وقف وكلامه طعن قيل: وكيف؟ قال: إذا قيل له أمؤمن أنت قال إن شاء الله - وإذا سئل من مسألة روى فيها أقاويل السلف فإذا قيل له: بأيهما تأخذ وقف فإذا قيل له: فتأخذ قالاً قسري، وإذا قيل له: حسابر قال: رافضى^(٣). انتهى القى ما أردت بقطعه من الجزء الأول من (الشافي) في هذا الباب وأسأل^(٤) الله التوفيق ليوم الحساب؛ فاتبعه الآن بالباب الذي يليه إن شاء الله - فأقول:

(١) في (ب): وروي.

(٢) في (أ): وفتياه منك.

(٣) الشافي (١/١٣٣-١٣٦).

(٤) في (ب): ونسال.

بَاب [٤]

يشتمل على معرفة عقائد من معتقدات

المجبرة والمشبهة والقدرية

ومعرفة من أول من دان بالجبر وتكلم به من هذه الأمة، ومن هو الجبري، ومن هو القدري، وحقيقة القضاء والقدر، وأقسامهما مع فوائد أخر تتعلق بذلك؛ وجميع ذلك يجب معرفته ليحصل الحذر والتحذير من الركون إليهم أو الميل إلى أقوالهم، ومعرفتهم ومعرفة عقائدهم أيضا يتضح لأولي الأبصار كدر مذاهبهم، وصفوة مذاهب العروة الأختيار؛ فأقول وبالله الاسترشاد إلى السداد:

قال: المنصور بالله عليه السلام على حد أربعة كراريس تمضي مسن أول (الشافعي) ^(١) ما لفظه: وأول من أحدث القول بالجبر معاوية - لعنه الله - وأنكر عليه من حضره من الصحابة؛ لأنه قال على المنبر: إنما أنا خازن من خزائن الله أعطي من أعطى الله وأحرم من حرم الله فقال له بعض الصحابة: بل تعطي من حرم الله وتحرم من أعطى الله، وقال معاوية: ما أظهرني الله عليكم إلا وهو يريد ذلك - فأضاف ظلمه وغشمه إلى الله - سبحانه وتعالى - ونسي أن مدة فرعون

(١) الشافعي (١/١٣٠).

أطول من مدته، وسطوته على بني إسرائيل أعظم من سطوته فانقضت أيامه
 وذهب سلطانه، وكان كما قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً
 فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ، فَطَبَعَ ذَاهِبُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٤١، ٤٢].

قلت: وقد فهم مما سبق أن الإجماع نقيض الاختيار، وأن الإجماع أيضاً بني على
 التكليف من الشارع يلزم منه بطلان الشرائع؛ وسيأتي التحقيق لهذه الأطراف
 بأكمل الأوصاف - إن شاء الله تعالى - فنقول وبالله التوفيق:

قال مولانا ووالدنا الإمام المنصور بالله القاسم بن محمد والسيد أحمد بن محمد
 الشرقي عليهما السلام في الكراس الثالث من أول كتاب [١٤٣-أ-أ] المعدل مسن
 (الأساس وشرحه) ^(١) ما لفظه: القضاء في اللغة [يكون] ^(٢) المعان: بمعنى الخلق
 والتقدير كما قال تعالى: ﴿فَقَضَاهُنَّ سِعَ سَعَاتِهِنَّ فِي أَيَّامٍ مَّوَدَّاتٍ﴾ [التكوير: ١٢] أي خلقهن
 وقدرهن - ومنه قول أبي ذؤيب:

وعليهما مسرودتان قضاهما خلود أو صنع السوابغ تباع

يقال: قضاه أي صنعه وقدره، وقد يكون القضاء بمعنى الإلزام والحكم كما
 قال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَٰهَهُ﴾ [الإسراء: ١٣] أي ألزم وحكم.

وتقول: قضى القاضي بكذا أي حكم وألزم، وقد يكون بمعنى الإعلام
 والإنهاء كما قال تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ
 مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦] أي أعلمناهم وأنهينا إليهم ذلك، ومنه:

(١) شرح الأساس (٢/٢٥٩) وما بعدها.

(٢) ساطع في (أ).

﴿وَقَضَيْتَ إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ...﴾ الآية [النمل: ١٦] وقد يكون بمعنى الإفراغ^(١) تقول: قضيت حاجتي، وخبرته ف قضى عليه - أي قتله - كأنه فرغ منه وسم قاضي أي: قاتل، وقضى نحوه أي: مات، وقد يكون بمعنى الأداء تقول: قضيت ديني.

قلت: فهذا في أقسام القضاء.

قلت: وأما أقسام القدر فقالوا أيضاً عليهما السلام في هذا المثل من (الأساس وشرحه)^(٢) ما لفظه: القدر في اللغة له معان: بمعنى القدرة والإحكام كما قال تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [الفر: ١٩] أي كل شيء مخلوق لنا فهو بتقدير وإحكام وترتيب عجيب على حجب مقتضى الحكمة، وقرئ ﴿بِقَدَرٍ﴾ بفتح الدال ومكونها.



قال في (الصحيح): قَدَرَ اللَّهُ شَيْئًا يَعْنِي وَاحِدًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الزمر: ٦٧] أي ما عظموه حق تعظيمه، وبمعنى العلم قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ يَنْزَلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ﴾ [الفر: ٢٧] أي يعلم منه، ويجوز أن يكون المعنى بتقدير منه. وقد يكون بمعنى القدر بتسكين الدال كما قال تعالى: ﴿فَسَأَلْتُ أَوْفِيَّةَ بِقَدْرِهَا﴾ [الزمر: ١٧] أي بقدرها^(٣) وقد يكون بمعنى الإحلام كما قال العجاج: واعلم بأن ذا الجلال قد قدر في الصحف الأولى التي كان سطر

أي أعلم في الكتب السماوية المتقدمة؛ وقد يكون بمعنى الأجل كما قال

(١) في شرح الأساس: الفراغ.

(٢) نكته (٢/٢٦١).

(٣) في شرح الأساس أي بقدرها أي مقبورها.

تعالى: ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ، فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ، إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ، فَقَبَّرْتُمْ—
 فَنَعَّمُ الْقَادِرُونَ﴾ [البركات: ٦٠-٦٢] وقد يكون معنى الحتم قال تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ
 قَدَرًا مَقْضُورًا﴾ [الأحزاب: ٣٨] أي حتماً محتوماً لازماً، فإذا عرفت هذا فيحوز أن يقال
 الواجبات بقدر الله بمعنى حتمه وإلزامه مع نصب القدرية على ذلك قالت العدلية:
 لا بمعنى حلقها في العباد بقدرته خلافاً للمحيرة فإنهم يحوزوه بل أوجبه.
 قلنا: لنا عليهم ما مر^(١) [١٤٣ ب-أ]. انتهى كلام (الأساس وشرحه).

[فكر القدرية وبيان معناها]

قلت: وقال المنصور بالله عليه السلام في أول الجزء الثاني من (الشافعي)^(٢)
 أيضاً ما لفظه: أما بعد فإننا لما وافقنا على رسالة فقيه القدرية الجبرية للغة القوية التي
 صدرها: باسم الخارقة لأستلزام القدرية المارقة، زاعماً أن من خالفه من أهل العدل
 والتوحيد هم القدرية، دعانا ذلك إلى ذكر فصل في ذكر القدرية منهم ومن هو
 أحق بهذه التسمية ومعناها إذ قد صح عند الجميع ما روي عن النبي أنه قال:
 «القدرية محسوس هذه الأمة».

وتحريره أن هذا الاسم اسم ذم فيجب أن يجري على من له مذهب مذموم في
 القدر، وقد شبههم بالمحسوس على وجه لا يشاركهم فيه غيرهم، وقد صح أن
 المحسوس يقولون في نكاح البنات والأمهات أنه بقضاء الله وقدره؛ ولا يشاركهم
 في القول بذلك إلا الفرقة الجبرية دون غيرهم؛ ولذلك سموا قدرية وأيضاً؛ فإن
 المحسوس يقولون: إن مزاج العالم - هو شيء واحد - حسن في النور قبيح في

(١) شرح الأساس (٢/٢٦١-٢٦٢).

(٢) الشافعي (٢/٣-٧).

الظلمة؛ فلا يشاركهم في ذلك إلا من يقول أن الكفر هو شيء واحد يحسن من الله من حيث خلقه ويقبح من الواحد منا من حيث اكتسبه وأيضاً فإن المحسوس يجوزون الأمر بما ليس في الوسع والطاقة والنهي عما لا يمكنه الانفكاك عنه يقال إنهم يصعدون ببقرة إلى شاهر ويشدون قوائمها، ثم يرهّدونها ويقولون: انزلي ولا تنزلي مع أن البقرة لا يمكنها الانفكاك من النزول ولا الإتيان بخلافه؛ وهذه حال هؤلاء المجرّمة؛ لأنهم يقولون أنه تعالى كلف الكافر الإيمان مع أنه لا يمكنه فعله ولا الإتيان به ونهاه عن الكفر مع أنه لا يمكنه الانفكاك عنه، وأيضاً فإن المحسوس قالوا: إن القادر على الخير لا يمكنه خلافه بل يكون مطبوعاً عليه وكذا القادر على الشر لا يقدر إلا عليه؛ وهذا بعينه صريح مذهب المجرّمة؛ فمن مذهبهم أن القادر على الإيمان لا يقدر على الكفر بل يكون مجبوراً عليه، والقادر على الكفر لا يقدر على الإيمان، بل يكون مطبوعاً عليه لا يمكنه مفارقه ولا الانفكاك منه، ثم قال عليه السلام: وما يدل على أن القوم هم القدرية وهم محسوس الأمة قوله في تمام الخبر في آخره «وهم عصماء الرحمن، وشهود الزور، وجنود [١٧٣-ب] إبليس» وهذه الأوصاف لا توجد إلا فيهم؛ لأنهم هم الذين يخاصمون الله إذا عاتبهم على المعاصي وسأهم عنها ويقولون: إنك أنت الذي خلقت فينا المعصية وأردتها منا فما بالك^(١) تعذبنا وتعاقبنا.

وكذلك فإنهم هم الذين يشهدون لإبليس وغيره من الشياطين [١٤٤أ-أ] إذا سأهم الله عن الإضلال والإغواء والإفساد فقال لهم: أضللتكم عبادي وأغويتموهم. فيجيبون: بآنا لم يكن لنا في شيء من ذلك ذنب بل كنت أنت المتولي لخلق جميع ذلك فيطالبهم الله تعالى بإقامة الحجة على ذلك فلا يجحدون إلا

(١) في (ب): فما لنا.

شهادة هؤلاء القوم، وأيضاً فهم الذين يتعصبون للشياطين في الدارين جميعاً ألا ترى أنهم يمنعون من سب^(١) المغوين ولعنهم ويقولون: لِمَ تلعنون من لا يتعلق به من الإضلال والإغواء إلا بمجرد الإضافة دون للمعنى.

فأما في الآخرة فإنه تعالى إذا رام عقابهم على ذلك وإثابتهم قالوا: أنت الذي خلقت فيهم الضلال وأقدرتهم عليه بالقدره الموجبة فلم تعذبهم به؟ ويدل على ذلك أن القدري اسم نسبة والنسبة تكون نسبة قرابة كنسبة الرجل إلى أبيه أو جده أو أحد أقربائه المعروفين كقولهم هاشمي وعريي وعلوي، وقد تكون نسبة الرجل إلى حرفته وصناعته المعروف بها نحو: بافلاكي وقلانسي وصيدلاني وما يجري هذا المجرى، وقد تكون نسبة إلى المظهر التي يسكنها هو أو كان قد سكنها أبوه أو جده نحو: بغدادي أو بصري أو عراقي وما يجري مجراه، وقد تكون نسبة إلى طبعته لكلمة وحرصه على تكريرها وذلك نحو: ما يقال للخارجي محكمي لولوعه وشدة حرصه على قوله: لا حكم إلا الله إذا ثبت هذا فوجوه النسبة كلها مفقودة في هذا الاسم إلا هذا الوجه الأخير فالواجب أن ينظر أي القسم طبعه بالقضاء والقدر أكثر وحرصه أشد؟ ومعلوم أن القوم هم الذين يولعون بالإكثار من ذكر القدر عما هو قبيح من زنا أو سرقة أو شرب خمر أو قتل نفس ظلماً أو أخذ مال يتيماً أو سب نبي من أنبياء الله أو تغيير حكم أو تبديل شريعة أو تعطيل^(٢) حدود أو رمي محصنة أو شهادة زور ولا شيء من القبائح إلا وهو عندهم فعله تعالى وقدره، فإن أضافوا ذلك إلى قول أهل العدل^(٣) إن أفعاله

(١) في (ب): شعب.

(٢) في (أ): أو تعديل.

(٣) قال في الشافي: هذا اضطراب من النسخ والذي يصح به الكلام هو هكذا: فإن أضافوا ذلك إلى أهل العدل لقولهم أن أفعاله تعالى بقضائه وقدره. انظر الشافي (٤/٢) حاشية.

تعالى^(١) تقضي أنهم هم المستحقون لهذا الاسم هو أنه اسم إثبات فلا يستحقه إلا المثبت للقدر؛ والذي يثبتون القدر هم المجرة فأما نحن فإننا ننفيه وتنزه الله تعالى أن تكون الأفعال بقضائه وقدره على الإطلاقي كما يذهب إليه المجرة القدرية لأنهم يزعمون أنها بقضائه على معنى أنه فعلها [١٤٤ب-أ] وأجر العباد^(٢) عليها، وهو سبحانه وتعالى يقضي بالحق، والمعاصي باطل فيجب أن يكونوا هم الموسومون بهذا الاسم؛ وبهذا أبطلنا قولهم لنا إنكم أنتم المستحقون لهذا الاسم فقد نفيتم القدر وقلتم أن لا قدر.

قلنا: القدري اسم إثبات ولا يجري إلا على من أثبت القدر على الوجه المدموم دون من نفاه تنزيهاً لربه -تعالى- عن الأفعال القبيحة.

قلست: ثم ذكر عليه السلام في هذا البحث كلاماً كثيراً مضمونه أنه كان عليه السلام يصدر شيئاً من أقوالهم ثم يرد عليهم
قلست: إلا أنني أذكر هنا زبداً من ذلك:

منها قوله عليه السلام: أن القدرة بمنزل عن القدر والنسبة إلى القدرة قدرى بضم القاف وإلى القدر قدرى بفتح القاف.

ومنها: قوله عليه السلام: وما يوضح سوء حالهم في الإسلام أنهم بإضافتهم الأفعال كلها قبيحها وحسنها إلى الله تعالى [١٧٤ب] سدوا على أنفسهم طرق معرفة الله تعالى أصلاً.

ومنها: قوله عليه السلام: فمنعتهم القبائح إلى الله أخرجوا أنفسهم من صحة

(١) في الشان: أن أفعاله تعالى بقضائه قلنا: أنهم هم المستحقون.

(٢) في (أ): فأجر.

العلم بنبوته^(١) الأنبياء عليهم السلام فإن صحة العلم بذلك يترتب على عدل الله سبحانه وتعالى - وحكمته وأنه لا يختار القبيح ولا يفعل ولا يصدق الكساذبين ولا يظهر عليهم أعلام المعجزة فصار حالهم بهذه الوجوه أسوأ حال من سائر المبطلين من الملحدة والمجسمة وغيرهم، ثم قال عليه السلام: فقد توضح بجميع ما ذكرنا أنهم باسم القدرة أحق وأولى وهذا بين لمن أنصف ولم يكابر بحمد الله، ثم قال عليه السلام: ومما يبين ما ذكرنا ويوضحه أن النبي نهى في الخبر عن بحالة القدرة ولذلك وجوه ظاهرة:

أحدها: أنهم ممن يتخذ آيات الله سبحانه هزواً ولعباً لأنهم يقولون: أن أفعال العباد كلها من الله سبحانه وتعالى - ~~فلا يفتنونهم~~ وأوجدها لا اختيار لهم في إيجادها ولا قدرة لهم على تحصيلها ~~فلا يفتنونهم~~ الكتاب المنزلة هزواً لأن هذه الأفعال متى كانت من الله سبحانه وتعالى - لم يكن للأمر بها ولا للنهي عنها معنى ولا للوعد والوعيد وجه؛ لأن من أمر غيره بما يفعله هو ويوجده دون المأمور أو نهاه عنه مع علمه بأن المأمور والمنهي لا صنع له في إيجادها ولا اختيار في تحصيله فقد أتى بنهاية الهزؤ، والهدر الذي لا فائدة فيه ولا معنى تحته؛ فاعتقاد المضيقين هذه الأفعال إلى الله سبحانه وتعالى في آيات الله أنها بهذه المثابة فتهدى النبي عن بحالستهم نهى واقع في موضعه؛ لأنهم يكررون الخوض في ذلك، وقد نهى الله [١٤٥-أ] - سبحانه وتعالى - عن بحالة من هذا حاله بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَأَلْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا عَنْهَا...﴾ الآية [النساء: ١٤٥].

(١) في (أ): بتبوت.

وثالثها: أنهم بإضافة هذه الأفعال إلى الله - سبحانه وتعالى - جعلوا بعثة الأنبياء^(١) عليهم السلام في نهاية العبث وغاية السفه؛ لأن الله - سبحانه وتعالى - إذا كان هو المتولي عندهم لخلق هذه الأفعال من الكفر والإيمان والطاعة والعصيان فلا معنى إذا لإرسال الرسل ولا لأمرهم بدعاء الخلق^(٢) إلى الطاعة، كما لا يجوز أن يدعوهم إلى الخروج من صورهم وألوانهم وهذا ظاهر؛ وإذا كان اعتقادهم لذلك يؤدي إلى أن تكون بعثة الرسل عبثاً كانت بحالستهم الذي يذكر عندها محظورة محرمة.

ورابعها: أنهم متى قالوا هذه الخبائث والمعاصي هي خلق الله في العصاة كان في ذلك أعظم وجوه الإغراء بها لكل من حالسهم وسمع كلامهم من الجهال الذين تنوق أنفسهم إلى هذه المعاصي المشبهة.

ورابعها: أنهم متى قالوا: أن هذه الطاعات ليست من أفعال العباد وإنما هي من الله خلقها فيهم وسمع ذلك من حالسهم من العامة مع ما يعلمه من مشقة الطاعات وأنها كريمة على النفس فإنه لا يعزم على تحمل مشقتها ولا يوطن^(٣) نفسه على الصبر عليها^(٤).

وخامسها: أن من حالسهم من العصاة الذين قد مردوا على المعاصي يستمع^(٥) عمن يدعي العلم ويمتزيا بالفقه وينسب إلى الصلاح ويلبس بأحواله على عوام الخلق أن هذه المعاصي من الله تعالى لا من العصاة وثبت ذلك في نفسه

(١) في (ب): بعث الأنبياء.

(٢) في (أ): الحق.

(٣) في (أ): ولا وجه، وفي (ب): وطن. وما أشتاه من الشاي.

(٤) في الشاي: الصبر على كلفتها.

(٥) في (ب): ويسمع.

لم تصح منها توبة أصلاً؛ لأن أحد شرائعها الاعتراف بالذنب كما قال تعالى: ﴿وَأَخْرُوجُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ [سورة: ١٠٦] ولا إشكال أن الاعتراف هو قول الجاني حقيق أو أسات [١٧٥-ب] أو أذنبت^(١) فاعذرني واغفر لي؛ وذلك لا يصح ممن يزعم أن جميع المعاصي من الله تعالى فتكون بحالستهم منهية لهذه الوجوه التي تؤدي إلى الاعتقاد الذي هو أضر من السموم وينسد^(٢) بها باب التوبة^(٣).

وسادسها: أن بحالستهم بحلة لسوء الظن في الله - سبحانه وتعالى - ولا شك أن سوء الظن به سبحانه مهواة من مهاوي الهلاك كما قال تعالى: ﴿الظَّالِمِينَ بِاللهِ ظَنَّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ...﴾ [الآية: فتح: ١٠]، ثم قال - عليه السلام: وبيان ذلك أنهم يقولون: الله تعالى خلق أكثر الخلق ظالمين في الكفر من غير سبب مسبق منهم ولا حرم متقدم لهم وأمر بحالستهم في الدنيا عفاً لهم على شيء خلقه فيهم؛ وأعد لهم في الآخرة عذاب النار فصار بحالستهم من أشد [١٤٥-ب-أ] عبداً صغيراً ثم يأمر بتقييده ابتداء من غير بحالستهم ولا بحالستهم متقدمة ثم أخذ يذمه على كونه مقيداً وأمر بقطع يده لأجل ذلك، فلما رأى يده مقطوعة أغلظ عليه^(٤) التعنيف واللوم بسبب كونه مقطوع اليد ثم أمر بضرب عنقه على ذلك وفي كل هذه الأحوال لم يجهن العبد جنابة ولم يعترف جرماً؛ ولا شك أن واحداً إذا ظن في غيره هذه الظنون فلم يبق من سوء الظن غاية ورائها، فبحالستهم فكسب الجليس ذلك فيشقى بهم جليسهم، ثم قال عليه السلام: فبان بهذا أنهم القلبية المنهي عن بحالستهم.

قال عليه السلام: ومما يحقق هذه الجملة أن النهي عن بحالستهم لا بد من أن

(١) في (ب): أو إذ تبت.

(٢) في (أ): ويسد.

(٣) وردت العبارة في الشافعي بلفظ: فتكون بحالستهم سادة لباب التوبة.

(٤) في (أ): غلظ عليه.

يكون له^(١) معنى وفائدة وهي: أن تمتنع الناس عنها ولا يختاروا إيجادها؛ فلو كانت أفعال العباد مخلقا من الله تعالى^(٢) وكذلك الكلام القبيح الذي يسمعون عند الجهالة وكذلك السلام عليهم وعبادة مرضاهم؛ فإذا كانت هذه الأشياء مخلقا لله سبحانه وتعالى لم يكن للمنفى عنها فائدة. انتهى ما أردت نقله هنا من أول الجزء الثاني من (الشافي).

قلت: وقال عليه السلام فيما يقرب من الربع الأخير من الجزء الثاني أيضاً من (الشافي)^(٣) وذلك ما لفظه: وزعم الفقيه يعني فقيه الخارقة الجوري القدري - [أن القدري]^(٤) من أضاف فعل العباد إليهم فيكفيه في ذلك أن الإضافة إن كانت فعل المضيف صحت إضافة أفعال العباد إلى الله تعالى^(٥)؛ فكيف يذم من أضاف الصواب وإن لم يكن فعله الإضافة وهي فعل الله خلقها وأحدثها؛ فما الذي يستحق به الذم فتأمل هذا إن كنت من أهل ذلك، ثم قال عليه السلام: ولذلك أريناه من أقيح المذهب^(٦) ليوضح شئهم بمذهب الجورس، ثم قال عليه السلام: وأهل البيت عليهم السلام مطعون على نقي القبايح عن الله تعالى ومعهم شهادة ذلك؛ فمن ذلك^(٧) الذي رفعه عليه السلام إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه في الجنة - وقد سأله الشيخ الشامي عن مسره إلى الشام أكان بقضاء وقدر؟ فقال عليه السلام [١٤٦-١-أ]: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما قطعنا وأديا ولا علونا قلعة^(٨) إلا بقضاء وقدر،

(١) في (أ): أن يكون لها.

(٢) وردت العبارة في الشافي بلفظ: فلو كانت أفعال العباد مخلقا من الله تعالى: توجد فيهم وكانت بحالهم مخلقا لله.

(٣) الشافي (١٦٣/٢-١٦٤).

(٤) ساقط في (أ).

(٥) في الشافي: إضافة أفعال العباد إليهم.

(٦) وردت العبارة في الشافي بلفظ: ولذلك أريناه من أقيح المذهب؛ ولذلك أريناه من أقيح المذهب؛ ولذلك أريناه من أقيح المذهب.

(٧) في الشافي: قلعة.

فقال الشيخ عند ذلك: عند الله أحسن عتالي ما أرى لي من الأجر شيئاً، فقال عليه السلام: بلى أيها الشيخ قد عظم الله لكم الأجر على مسيركم وأنتم سائررون وعلى منصرفكم وأنتم منصرفون ولم تكونوا في شيء من حالكم مكرهين ولا إليها مضطرين، فقال الشيخ: فكيف والقضاء والقدر سابقا وعنهما كان مسيرنا؟ فقال عليه السلام للشيخ: لعلك [١٧٦-ب] ظننت قضاء لازماً وقدرأ محتماً لو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب، وسقط الوعد والوعيد والأمر من الله والنهي ولما كانت تأتي من الله عمدة لمحسن ولا مذمة لمسيء ولما كان المحسن بثواب الإحسان أول من المسيء، ولا المسيء بعقوبة الإساءة أول من المحسن، تلك مقالة عبدة الأوثان، وحنود الشيطان، وخصماء الرحمن، وشهود الزور، وأهل العمى عن الصواب هم قدرية هذه الأمة ومجوسها، إن الله سبحانه وتعالى أمر تحييراً ونهي تحذيراً، كلف بسيراً، ولم يعص مغلوباً، ولم يطع مكرهاً، ولم يرسل الرسل هزلاً، ولم ينزل القرآن عبثاً، ولم يخلق السموات والأرض وعجائب الآيات باطلاً ﴿فَذَلِكُمْ هِيَ الْقُلُوبُ الْكَافِرَةُ﴾ [٢٧:٢٧] فقال الشيخ: من القضاء والقدر الذي ما وطننا موطناً إلا بهما؟ قال علي عليه السلام: الأمر من الله والحكم، ثم تلى قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا لِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣] فنهض الشيخ مسروراً بما سمع وهو يقول:

أنت الإمام السدي نرجو بطاعتك	يوم النشور من الرحمن رضوانا
أوضحت من ديننا ما كان ملتجئاً	جزاك ربك عنا فيه إحسانا
نفسى الفداء خير الناس كلهم	بمسد النبي علي الخير مولانا
نفى الشكوك مقال منك منضج	وزاد ذا العلم والإيمان إيماننا
فليس معسرة في فعل فاحشة	يوماً لراكبها ظلماً وعدوانا
كلا ولا فسائل: الله أوقمه ^(١)	فيها عبت إذا يا قوم شيطاننا [١٤٦-ب]

(١) في (أ): كلا ولا لائل واقمة.

لا لا ولا لائل تابعه أوقمه.

وفي الثاني:

قلت: ثم قال عليه السلام فأطلق عليه السلام - في أول كلامه بأن مسيرهم الذي هو طاعة الله - سبحانه وتعالى، وجهاد في سبيله كان بقضاء وقدر؛ وأراد بذلك أنه كان بأمر الله سبحانه وتعالى وحكمه، وكان الشيخ يظن أنه أراد ما يذهب إليه المجبرة القدرية من أن ذلك كان بحجر منه تعالى واضطرار؛ فلما عرف - عليه السلام - أن الأمر قد اتبس على الشيخ بينه له بأوضح بيان، وأقام عليه أوضح برهان، ونه^(١) على أن القضاء منقسم إلى معانٍ وفي هذا مقنع لمن أنصف.

قلت: وقد تقدم ذكر أقسام القضاء من كلام (الأساس) وشرحه^(٢).

قلت: ثم قال عليه السلام في هذا الموضع من هذا الجزء الثاني من (الشافعي)^(٣) وكذلك فالمروي عن الحسن قال سئل أبو بكر عن الكلالة فقال: رأيت رأياً فإن يك خطأ فمني ومن الخطأ، وإن يك صواباً فمن الله، وفي بعضها: والله ورسوله برهان من ذلك^(٤)، ثم قال عليه السلام: وعن أبي هريرة قال: إن أبا بكر صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه فقال: إن هذا الأمر من الله وإلى الله فقال عمر: إلا المعاصي فقال: اللهم اغفر لي فإني لم أذهب هناك إلا إن المعاصي ليست من الله، ثم قال عليه السلام: وبهذه الطريق^(٥) - يعني بسنده - ما رفعه إلى الحسن قال: أثنى عمر بن الخطاب بسارق فقال: ما حملك على ذلك؟ فقال قضاء الله علي يا أمير المؤمنين وقدره فأمر بقطع يده وضربه ثلاثين درة

(١) في (أ)؛ ودل أيضاً.

(٢) انظر: شرح الأساس (١/٢٥٩-٢٦٢).

(٣) الشافعي (١٦٤/٢).

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة والطبري وسعيد بن منصور من رواية الشافعي، كما رواه الدارمي والبيهقي

وذكره السيوطي وصاحب الكشاف، انظر: الشافعي (١٦٤/٢) حاشية (١).

(٥) في (أ)؛ وبهذا الطريق.

أوعشرين قال: ضربتك لكذبك على الله، وقطعت يدك بحكم الله تعالى عليك،
ثم أقبل على أصحابه فقال: لكذبه على الله أعظم من ذنبه.

قلت: ثم ساق عليه السلام في هذا الموضع من (الثاني) وفي غيره منه
أحاديث كثيرة مسندة بالأسانيد الجيدة دلالتها على أن أفعال العباد المقدورة لهم
منهم رشادها وغيرها [١٧٧-ب] غير مجبورين عليها ولا مضطرين إليها فمسن
اكتفى بما قد ذكرته هنا وإلا فليطلع عليها وفيه على غيرها مما دلالة على هذا.

قلت: وحديث قد توجه ذكر شيء من آراء بعض فرق الأمة في أفعال العباد
فأقول^(١) وبالله الاهتداء إلى الطريق الأسوي:



(١) في (ب): فنقول.

بِسَبَابِ [٥]

**يشتمل على ذكر ما اختاره كل فريق من العبدية
والجبرية والحشوية في عقائدهم**

لأفعال العباد حسبما تعرفه من التجهيل الآتي من قول كل فريق منهم؛ لأن
معرفة ذلك بفريق^(١) الغي عن الرشاد ينتهك الحق لسذي الهدى [١٤٧-١-أ]
والسداد فأقول:

اعلم أن العبدية يثبتون للعبد فعلاً وأنه يوجد من فعله ما يتنوع إلى حسن
وقيح، وأن المطيع عندهم الذي يفعل أو يترك باختياره ما أَرَادَهُ الأمر له والنهي
من أفعاله وتروكه ليستحق الثواب على [مشقة]^(٢) فعله أو تركه، وأن العاصي
الذي يفعل أو يترك ما نهى عنه الأمر الناهي ونزوه^(٣) من أفعاله وتروكه فيستحق
العقاب على فعله أو تركه حسبما تقدمت إليه الإشارة في الجزء الأول من
كتابنا هذا.

(١) في (ب): يعرف.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) في (ب): وكرهه.

قلت: وقال المنصور بالله عليه السلام في مواضع كثيرة من (الشافي) ^(١) - خلاصتها: أنها قالت الجبرية أنه لا فعل للإنسان بل ولا للحيوان رأساً، ولا قدرة له على فعل أو ترك أو حركة أو سكون؛ بل جميع حركته اضطرار وأن جميع الأفعال الصادرة عنه فعل الله عز وجل - ولا له قدرة على حركة ولا سكون وإنما هو بمثابة الشجرة ولا تتحرك إلا بمحرك وزعموا أن جميع ما في الأرض من القبائح واللمحشاء وكل ظلم وكذب وفجور وجميع ما وقع من الكفار والأبليس والشياطين، وما يقع [من الفساد] ^(٢) إلى آخر الدهور لا فاعل له سوى الله - سبحانه وتعالى - دون الشياطين والأبليس والجبارين والعصاة ويقولون: الله سبحانه وتعالى خلق أكثر الخلق فأوقعهم في الكفر والعصيان من غير سبب سابق منهم ولا حرم متقدم وأمر بقتلهم عقاباً لهم على شيء علقه فيهم وأعد لهم في الآخرة عذاب النار، وأجازوا على الله سبحانه وتعالى - التعمية والتليس وأنه يمس من الله - سبحانه وتعالى - أن يعذب أنبياء وأولياءه في النار بذنوب الأبالسة والشياطين والكافرين والقاسطين، ويوجب الكفار والشياطين والأبالسة والعاصيين بثواب الأنبياء والصالحين، وأن الطاعات ليست من أفعال العباد وإنما هي من الله تعالى علقها وأحدثها فيهم شاءوا أو كرهوا، ومتى لم يخلقها لم توجد فيهم؛ وكذلك المعاصي وغير ذلك من المذاهب الرديئة التي باعتقادهم لها جعلوا بعثة الأنبياء عليهم السلام في نهاية الميث وغاية السفة؛ لأن الله - سبحانه وتعالى - إذا كان هو المتولي عندهم الخلق ^(٣) هذه الأفعال فلا فائدة إذا لإرسال الرسل ولا لأمرهم بدعاء الخلق ^(٤) إلى طاعة الله تعالى، كما لا يجوز أن يدعواهم

(١) النظر الشافي (١٦٥/٢) وما بعدها، (١٨٣/٣).

(٢) ساقط في (أ).

(٣) في (ب): يخلق.

(٤) في (أ): بدعاء الخلق.

إلى الخروج من صورهم وألوانهم ويعطل بهذا الاعتقاد فائدة الأمر والنهي؛
لأنهما إنما يتوجهان على من يفعل أفعاله باختياره^(١)؛ فأما الملحق والمجبور ومن
فعل معه غيره فلا يتوجه إليه بذلك أمر ولا نهي، [١٤٧ ب-أ] ولا يحسن شيء
من ذلك كله وغير هذا من أقوالهم الباطلة التي شابهوها بها الجهوس.

قلت: وليس هذا محل استقصائها؛ وإنما ذكرنا هذه الجملة عنهم ليستدل
بالشاهد من أقوالهم الباطلة [١٧٨ ب] على الغالب منها تعالى الله عما يقول
الظالمون علواً كبيراً.

قلت: وأما الحشوية الثابتة^(٢) وهم الذين يسمون أنفسهم أهل السنة
والجماعة الذين قد تقدم تحقيقهم وما خرج تسميتهم بحشوية وأنهم أهل سنة
معاوية؛ فذكر الإمام المنصور بالله عليه السلام في مواضع من (الشافي)^(٣) ما
لفظه ومعناه: وتسموا بأهل السنة لتسميهم واستمرارهم على سب علي بن
أبي طالب - عليه السلام - وعوهم أمم السنة، وقال معاوية - لعنه الله - لأجربن
لعمري سنة حتى إذا قطع قيل قطعت السنة فكان من تشدد في ذلك يسمون
أهل السنة.

قال - عليه السلام: ولما^(٤) اضطر الحسن بن علي عليه السلام إلى صلح معاوية
وتسليم الأمر له سموا العام عام الجماعة وسموا من دخل في ذلك واتفق له^(٥)
الجماعة فقالوا: إنهم أهل السنة والجماعة، ثم قال عليه السلام: وأكرم دليل على

(١) في (أ): باعتبار.

(٢) في (ب): السابقة.

(٣) الشافي (١/١٣٠).

(٤) في (أ): وإنما.

(٥) في (أ): وافق بهم.

ما قلنا لذي العقول السليمة تشدد المتسمون بالسنة والجماعة على محبة معاوية وولده وتحاملهم على علي -عليه السلام- بتقديم غيره عليه وتصريحهم بخفضه وذريته والظعن عليهم.

وقال عليه السلام في الربع الأخير من الجزء الثالث من (الشافي)^(١) ما لفظه: إنه روى لنا من ثقب بروايته أنهم يسمون يوم الجمعة في بلاد الشام يوم السنة قال إلى عصرنا هذا.

وقال عليه السلام في قريب من هذا الموضع بعد أن روى عليه السلام آيات الصاحب الكافي -رحمه الله تعالى- التي هي قوله:

حب علي بن أبي طالب هو السلي يهدي إلى الجنة
والنار تصلي لنوري بفضله ولا لهم من دونها جنة
والحمد لله على نعمه فمن أول فليس النسبة
إن كان تفضلي له بدعة فلعنة الله على السنة

ثم عقب هذا الآيات بقوله عليه السلام ما لفظه: أراد الذين يزعمون أنهم على سنة معاوية في سب علي -عليه السلام- وذريته الطاهرين سلام الله عليهم أجمعين، ثم قال عليه السلام عقيب هذا: وإن تسروا بإظهار حبهم من عوامهم وإلا فليس في الحقيقة محبة علي وأهل البيت تجتمع مع محبة معاوية، ثم قال -عليه السلام- في موضع: اللهم اقطع سنتهم كما قطعت دولتهم، ثم قال -عليه السلام- في موضع: وأما سنة النبي وجماعة المسلمين الذين هم أصحابه وأصحابه وأعدائهم والمتبعون لدينه فليس عندهم من مذاهبهم شيئاً فليس تمسكهم إلا

(١) الشافي (٣/٢١٦ - ٢١٩).

بظواهر الأحاديث المتضادة، ثم قال - عليه السلام - في موضع: وليس لهم مذهب معروف إلا أنهم يجمعون على الجبر والتشبيه ويدعون أن أكثر السلف منهم وهم براء من ذلك، ثم قال عليه السلام [١٤٨-أ] في موضع منه: ومنهم من ينكسر الخوض في الكلام والجدل ويعولون على التقليد وظواهر الروايات، ثم قال عليه السلام: ومنهم من يميز الخوض في الكلام والجدل وهم بعض من تأخر منهم فراراً منهم على زعمهم من أقوال العدلية ومن أقوال المهرية^(١).

قلت: وهم كالغزالي ونحوه؛ فكان بسبب ذلك اضطراب أقوالهم في مسألة الأفعال فرددت في عشرة مذاهب وكلها يرجعون فيها إلى الجبر الذي فروا منه فعادوا إليه وزادوا عليه، كما اضطربت أقوالهم في مسائل الصفات وفي نفى التحسين والتقيح بالعقل وغير ذلك من المسائل التي خلطوا فيها المذكورة في علم الكلام.

وحاصل كلامهم فيما نحن بصدده من ذكر أفعال العباد ما ذكره المتصور بالله عليه السلام في (الشافي)^(٢) في مواضع منه أن الحشوية الذين يسمون بأهل السنة زعموا أنهم سيسلكون في مسألة أفعال العباد طريقة سليمة من شناعة المقالتين جميعاً - يعنون المقالة الأولى وهي مقالة أهل العدل والتوحيد والمقالة الثانية مقالة [١٧٩-ب] الجبرية فأما^(٣) شناعة أهل المقالة الأولى وهي مقالة أهل العدل والتوحيد فلما يلزم على زعمهم المعتقد أن أفعال العباد منهم غيرها والرشاد أن يشارك الله في ملكه، ويساهمه في جبروته لأنه يمكنه على هذا إحداث فعله إن

(١) الشافي (١/١٣٥).

(٢) الشافي (٢/١٨٣).

(٣) في (ب): لها.

شاء أو يتركه إن شاء ويحدث الطاعة والإيمان إن شاء، والكفر^(١) والعصيان إن شاء، والعباد عندهم غير مستبدين بأفعالهم؛ لأن الله - سبحانه وتعالى - يمدح أنه خالق كل شيء؛ ومن جملة مخلوقاته عندهم أفعال العباد لأنه قد علمها وما علمه عندهم لا بد أن يكون.

قلت: فإذا عرفت هذا فهذا عندهم وجه ما شنعوا به على العدلية فظهر حينئذ أنهم نفوا أفعال العباد عنهم وأضافوها إلى الله فرجعوا في قولهم هذا إلى قول المجبرة لا يفرق بين القولين إلا بنفس تطويل الكلام فافهم هذا.

قلت: والعدلية تقول: ليس علم الله السابق موجب لوجود ما علمه ولا موثر فيه أيضاً، لأن علمه - تقديس وتعالى - لذاته سابق لجميع الموجودات إذ لو كان علم الله موجب لوجود ما علمه لزم أن فيه مسبق سبق علمه لجميع الموجودات لكان كل محدث موجود في الأزل إذ ليس وقت على هذا بعد علمه - سبحانه وتعالى - بالموجودات أول بوجودها في الوقت الآخر من وجودها [٤٨١ ب-أ] فيه؛ فيكون وجودها مستمر على هذا الرأي الفاسد والمعلوم بخلافه لأن كل وقت وعلمه - سبحانه وتعالى - كما كان أو يكون إذ هو العالم في الأزل قبل وجود الأشياء بما يكون، وعالم بما كان وعالم بما لا يكون^(٢) كيف يكون، وعالم بما يكون لو لم يكن كيف كان يكون، ولا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء سبحانه وهو السميع العليم سبحانه وتعالى.

قلت: وهم لا يقولون أنه لا يعلم الشيء إلا حال حدوثه ولا يقول به أحد من المسلمين بل ولا من المشركين فلا يحوز فيه ومن قال به فقد جهل الله -

(١) في (ب): وللکفر.

(٢) في (ب): بما يكون.

سبحانه وتعالى - ونفى أن يكون عالماً في الأزل ووصفه بأنه يعلم بعلم
محدث متجدد.

قلت: واسمه العالم من صفات الذات.

قلت: وإنما علمه - سبحانه وتعالى - متعلق بمعلومه على ما هو به من دون
أن يوجب المعلوم أو يؤثر فيه؛ وإنما الموجب إرادته - سبحانه وتعالى - بعد أن
تقضي حكمته المتأخرة عن علمه؛ فعلم الله سابق لحكمته وحكمته سابقة لإرادته
وليس فعله إلا إرادته - تقدس وتعالى - وليس هذا موضع تحقيق هذا فموضعه علم
الكلام.

قلت: وأما المقالة الثانية وهي المقالة الجبرية فشاعتها على زعمهم هي أن
اعتقادهم أن أفعال العباد جميعاً حتمية وليبجحها فعل الله - سبحانه وتعالى - ولا
فعل للعبد أبداً، وأن الإنسان محمور على أفعاله ملحقاً إليها مضطراً إلى فعلها، وأنه لا
فعل له أصلاً فيه تجوير للباري - تقدس وتعالى - وإبطال للتكليف، وحسم لباب
الثواب والعقاب والأمر والنهي، وتبطل أيضاً فائدة إرسال الرسل وغير ذلك من
الشرائع فوافقوا بهذا العدلية لو ثبتوا عليه؛ وإنما قد عرفت ما مما سبق أنفاً من
قوهم أن القول به يلزم منه مشاركة الله في مخلوقاته ومغالبة في حيروته فتناقضت
أقوالهم في هذا مناقضة ظاهرة لا تخفى على من له أدنى بصيرة؛ فهذان مذهبان
متناقضان أفهمهما وأضيفهما إلى ما يأتي قريباً - إن شاء الله تعالى - من مذاهبيهم
المتناقضة المنهارة فلما اضطربوا هذا الاضطراب وماروا هذه الخيرة التي لا تخفى
على أولى الألباب فأرادوا أن يسلكوا طريقاً وسطاً على زعمهم تكون متوسطة
بين قول العدلية [١٨٠-ب] وبين قول الجبرية لزعمهم أن المقسالتين كلتاهما

شنيحتان^(١) وذلك أنهم يأخذون من كل قول منهما بطرف وذلك أنها لا تكون أفعال العباد خلق الله ولا هي مقدورة للعبادة فالزمتهم العدلية أنها ذا أمر لا يعقل [١٤٩-أ] إذ لا واسطة بينهما لأنه لا واسطة بين النفي والإثبات فقالوا: بطل مذهبنا منتظم لكل من الطرفين، وهذا بعد أن قالوا: أن كل منهما شناعة كما عرفت فرد عليهم العدلية مقالتهن هذه بقولهم: فعلى هذا اختصاصكم لكل واحدة من الشناعتين على زعمكم وجمعتموهما لكم مذهباً مع تنافيهما وعدم [إمكان]^(٢) اجتماعهما إذ يؤدي ذلك أن كون^(٣) فعل العبد فعلاً لله وما هو فعله - سبحانه وتعالى - وهو فعل العبد وما هو فعله؛ وهذا خلف من القول ولا يقول به من له مسكة من عقل فضلاً من يدعي انتحال العلم فقد زلوا عن هذا وقالوا: بل المبتدأ من فعل العبد هو خلق من الله والكسب من العبد كما قاله الأشعرى وأهل ثعلته فرد عليهم العدلية مقالتهن هذه بأن قالوا لهم: هل هذا الكسب من خلق الله أم لا؟ فإن كان الله سبحانه وتعالى هو المبتدأ في كل شيء إلى الله - سبحانه وتعالى - من جهة الخلق، ومن جهة الاكتساب، وإن لم يكن خلقه تعالى فيقال لهم: هل فعله العبد ثبت العبد فاعلاً أو لا فاعل له أصلاً فإن قلتم لا فاعل له بطل قولكم؛ لأن كل محدث لا بد له من محدث إذ لو جاز في بعض الحوادث ألا يكون له محدثاً جاز في سائرهما وفي هذا نفى الصانع - تقدس وتعالى - فعدلوا عن هذا القول أيضاً وقالوا: بل فعل العبد فعل الفاعلين فرد عليهم العدلية قولهم هذا أيضاً بأن مقدوراً واحداً يستحيل من قادرين؛ لأنه لو كان كذلك وأراد أحدهما وجوده والآخر لا يوجد من جهته لكرهته وجوده فيصير موجوداً

(١) في (ب): شنيحتين.

(٢) ساقط في (أ).

(٣) في (ب): أن يكون.

معدوماً في حالة واحدة وذلك محال فعدلوا عن هذا أيضاً، وقالوا: بأنه محسير لأن قد علم الله سبحانه وتعالى - فعله وما علمه سبحانه وتعالى - كان كما علمه فردوا عليهم مقالتهم هذه بما ذكرناه سابقاً وذلك أن علمه تعالى ليس بموجب للمعلوم وإنما يتعلق بالمعلوم بمعلومه على ما هو به من دون أن يؤثر فيه فعدلوا عن هذا جميعه وقالوا: هذا أمر فيه دقة وإشكال ولأجل هذه الدقة والإشكال رأى المشيخة من أهل السنة ورجلة العلماء الوقف عن الكلام في ذلك والخوض فيه لهذا الوجه ولقوله ~~فإن~~ : «إذا ذكر القضاء فأمسكوا»^(١) فرد عليهم العدلية قولهم هذا [١٤٩ب-أ] أيضاً بقولهم: فإذا كان هذا الأمر مشكلاً عليكم ولم تعلموا الصواب في إضافة فعل القادرين من العباد إليهم أو إلى الله سبحانه وتعالى - وقد نهيتهم عن الخوض فيه قلما أو قبحتم أنفسهم في المناظرة على خير مذهب معلوم والتخطئة لمن عالفكم في أمر ليس بمتفق على يقين؛ وهل أنتم في ذلك إلا مقدمون على ما لا يؤمن أن يكون ~~معتقاً منكم~~ ولا كالمعتق أن يكون من عالفكم مصيباً وكيف قطعتم أن كل واحد من القولين - يعني من الخير والتفويض - خطأ ثم جمعتم بينهما وجعلتم مذهبكم أخذاً بطرفيهما، ثم رجعتم عن ذلك وقلتسم مذهبكم وسطاً بينهما ثم رجعتم إلى أنه خير معلوم عندكم وزعمتم أن هذا مذهب الخذاق من أهل السنة ورجلة العلماء والمشيخة فرجعوا عن هذا وقالوا: إن العبد لا موثق ولا مطلق فردوا عليهم قولهم هذا أيضاً بقولهم: إنه إن لم يكن مطلقاً فهو موثق^(٢)، وإن لم يكن موثقاً فهو مطلق ففاز أهل السنة بما لا يعقل من الوسط بين النفي والإثبات على ظاهر قولهم هذا فرجعوا عن هذا، وقالوا: بل

(١) أخرجه الطبراني في الكبير عن ثوبان (١٤٢٧/٢)، (١٠٤٤٨/١٠) بلفظ: «إذا ذكر القضاء فأمسكوا».

(٢) في (أ): فهو موثق.

مذهب أهل السنة أن الخالق واحد لا شريك له، وأن أفعال العباد من جملة مخلوقاته. فردوا عليهم هذا القول بأنه متناقض [١٨١-ب] لأن قولهم أفعال العباد يدل على أنهم قادرون على إحداثها وفعلها إذ الفعل هو ما وجد من جهة^(١) من كان قادراً عليه، وقولهم: من جملة مخلوقاته نفوا كونها أفعال العباد وأطلقوا القول بأن الله - سبحانه وتعالى - هو مبتدعها^(٢) والقادر على إحداثها فنقض هذا قولهم أنها أفعال العباد وكان قولهم هذا كقول الهيرة سواء.

قلت: فظهر حيث من جميع هذه الأقوال أن لا فرق بين أقوالهم وأقوال الهيرة في هذه مسألة أفعال العباد إلا بمجرد الدعوى وكثرة العبارات والتكلفات التي لا طائل تحتها؛ فلماذا قال المنصور عليه السلام على أحد جلس كرامس [١٥٠-أ] تبقى من آخر الجزء الثالث من (الكافي)^(٣) في جوابه عيسى فقيه الخارفة وهو رأس أهل السنة، ومن جملة حكمهم النائب عنهم والسذاب عن مذاهبهم معادياً لصفة العرة مع من ~~مذاهبهم~~ وذلك ما لفظه: وعند أن يلزم الهيرة ما لا يجدون له مدفعاً إلا بالمعاندة يتمراً من الجهر وعند أن يجد شبهة تتعلق بالجهر^(٤)، ثم قال - عليه السلام - في هذا الموضع: وقد بينا فيما سبق - يعني في كتابه (الشافي) - في المحلات التي أخذنا منها ما ذكرناه هنا من عجائب مذاهب أهل السنة في أفعال العباد المذاهب المختلفة المضطربة المتناقضة التي عرفت وسمعت الآن فجميعها^(٥) من (الشافي) أخذناها وذلك ما لفظه: أن أقواله في هذه

(١) في (ب): ما وجد مرجه.

(٢) في (ب): مبتدعها.

(٣) الشافي (١٥٢/٣).

(٤) في (ب): تتعلق بالجهر.

(٥) في (ب): جميعها.

المسألة - يعني مسألة أفعال العباد - متداخلة وأنه قد ذكر عشرة مذاهب عن نفسه. سقلت: وعن أهل نخلته.

قال - عليه السلام: فإن زاد على ذلك (ذكرنا له ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ [نكح: ٤٩] فلو استقاموا) ^(١) على واحد حسنت مكانته وإن كان لا يشعر بما يقع منه من تناقض الأقوال.

قال - عليه السلام: وقد كررنا ذلك مراراً - في الجواب الثاني - وأنه تارة يجعل الأفعال كلها من الله تعالى ويقول: أن من قال بخلاف هذا فهو من الخوس وأخرى يقول: أنها من العبد وأن الجهمية بحيرة، وتارة يقول أن المبتدأ خلق من الله وكسب من العبد [ويقول: إن المتولد خلق من الله]، وأخرى يقول: إنها فعل لفاعلين، وتارة يقول: إن القول بأنها من الله كقول جهم باطل، والقول بأنها من العبد باطل، وتارة يقول: أنه يأخذ بهذين المذهبين معاً بعد أن قضى ببطلانتهما، وتارة يقول: أنه يأخذ بالوسط بينهما ولا ثالث لهما، وتارة يقول: تاهت العقول عن معرفة هذه المسألة، وتارة يقول: إن الله خالقهما وإن كانت للعبد قدرة واختيار لكنها منوطة ^(٢) بمشيئة الله - سبحانه وتعالى - وتارة يقول: إن القدرة غير سالحة للضدين فنفي بذلك الاختيار إلى غير ذلك من جهالاته وضلالاته التي لا يعلم أن أحداً بلغها لا محق ولا مبطل. انتهى كلامه عليه السلام في هذا الموضع ^(٣).

وقال عليه السلام: فيما يقرب من آخر الجزء الثاني من (الشافعي) ^(٤) على حد

(١) في (أ): ذكرنا آية فلو استقاموا.

(٢) في (أ): متوسطة.

(٣) في (أ): هذا الخوس.

(٤) الفاعل (١٥٦/٢ - ١٥٧).

أربعة كراريس تبقى من آخره بعد قول فقيه الخارقة: ولما لم تفهم
 القدرة [١٥٠ ب-أ] يعني هذا التعلق الذي أثبتناه لقدرة العبد صاروا لا يفرقون
 بيننا وبين المعبودة فاحتلظ عليهم الاستدلال، ولم يوفقوا^(١) للفرق بين المبدى
 والضلال، فقال عليه السلام: في الجواب على هذا ما لفظه: والجواب أنه إن
 أراد بالفرق بينه وبين المعبودة الذين هم الجهمية بأنه يقول بالاكتساب والجهمية
 يضيفون الأفعال إلى الله تعالى من كل وجه، فقد بينا أن الاكتساب إن كان هو
 حدوث الفعل فقد وافقنا على قولنا بإضافة الفعل إلى فاعله من العبد، وإن كان
 عنده الكسب خلقاً لله تعالى صار جهماً من جهتين من جهة الخلق الذي قال به
 جهم ومن جهة الاكتساب^(٢) الذي زعم أنه يتميز به على جهم وأصحابه، وإن
 أراد بالفرق ما تقدم من أقواله المتناقضة فليس مثل ذلك يعتقد عاقل فكيف
 يدعي التبجح به، وإن أراد أنه استعمل عقول الأولياء على ما حكاه عن
 شيوخه بزعمه فكيف يتميز بمعرفة الحق ~~عنده~~ كان من أولي الألباب، ثم قال
 عليه السلام: وهذا جملة ما قدمه مما يمكن أن يدعي به [١٨٢ ب-أ] الفرق بينه
 وبين جهم، ولقد استمر جهم ابن صفوان في إضافة الأفعال إلى فاعل واحد ولم
 يدخل في هذه الأقوال المتناقضة والحكايات المضطربة، ثم قال -عليه السلام-:
 وعلى الجملة إنه لا يصح إلا أحد المذاهبين.

قال عليه السلام: كما حكى عن القاضي شمس الدين -رحمه الله- أنه تكلم
 مع رجل من أهل الخلاف قال أظنه بشواشط وقد وقف على كتاب تفسير
 الحاكم فقرأ في أحكام شيء من القرآن الكريم وفيه ما يدل على فساد مذهب

(١) في (أ): ولم يوفقوا.

(٢) في (أ): الكسب.

المجبرة وبين ذلك بياناً شافياً فقال اليماني: نعم المجبرة مناجيس أو مثل ذلك، فقال له القاضي: ومن المجبرة؟ فقال له: الجهمية؛ لأنهم يقولون أن الفعل من الله من كل وجه فقال له القاضي شمس الدين: فما تقول له أنت؟ فقال: أقول: هو من الله خلقاً ومن العبد اكتساباً. فقال له القاضي: فالكسب من خلقه؟ قال: الله!!

قال القاضي: وأنت إذا كالجهميين؟ قال: ليس به إلا قولكم أو منعب بهم لما لم يجد للكسب وجهاً غير الفعل وسواء فيكون فعلاً آخر. انتهى كلامه -عليه السلام- هنا.

قلت: وبهذا القدر في هذا الباب قد ظهر به بحمد الله كلما دلي ونعفى.



قلت: وبمعرفة هذه الأبواب قد عرف الأولى والألأباب أن آخر صفوة العرة لم يخالف سلفها وأنها لم تغير أصولها كما فعلت أعدائها التي زعمت أنها تتولى الأول من العزة ونيراً من آخرها لما أنكره عليها فاسد معتقداتها التي أحدثتها مبدعتها ورفضه أصول سلفها وفقهاها التي انتسبت بفقها إليها.

ومع هذا فإنه حسن بهذا المقام أن نعقد باباً نذكر فيه إن شاء الله تعالى - [١٥١-أ] ما يجب^(١) لأول العزة وآخرها وبعض ما لقي أولها وامتحن به آخرها على سبيل الإيجاز والاعتصار فنقول: ومن الله نستمد الإعانة والاستبصار.

(١) في (أ): ما غير.

بساب [٦]

يشتمل على ذكر أشياء مما يجب لأول العترة وآخرها

وبعض ما جرى على أولها وامتنحن به آخرها وذكر بعض عقائدها فيمن تقدم على أبيها وعليها، فمن ذلك ما قاله المصنوع بالله عليه السلام في الكراس السادس من أول الجزء الثالث من (الشافي) جوابه على فقيه الخارقة لما ادعى أن العترة الطاهرة إنما هم مقلدون للمعتزلة وموافقون لهم في كل حالة وذلك ما لفظه: إنا بحمد الله أغنياء باتباع آباءنا عليهم السلام مصابيح الظلام، وبدور التمام، وصفوة الله من جميع الأنام، فبهديهم اهتدينا، وعلى أنوارهم سرينا، وهم معروفون عند وليهم بحبة، وعند عفوهم بحلالة ورهبة، وما يجهلهم إلا أنت وأمثالك من حثالة الحشوية وجرامة الأرجاء والجور والقتل؛ لأنك جعلت هذه المذاهب - يعني الأرجاء والجور والقتل - لك مذهباً واحداً وصيرت تصنيفك عليك^(١) شاهداً؛ فلو قلدنا من ذكرت من الجاحظ والنظام والعلاف والشسحام لكنا على مثل رأيك الفاسد في التقديم للمشايع على أمر المؤمنين، وهذا عندنا أكبر جرمهم فنحن نرميهم ونرميك عن قوس واحد فقد أهدنا الدين عن آباءنا

(١) الشافي (١١٥/٣ - ١١٦).

(٢) في (أ): عليه.

تلقيناً كما تلقن الصغرة أولادهم في حال الصغرة، فلما بلغنا حد النظر اعتمدنا الدليل^(١) فوجدنا قوهم أقوى الأقوال؛ لأن التقليد في الأصول^(٢) ذمه الله تعالى وحكاه عن الكافرين فقال: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آسَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ [الزمر: ٢٢] ورد عليهم تعالى بقوله: ﴿قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُمْ بِآهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْمِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ [الزمر: ٢٤] وذمه الرسول بقوله فيما رويناه بالإسناد الموثوق به: «من أخذ دينه عن التفكير في آلاء الله وعن التدبر لكتابه والتفهم لسنة الرؤاسي ولم يزل، ومن أخذ دينه عن أفواه الرجال وقلدهم فيه ذهبت به الرجال من يمن إلى شمال وكان من دين الله على أعظمهم زوال»^(٣)، ثم قال عليه السلام: وأما الجاهل والنظام والإسكاف والشحام^(٤) فهم علماء المعتزلة الذين يرون رأي الفقيه في إمامة المشايخ وأن علياً في المنزلة الرابعة فكيف نقلدهم في هذه المسألة أو غيرها^(٥) لولا الجهل بمذهب [١٥١ ب- أ] الرجال والمحبة للقليل والقال. انتهى كلامنا عليه السلام هنا فاقول:

فصل قال المنصور بالله عليه السلام في آخر الجزء الثاني من (الشافي)^(٦) على حد كراسين تبقى من آخره في جوابه على قول فقيه الخارقة أنه يتولى الأول من العوة ولا يتولى من كان على منهاج المنصور بالله عليه السلام لكونه دان بالعدل والتوحيد، والوعد والوعيد، والنبوة والإمامة، وما يتعلق بذلك إذ قد تحالف على

(١) في (أ): اعتمدنا بالدليل.

(٢) في الشافي: لأن التقليد ذمه الله تعالى.

(٣) رواه الإمام أبو طالب في أماليه.

(٤) في (ب): والشحاف.

(٥) في (أ): وغيرها.

(٦) الشافي (١١٦/٣)، (٢٠٦/٢).

زعمه بهذا الاعتقاد أصول سلفه الأئمة الأجداد وذلك ما لفظه: ولما تكرر من فقيه
الخارقة في محارفته في مواضع متعددة منها أنه لا يحب من أهل البيت المكرمين
والعزة الطاهرين لا هو ولا أهل ملته^(١) إلا من كان من الذرية الهادين تابعاً
لسلفهم الصالحين.

وأما من مخالفهم من أولادهم ونسب الظلم إلى أبي بكر وعثمان بتقديمهم
على من له الإمامة والزعامة فإنها لا تحب محبتهم على زعمه الفاسد، وراي أهل
نحلته الكاسد، افتراء منهم على من شهد لهم الصادق المصدق أنهم ذرية بعضها
من بعض، وأنهم ورثة الكتاب وحفظه وتراجته وقرناؤه، وأنهم لم يفرقوا^(٢) هم
وإباه إلى ورود الخوض إذ هما خليفة كما يحكي ذلك قوله: «إني تارك فيكم،
أو مخلف فيكم - على اختلاف الروايات - كتاب الله وعترتي أهل بيتي وإن
اللطيف الخبير نبأني أنهما لم يفرقا حتى يردا علي الخوض».

قال عليه السلام: فأبى ذلك الفقيه وأهل ملته وأرادوا أن يفرقوا بين الأئمة
الهادين كما فرقت أشباههم بين النبيين، وقال - عليه السلام: وأما احترازه أنسه لا
يسب أتباع الإمام التابع لأباه فلا بد من البحث عن هذه الدقيقة فنقول: ما
المراد بقولك التابع لأباه؟ فإن زعمت أن أهل بيت النبي ﷺ المتقدم لزيد بن
علي عليه السلام والمتأخر يقولون: بإمامة أبي بكر وعمر وعثمان ويعتقدون
مذهب الخير وأن الله - سبحانه وتعالى - يخلق أفعال العباد والحسن منها والقيبح
ويريد كل ظلم وقع في الدنيا وكل كفر وفجور وكل عبادة لغير الله تعالى، وأنه
سبحانه يجوز منه أن يعذب الأنبياء بذنوب الفراعنة ويثيب الفراعنة بثواب الأنبياء

(١) ن (أ): ولا أصل ملته.

(٢) ن (ب): لم يفرقوا.

مع بقائهم أنبياء وفراغة وموتهم على [١١٥٢-أ] ذلك وأنه يجوز منه أن يبعث نبياً يدعو إلى الإلحاد والكفر والزندقة، وينهون عن التوحيد والعدل إلى غير ذلك من فتون القبائح؛ فإن زعمت ذلك فهم عليهم السلام أبرياء من جميع ذلك بل يعتقدون إمامة أمير المؤمنين علي -كرم الله وجهه في الجنة- بالنص من الله تعالى ومن رسوله ويعتقدون بخلاف ما حكينا عن الفرقة الجهرية، ولو قال قائل بذلك على أنا ننزههم منه لم نقل بلمانته ولا نوجب ولايته فكيف بالإمامة، ثم قال عليه السلام عقيب هذا: وهذا أصل يرجع إليه جميع ما أورده في هذه المسألة إليه ويحمل عليه، ثم قال عليه السلام: لكن الفقيه وقف على جامع الفقه لزيد بن علي -عليه السلام- وفيه مسائل أكثرها من العبادات رأى فيها رأياً وافقه بعض الفقهاء وكان رأي سواء من الأئمة عليهم السلام بخلاف ذلك فجعله [١٨٤-ب] -يعني فقيه الخارقة- أصلاً لسواءه، وكلاً قائم الأصول من الفروع؟ فالأصول الحق فيها والتحقيق أن هذا علم بذات الصانع تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز وما يتبع ذلك وبنى عليه وذلك لا يختلف ولا يتغير فكان الحق فيها واحد لا يتزايد ولا يتغير.

وأما الفروع فما كان منها تابعاً للأصول الشرعية فالحق منه في واحد، وما كان من الفروع التي يقع الاجتهاد فيها للعلماء فقد وقع فيها الخلاف واعتللت فيها أقوال النظار بحسب ما يتفقون عليه من أصول الفقه وما صح عندهم وصح عندهم فيما يرجع به^(١) قول علي غيره من الأخبار وسواها، ثم قال -عليه السلام-: وأما قوله: طال ما طالبتهم في معرفة زيد وصحة إعترائهم إليه فقد قدمنا من ذلك -يعني في (الشافي)- ما فيه دلالة على أن مذهبه عليه السلام هو

(١) في (أ): فيما يرجع به.

ما ذكرناه من التوحيد والعدل وكذلك منجب من ذكرنا مذهبه عند حكايتنا
لذلك، وبيننا صحة نسبتنا إلى زيد بن علي عليه السلام ومعنى ذلك.

قال عليه السلام: «وأُسندنا»^(١) مذهبنا في الأصول إلى علي عليه السلام وآل
علي يعني جميع آل علي عليه السلام.

ولما مال إلى تركية من تقدم من آبائنا عليهم السلام بنا له أقوالهم مفصلة -
يعني في (الثاني)، ثم قال عليه السلام: وإن أراد الزيادة زدناه.

قال عليه السلام: وأما نفيتك - يعني فقيه الخارقة - لأتباع زيد [١٥٢ ب-أ] بن
علي عليه السلام فهو مما اختصت به دون العلماء لأن أحداً لم ينف التابع عن
شيعة ولا إمامه وما الملقى له أن يعتز به من لا يرى اتباعه، وفي أئمة الإسلام
سعة لولا اختياره لقوله وسلكه لاحتجاجة ولولا أن زيد بن علي عليه السلام أول
من حارب حزب الضلالة بقتل الحسين عليه السلام لما انتسب إليه القائلون من
الذرية لأن كل واحد منهم أباه طاهرون يصل بهم إلى أبيهم بحاتم النبیین، ثم
قال عليه السلام: ولولا اعتزائنا إليه لكان إمامنا.

وأما الفقه^(٢) واحد ولما حاربنا الظالمين، وجوزنا «إمامة»^(٣) المبتدئين
والفاسقين، كما فعله الفقيه وأتباعه وأشياعه، ثم قال عليه السلام: وأما
حكايته كل مسألة يقول بها إمام واحد وسائرهم في الأصول والفروع فذلك
لا ينحصر.

قال عليه السلام ولو قلب عليك السؤال فقل لك إن كنت أشعرياً في

(١) في (ب): وأنسبنا.

(٢) في (أ): وأما الفقيه.

(٣) في (ب): إمام.

الأصول أو شافعيًا أو حنفيًا في الفروع فعرفنا وجه اعتزالك إلى شيخك في جميع ذلك وبين لنا ما الذي وافقتهم فيه ليصح اعتزالك إليهم لكان ذلك تكليفًا بمسا ليس في وسعك إلا أن تدعي ذلك فيما نحن سائلوك عنه ليكون بياناً لصحة سؤالك أو فسادة فما أمكنك من ذكر الجواب في ذلك فاذكره لتعلم بذلك مقصودك في سؤالك ونعلم صحة اعتزالك إلى من تعتري إليه في الأصول والفروع ومتى تعذر عليك إحضار أقوال^(١) مجتهدك الذي تعتري إليه وشيخك الذي تعتمد في مذهبك عليه بل أكثر ما تأتي به يكون لمعاً تستدل بها على ما عداها^(٢).

ثم قال -عليه السلام: قلنا فقد حلتكم هذه الطريقة معك في جواب هذه المسألة وعينا في ذلك^(٣) أقوال الشافعيين من أهل بيت النبي ﷺ.

قلت: وقال عليه السلام -عليه السلام- ونصف من أول الجزء الثالث من (الشافعي)^(٤) في جوابه على فقه المخارفة على مضمون ما أذكره مما نحو ما قدمنا ذكره عنه، وذلك ما مضمونه: ولم نسيء الظن^(٥) بإمامه -يعني المتصور بالله عليه السلام- إلا أنه دعانا إلى إجابة دعوته وأن نعتقد اعتقاده، ونظلم الصحابة، ونبغضهم، ونعجز علياً عليه السلام عن أخذ حقه وإكراهه على البيعة ونحو هذا؛ وذلك الجواب من الإمام عليه السلام ما معناه^(٦): أما ما أساءه من دعوتنا وأن

(١) في (أ): قول.


(٢) في (ب): يكون معاً يستدل بها على ما عداها.

(٣) في (ب): عينا في ذلك.

(٤) الشافعي (٣/٦١).

(٥) في (ب): ولم نسيء الظن.

(٦) الشافعي (٣/٦٣).

ذلك سبب غضبه علينا [١٥٢-أ] فلا أهلاً بما أساءه بعد أن سمع بداعيتنا أهل البيت، وقد قال [١٨٥-ب] : «من سمع داعيتنا أهل البيت فلم يجيبها كبه الله على منخره في نار جهنم» فعلاً من الأئمة ولم يضر إلا نفسه فقد قفوناً في ذلك آباءنا من لدن علي بن أبي طالب إلى يومنا هذا؛ فالذي يغلب على الظن أن غضبه على الجميع فالتعب منه على الكل؛ فالأولى له الاعتماد على الصبر.

قلت: وهذا بعد أن نظرت إلى قوله عليه السلام على بقية كراس ونصف تبقى من آخر الجزء الثالث من (الشافي) ^(١) أيضاً ما لفظه: أن ألفاظ الفقهاء في مدح أهل البيت عليهم السلام مشروطة في الاعتقاد؛ فهل أراد بذلك اعتقاد أن الله خلق كل ظلم وفساد، وكفر وعناد من أول الدنيا إلى آخرها، أو يريد أنه تعالى يخلق أفعاله التي هي حكمة  من السموات والأرض والملائكة والإنس والجان وسائر الجهاد والحيوان؛ لأن أراد الأول فذلك كفر بلا مرية وأهل البيت من اعتقاده أبرياء مكانه يفتقد حبهم بشرط أن يكونوا كفاراً شرف الله حالهم عن ذلك، وإن أراد الموافقة في اعتقاد توحيد الله تعالى وعدله وصدق وعده ووعدته، واتباع أوامره والانتفاء عن زواجره والنبوة والإمامة، وما يتبع ذلك من أحوال القيامة من البعث والنشور، والحشر والحساب، والميزان والصراط، وإنطاق الجوارح بالأعمال، والشفاعة لمن رضي الله عنه من المؤمنين بالزيادة في مراتب المحسنين، والخلود في الجنة للمطيعين، والخلود في النار للعاصين؛ فذلك هو الحق الذي لا يعدل عنه ولكن قد مر في كلام الفقيه أنه يريد بذلك القسم الأول.

(١) الشافي (٣/٢٤١).

ثم قال عليه السلام عقيبه^(١)؛ وأما قوله وما ارتكبه من الفضلات مشاركة الله تعالى في خلقه؛ فالجواب أنه كذب محض من الفقيه، لأن خلق الله تعالى هو الأجسام ولا يقدر عليها سواء تعالى، وكذلك الأعراض الخارجة عن مقدور العباد؛ فأما الزنا والفواحش والإلحاد وما شاركها من معاصي العباد فواجب تنزيه الله [١٥٣ب-أ] عنها وإضافتها إلى فاعليها من الكفرة والمعادين والملحدين، ثم قال عليه السلام؛ وأما قوله التكذيب بقضاء الله وقدره؛ فالجواب؛ أنه كذب من الفقيه بل نصدق بقضاء الله وقدره؛ فأما في أفعاله التي تقدم ذكرها فمن حيث خلقها؛ وأما أفعال العباد فمن حيث علمها وقد أمر بالحسن منها ونهى عن القبح؛ وأما الأمر فلا يتعلق بالمعاصي لقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأعراف: ٢٨].



قلت: ثم قال عليه السلام على أحد كراسين ونصف ممضي من أول هذا الجزء الثالث من (النشائي)^(٢) أيضاً وكذلك ما لفظه؛ وأما اعتقادنا لظلم من تقدم على أيينا علي بن أبي طالب من الصحابة فذلك ديننا ودين آباؤنا عليهم السلام أديناهم أبي وأعلامهم إلى النبي والوصي^(٣) - كرم الله وجهه في الجنة - ذو البيان المعرب - سلام الله عليه، ثم قال - عليه السلام: روينا بالإسناد الصحيح إليه - يعني أمير المؤمنين عليه السلام - وقد سأله بعض أصحابه كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام؟ فقال - عليه السلام: يا أبا بني أسد إنك لقلف الوضين^(٤) ترسل

(١) النشائي (٢٤٢/٣ - ٢٤٤).

(٢) النشائي (٦٣/٣ - ٦٥).

(٣) في (ب): والوصي.

(٤) الوضين: يقال للرجل المضطرب في أموره ويرسل في غير سدد. النشائي (٦٣/٣) حاشية (١) عن شرح النهج.

في غير سدد، ولك بعد ذلك ذمامة الصهر وحق المسألة، وقد استعلمت فاعلم.
 أما الاستيلاء^(١) علينا بهذا المقام ونحن الأعلون نسباً والأشدون بالرسول توطأ
 فإنها كانت أثرة شحت عليها نفوس قوم وسحبت عنها نفوس آخرين، والحكم
 لله، والمعاد إليه القيامة.

ودع عنك نهياً صريح في صحرائه... إلى آخر ما قال.

ثم قال عليه السلام بعد هذا ما معناه: فما يرى الفقيه الأثرة عنده عدل^(٢) أو
 جور والنهب ملك أو غصب، ثم قال - عليه السلام: وروينا عنه عليه السلام لما
 حزم القوم على بيعة عثمان أنه [١٨٦-ب] قال: لقد علمتم أنني أحق بها ممن
 غوري والله لأسلمن ما سلمت أمور المسلمين ولم يكن فيها جور إلا عتلي خاصة
 التماساً لأجر ذلك وفضله إلى آخر ما قال، ثم قال عليه السلام بعد هذا: إن
 القوم جاروا عليه وهو لنا والد فقالت عليهما الفقيه الناقذ، ثم تمثل بقول
 الشاعر:

ما لقوم إذا يقال علي صار في ورد عدهم باسمين

كل هذا مولد فيه عيب وعلى الحق شاهد مستين [١٨٥-أ]

ثم قال عليه السلام: وكان له عليه السلام الإمساك مع ثبوت الإمامة له عليه
 السلام لأنها ثابتة له بالنص فلا تحتل بالامتناع من التصرف كما قال النسي في
 ابنيه الحسن والحسين: «إمامان قاما أو قعدا وأبوهما خير منهما» فأثبت الإمامة
 لهما بالنص مع قعودهما للعذر والعذر في أمر علي عليه السلام أظهر والبلوى

(١) في الطائ: الاستيلاء.

(٢) في (أ): الأثرة عنه عدل.

لأنه مال عليه الأكثر وإن كان حفظه من الرسول الأوفر، ثم قال عليه السلام: فهذه العلة في اعتقادنا فاعذر أو طاهر^(١)، ثم قال -عليه السلام: عقيب هذا بقليل: وأما قوله في آهائنا من كان منهم على دين النبي وحيث محبته إلى آخر ما قال، فقال عليه السلام في جوابه: فالإنسان لا يشتبه بنقض والده ولكن قد فرض قول الحق ونحن نشهد عليهم وأثأرهم تنبي بذلك عنهم لمن عرفها ما منهم أحد يعتقد إمامة أبي بكر وعمر وعثمان ولا يتصدى لهذا الشأن ولا ينطق به لسان، وحدهم علي بن أبي طالب سابقهم، فلو سلم للمشايخ لسلمنا لكننا نروي^(٢) عنه عليه السلام أنه قال له أحد الشيخين^(٣): يا بن أبي طالب إنك على هذا الأمر لخريص.

قلت: بلى والله أنتم أحرم وأجود، وأما أحسن وأقرب، وإنما طلبت حقاً، وأنتم تحولون بيني وبينه وتصرفون وجهي دونه؛ فلما قرعته بالحجوة في المساء الحاضرين بهت لا يدري بما يجيبني به اللهم إني استعديك على قريبك ومن أعانهم فلأنهم قطعوا رحمتي، وصغفروا عظيم منزلتي، واجمعوا على منازعتي أمراً هو لي، ثم قال عليه السلام: ألا إن في الحق أن تأخذه وفي الحق أن تتركه، ثم قال عليه السلام بعده: فهذا كلامه في الشيعة الأولين.

وأما عثمان فعنه فيه ما رويناه بالإسناد الموثوق به إليه أنه قال^(٤) في معنى قتله: لو أمرت به لكنت قاتلاً، أو نهيت لكنت ناصراً غير أن من نصره لا يستطيع أن

(١) يقال فلان مستهزئ في الغراب يفتح الثامني، أي مولع به لا يبالي ما قيل فيه، وتهافت الرجلان إذا ادعى كل واحد على صاحبه باطلاً، انتهى من المعتار. انظر الشال (٦٣/٣) حاشية (٢).

(٢) في (ب): لكن نروي.

(٣) كذا في الأصل وفي الشال: أنه قال: وقال قائل: إنك يا بن أبي طالب... إلخ ما هنا.

(٤) يعني أمير المؤمنين.

يقول: (خذله من أنا خير منه، ومن خذله لا يستطيع أن يقول)^(١) نصره من هو خير مني، وأنا جامع لكم أمره استأثر فأساء الأثرة وجزعتم فأساتم الجسزع، والله حكم واقع في المستأثر والجازع، ثم قال عليه السلام عقيب: فهذا قوله عليه السلام في عثمان فهل ترى قولنا زاد على قوله أو نقص فكيف تدعي مخالفتنا للرسول وأن ذلك الذي حملك على سبنا وبغضنا، وكيف تبغضنا على قضاء الله فينا، وقدره علينا والرضى بقضاء الله واجب، وسأعطه كافر عند المسلمين، ثم قال عليه السلام: ومن كلامه - يعني [١٥٤ب-أ] فقيه الخارقة - في خارقته أنا لا نقدر على تحريك ساكن ولا تسكين متحرك - وأراد بذلك الانقطاع إلى الله عز وجل - فكان كتسبيح عجز^(٢) البدوية الذي تروي عنها علمها^(٣) إياه بعض السلفاء أنها قالت: سبحان الله قبل الله، سبحان الله بعد الله، أرادت القسرب فهدت، والفوز فما سعدت، أرادت الانقطاع إلى الله عز وجل فانقطعت عن الله لأن من أضاف إليه سبحانه القبح كان كافر^(٤) بكنهه الصريح.

قال عليه السلام: وإن قلنا لا يقبح منه كان الجرم أكبر على قدر عظم الحال بتعاطف قبح مذموم الخلال^(٥) فقد وقعت أيها الفقيه في حيرة البقة مع شدة الألم من فورة القرم إلى أكل لحومنا وقد أوضحنا لك منح الدليل لك عن ذلك بأننا لا نذم على قضاء الله إن كان ما ذهبنا إليه عندك باطلاً، والله تعالى يقضي بالحق وليس شيء هنالك غير الخالق والمخلوق إلا أن ترجع إلى الحق [١٨٧ب-]

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (ب): فكانت لتسبيح عجز.

(٣) في (ب): لعلمها.

(٤) في (أ): القبح.

(٥) في (ب): تعاطف مفهوم الخلال.

وتقول فعل العبد كان علينا التزام الدليل أنا ما قلنا ولا اعتقدنا إلا ما قاله الرسول ودلت عليه العقول وتلقاه الوصي والأمة بالقبول^(١).

وقال عليه السلام في آخر هذا الجزء الثالث من (الشافي)^(٢) أيضاً وأما قوله: إنا نبغض الصحابة فالجواب: أن محبة الصحابة واجبة على أهل البيت وسائر المسلمين لأجل إسلامهم وعنايتهم^(٣) في الإسلام ونصرة النبي ما لم يقع من أحد^(٤) مخالفة على إمام الحق أو تبديل على ما فارقوا عليه النبي أو استثنائهم بما غيرهم أحق به ولا دلالة مع المستأثر بذلك يلقى الله بها تخلصه وحسبنا أن الكلام إلى الله، ثم قال عليه السلام عقيه: ولم يتم لنا الوقف على هذا الذي وقفنا عليه في أمر المستأثر على أمر المؤمنين على - كرم الله وجهه في الجنة - وعلى العزة الأكرمين إلا بعلاج تطيد^(٥) أعرف أحوال أهل البلاد - يعني بلاد الزيدية - قبلنا [١٥٥-أ] خواصهم وعوامهم^(٦) أعرف^(٧) الإقدام منهم على سب المتقدمين المستأثرين على أمر المؤمنين وعلى العزة الطاهرين والإزاء عليهم واللعن والحكم باستحقاقهم العقاب قطعاً.

قال عليه السلام: وصار الجميع - يعني من الزيدية بخاصتنا لما تعجلنا بالقول بالوقف في هذه المسألة والمعامل في الاعتقاد هو رب العباد فمنه الابتداء وإليه المعاد، وكل نفس بما كسبت رهينة، ثم قال عليه السلام: وقد علم الله تعالى ومن عرف الأحوال أنا منهم في علاج في هذا الباب^(٨).

(١) الشافي (٣/٦٣-٦٥).

(٢) الشافي (٣/٢٧١).

(٣) في (ب): وعنايتهم.

(٤) في الشافي: من واحد منهم.

(٥) في (ب): يعرف.

(٦) ما بين القوسين في الشافي (٣/٢٧١، ٢٧٢) المطروح.

ثم قال عليه السلام عقيب هذا: وأما منقصة^(١) أهل البيت أو منتههم فلا يجوز، وإن أراد حكاية الحال وإنهم غلبوا على حقهم ومنعوا منه بالشدة والعنف^(٢) وأن قيامهم في ذلك وإنكاره لا يؤمن أن يلحق الإسلام وأهله وهن أعظم مما جرى عليهم، فقد كان ذلك هو الواجب اعتقاده ولا تصح ولايتهم إلا باعتقاد أن علياً عليه السلام أولى بذلك المقام بنص الكتاب العزيز وكلام النبي الكريم.

قلت: وأما قول فقيه الخارقة الذي أشرنا إليه سابقاً من قوله وتعجز الوصي ونحوه^(٣) فقد أجاب الإمام عليه السلام على ذلك في مواضع من (الشافي) فمنه في الربع الأخير من هذا الجزء الثالث من (التهذيب)^(٤) ما لفظه أو معناه وذلك (قوله) أنه لا نقص على الوصي في حقهم له على حقه وما هو أولى به وهو أعذر من هارون عليه السلام لما عليه بنو إسرائيل^(٥) حين حكفوا على عبادة العجل في غيبة موسى عليه السلام واستضعفوه وكادوا يقتلونه، وقد بقى مع هارون - عليه السلام بني يهودا وهم ألوف كثيرون ولم يبق مع الوصي عليه السلام إلى الخلف من فضلاء الصحابة وأهل بيته وهم أنصار معدودون معروفون، وقد مال عنه الأكثرون، واستضعفوه وكادوا يقتلونه حتى قال أبو بكر في صلاة الصبح لا يفعل عwald ما أمرته به... الخ.

قال عليه السلام: ومع قهرهم له عليه السلام لا يدل على أنهم أولى بالحق منه

(١) في (ب): وأما منقصة.

(٢) في الشافي: والضعف.

(٣) في (ب): وقوة ونحوه.

(٤) الشافي (٢٠٢/٣) وانظر ص (١٨٨) وما بعدها.

(٥) في (أ): بني إسرائيل.

لأن قريشاً أخرجوا النبي [١٥٥ب-أ] من مكة ثاني اثنين، وقد قتل بعض الأنبياء ورمي البعض في النار ورمي بعضهم في البئر فما كان عليهم ذلك من نقص ولا على من حكى واعتقد وفرغ ما حدث بهم لوم ولا عيب وإنما النقص على من فعل بأولياء الله وأنبيائه ما فعل؛ فكيف يكرر ما لا حجة له فيه (ولسو كان يلزم أن من قال أمير المؤمنين غلب أن قد أزرى عليه لكان من حكى ما وقع بالأنبياء مما ذكرنا مزرهاً عليهم وهذا لا يقوله غافل^(١)).

قال عليه السلام: وأما قوله أنها كانت على أيديهم أكثر الفتوح فليس الغلب دليل على الحق فقد يغلب المبطل فعلا قياسه هذا يكونوا أفضل من [١٨٨ب-أ] النبي ﷺ لأنها^(٢) كانت الفتوح في أيديهم أكثر مما فتح في زمنه ولا يقول بهذا من له مسكة من دين.

قال عليه السلام^(٣): وأما قوله أنه كان يجب عليه الإنكار فقد أقسام عليهم الحجة بما يقتضيه الحال، وقد فعل أمير المؤمنين -كرم الله وجهه في الجنة- في كل وقت بما يحتمله؛ لأن شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لم تكمل له عليه السلام حتى يتوجه عليه الوجوب ومراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حمسة فقد فعل -عليه السلام ما تحتمله تلك المراتب من قول زين أو عثمن أو استعمال السيف لكنه عليه السلام فعل بعلم وهم فعلوا بجهل: ﴿قُلْ هَلْ يَسْعَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَخْذَكُرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابُ﴾ [الرعد: ١٠] ولأنه لم يفت عليه السلام إلا التصرف بتصرفات الإمامة وهو حق له.

(١) ما بين القوسين ساقط في الشاقي المطبوع (٢٠٢/٣).

(٢) في (ب): إلا أنها.

(٣) الشاقي (٢٢١/٣) بتصرف المؤلف وليس نصاً.

فأما ملك التصرف فهو ثابت له إذ ليس الإمامة وقوع التصرف بل ملك التصرف وملكه عليه السلام لذلك ثابت من وقوع النص وبعد موت النبي ﷺ فصل ولا يضر عروض الموانع كالوصي فإن الوصية إليه تثبت بحال حياة الموصي بمعنى أنه يملك التصرف ويكون أحق ممن سواه من وارث وغيره ونفاذ التصرف موقوف على وفاة الموصي^(١) ولا يحتاج الوصي إلى تجديد أمر في جواز تصرفه ونفاذه من وارث ولا غيره بل ما أودعه [١٥٦-١] الموصي كاف في ذلك فكذا يكون ما هنا أو يكون تصرفه وقت الإمكان ومع العذر يكون موسعاً له بين طلب حقه أو تركه.

وأما معالم الدين فالأغلب على أكثر الاستقامة خصوصاً في أيام الشيعة وكانوا^(٢) يرجعون إليه عليه السلام في الخطب ما يشكل عليهم بعد امتثالهم على الأمر فكم قال عمر لولا علي هلك عمر وقوله : لا أبقاني الله لمعضلة ليس^(٣) فيها أبو الحسن [وغير ذلك]^(٤) من حقايقهم بغير غش.

قال عليه السلام^(٥) : فلو قال لهم في ذلك الوقت وقد عمت الردة أقطار العرب وعظم الخطب ودخل بعض أهل الردة إلى المدينة المشرفة أنا الإمام وأنتم ظلمة فيما استأثرتم به علينا واستبدتكم به دوننا^(٦) وسلبتموه منا بل هو لنا دونكم بحكم الله ونص كتابه ورسوله وإن خطاكم ظاهراً وإنكم معتدون فيما دعيتم إليه

(١) في (أ) : نفاذ الوصي.

(٢) في (أ) : وكان.

(٣) في (ب) : لم يكن.

(٤) ساقط في (أ).

(٥) الشافي (٢٢٢/٣) بتصرف.

(٦) في (أ) : واستبدتكم دوننا.

وجعلتم^(١) الناس عليه، وكان صدور مثل هذا منه -عليه السلام- في تلك الحال وامتنع من مواصلةهم^(٢) على كل حال لكان في امتناعه أعظم داهية عليهم وعلى أهل الإسلام مع إصرارهم على ما قد قدموا عليه فإنها (كانت بيعة أبي بكر فلتة من فلتات الجاهلية) كما قاله عمر على المنبر وغيره، وتعصب من تعصب في ذلك مع الأحقاد والأوتار وميل الأغلب عنه عليه السلام لعادة جاهلية جهلاً، ولجملتهم على ما هو أعظم مما ارتكبه الأهواء فلم يكن إمساكه عليه السلام إلا محاذرة من ذهاب الإسلام واستتصال شأفة دين سيد الأنام، فرأى عليه السلام أن سلامة الدين بفوات حقه صواب وله بذلك -إن شاء الله- أجر وثواب.

قال^(٣) عليه السلام: وأما قوله إن علياً -عليه السلام- قاتل مع أبي بكر وضرب الحدود بين أيديهم وأخذ الخمس وما أعطوه^(٤) هم؛ فالجواب أن جهاد أهل الردة تعين في تلك الحال على كل من المؤمنين وتبع بفرض العون فإنهم دخلوا أهل الردة إلى أزقة المدينة المشرفة وعظم الأمر فلم يرجع أمير المؤمنين عليه السلام - في مبادئ الردة إلا من حيث رجع أبو بكر.

وأما إقامة الحدود لما صح من ذلك أنه تولاه عليه السلام فهو الإمام وهو مستند في ذلك إلى تصرفه لا إلى تصرفهم [١٥٦ ب-أ].

وأما الخمس وما أعطوه فذلك حقه ومستحقه وشيء فرضه الله له ولأهل [١٨٩ ب] بيته وليت أنهم أنصفوه.

(١) في (أ): وجعلتم.

(٢) في (أ): من وصولهم.

(٣) الشافعي (٢٢٦/٣).

وأما ما صنعه^(١) فما لمن تمسك بهذه الأقوال وما شابهها من حجة وقد
وسعنا أن نجعل الأمر إلى متوليه، ثم قال عليه السلام: إلا أنا لا نهني من تقديم
على الإمام المعصوم وغضبه ما جعل أمره إليه الخي القيوم، واستأثر عليه بما ليس
له، وحال بينه وبين ما هو له على أصل الرضوية فنكون معتقدين لاستحقاقهما
المقام ليسأله بأهل ولا تقطع بغير وطن أن ما فعلناه مهلك لهما ومحبط
لحسناتهما، وموجب لسيئتهما، ونوجب لهما به النار بل نتوقف عند هذه الأعطال
عملاً بما جاء عن النبي المختار إذ قال فيما صح من الأخبار: «أيها الناس إن
الأشياء ثلاثة: أمر استبان رشده فأتبعوه، وأمر استبان غيه^(٢) فاجتنبوه، وأمر
اختلف عليكم فردوه إلى الله»، وهذا الآخر مما وقع فيه الاشتباه لأنه لا يعلم ما
يستحقه المكلف على طاعته ومعاصيه إلا الله سبحانه وتعالى، ثم قال عليه
السلام: ولو استقاموا على الرضوية الأصلية رخصنا عليهم ولكنهم ارتقوا مرتقاً لا
يستحقونه لا يؤمن معه المحباط المحمّلون لهم يقولون حتى ذلك الأصل لأن قد
حصلت منهم أحداث خمسة وجه حسناتهم، وزلزلت أقدام إيمانهم إلا أنا لا نتبرأ
منهم بغير دليل قاطع بل نكل أمرهم إلى الله سبحانه وتعالى ونحن سائلوه التوفيق
إلى واضح الطريق.

قلت: وهذا الذي قد ذكرته هو الذي يليق بهذا الباب من دون زيادة عليه
فلا فائدة أكثر مما قد أشرت إليه وإنما لما قد ذكرنا رجال من رجال الجيرية
والخشوية فيحسن أن نضع باباً نذكر فيه رجال العدلية فنقول:

(١) في (أ): وما صنعه.

(٢) في (ب): غيه.

بَاب [٧]

يشتمل على رجال من رجال العدلية والشيعة وشيء من أقوالهم التي يظهر بها معنى العدل والتشيع

فقول : اعلم أن إمام التوحيد والعدل للحميد المجد وجميع^(١) ما يترتب على ذلك من جميع أصول الدين وإمامه والأمين لهاها، أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، وقائد الغر المحجلين إلى جنات النعيم، قتل الناكثين والفاستين والمارقين، وغبط الناصبين والجاحدين، المزمع له كمال العالمين علي كرم الله وجهه في الجنة آمين.

قلت : وعلى طريقته ومنهاجه صفوة عترته وصالحى أقاربه والراشدين من شيعة وأتباع الهداة من أولاده صلى الله على نبيه وعلى [١٥٧-أ] آله، وعلى المصطفين من جميع عباده الأخيار المتقين من الجنة والناس أجمعين إلى يوم الدين.

فصل قال المنصور بالله عليه السلام في أول الجزء الأول من (الشافي)^(٢) بعد مضي نحو ثلاثة كراريس من أوله وذلك ما لفظه: والعمدة في التشيع هو مذهب الزيدية وعدلية الإمامية ويقرب إليهم المعتزلة لقولهم في العدل والتوحيد وبينهم خلاف في مسائل الإمامة.

(١) ن (ب): وجميع.

(٢) الشافي (١/١٣٩).

قلت: وقد بينا جميع ذلك فيما سبق.

قلت: ثم قال عليه السلام: ورجال أهل العلم المتعلقين بمذاهب العسرة كثيرون يطول الشرح بذكرهم وينتهي إلى الإسهاب ولا حاجة إلى ذكر أحد من العامة؛ مع ذكر^(١) أهل البيت عليهم السلام إذ بهم يتميز الوفاق من الشقاق وينفصل الإيمان من النفاق.

قلت: وهذا بعد أن قال عليه السلام: فالجبرية والمرجئة والحشوية منقاريون في القول وبينهم خلاف ولا معنى لذكره.

قلت: وقد ذكرنا فيما سبق كثيراً من مذاهبهم الذي يتميز بها
كبيح رأيهم [١٩٠-ب].

قلت: ثم قال عليه السلام: ^{والمشيعون} كثيرة إلى ثلاثة عشر فرقة أكثرها يظلمه أهل البيت عليهم السلام ^{والمشيعون} ويكفرونه، ثم عد عليه السلام رجالاً من رجال الزيدية والعدلية فقال عليه السلام ما لفظه: ومن مشهور رجال الزيدية الحسن بن صالح بن حي الذي نقل موته صباح الزعفراني إلى محمد بن عبد الله المدعي للعلافة الملقب بالمهدي فمهر ساجداً^(٢)، وأخوه عيسى بن صالح وو كيع بن الجراح ويحيى بن آدم وعبد الله بن موسى وأبو نعيم الفضل بن دكين وسلمة بن كهيل والأعمش وأبو حنيفة إلا أنه كان يميل إلى مذهب البترية من الزيدية ويرمي بشيء من الإرجاء، ومنهم أبو الحسين علي بن إسماعيل الفقيه ومحمد بن منصور المرادي المقرئ الكوفي وأبو القاسم بن إسماعيل بن أحمد البستي وأبو العباس الفضل بن شروين، ثم قال عليه السلام: والقول بالعدل والتوحيد هو

(١) في (ب): بل ذكر.

(٢) الشامي (١/١٤٠).

مذهب أهل البيت -عليهم السلام- عموماً إلا من خرج من بني العباس لما ضعفوا توددوا إلى العامة، قال عليه السلام: علي ما نبينه في مواضعه -إن شاء الله تعالى، ثم قال عليه السلام: والجر أموي إلا من سعد بقبول الحق، قال عليه السلام علي ما سنذكره -إن شاء الله تعالى.

ثم قال عليه السلام: والعدل هاشمي، والهاشميون هم أهل البيت -عليهم السلام- الطالبيون والعباسيون؛ فالطالبون على سبيل الجملة منقادون للفاطميين أولاد الحسن والحسين -عليهما السلام- متبعون لهم في القول والعمل والاعتقاد، وأهل البيت عليهم السلام هم الذرية الزكية، والعرة الطاهرة المرضية، ولد الحسن وولد الحسين السبطين الزكيين وسماهم الرسول خير وشيخهم عليهم أفضل الصلاة والسلام بابني هارون وعوفهما بكوفة إسحاق ويعقوب ونشر الله سبحانه من ولد الحسن ستة أسباط ومن ولد الحسين ستة أسباط إثني عشر سبطاً عدده أسباط بني إسرائيل. -قلت: وقد تقدم تفصيلهم في أول هذا الجزء الأخير.

قلت: وقال -عليه السلام: وتدور أحكام الدنيا كيفما دارت فلا بد من ولايتهم أمر هذه الأمة لأثار رويناها عن النبي ﷺ.

ثم قال -عليه السلام: وأما الذين قالوا بالعدل والتوحيد من خلفاء بني أمية فمنهم معاوية بن يزيد المكنى أبا ليلى ولم تطل أيامه، ومنهم يزيد بن الوليد الملقب بالناقص لنقص أعطيات الجند، وعبد العزيز بن مروان كان رأيه سديداً وينكر علي بن أمية.

وأما عمر بن عبد العزيز فاشتهر بالقول بالعدل والتوحيد ورأي أهل البيت عليهم السلام وكان ممن استوزر غيلان الدمشقي وجعله علي مظلماً بني أمية،

وباع الخزائن وله قصة تذكر، ودخل عليه غيلان فقال له: إن أهل الشام زعموا أن الظلم بقضاء الله وقدره وأنت تقول بذلك فقال: يا سبحان الله إلى أشبع مظالم بني أمية وأسميها مظالم فترى أني أظلم الله وأنسب إليه القبيح.

ثم قال -عليه السلام: فأما من قال بالعدل والتوحيد من خلفاء بني العباس فمنهم أول خلفائهم أبو العباس الملقب بالسفاح وهو عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس كان يدين يدين أهل البيت عليهم السلام في العدل والتوحيد والوعد والوعيد، وكان أحد العلم عن أبي هاشم [عبد الله بن] محمد بن الحنفية، ومنهم أبو جعفر الملقب بالنصور كان متقدماً في علم التوحيد والعدل وكان لا يعدل بعمر بن عبيد أحد لقوله بالعدل والتوحيد وله معه حديث، ومنهم ولده المهدي مشتهر بالعدل والتوحيد وكذا في المأثور أبو العباس عبد الله بن هارون الملقب بالرشيد وهو أكثرهم [١٥٨-١٦٠] علماً بعد أبي جعفر وله تصانيف منها كتاب (الرد على المانوية) وكتاب (الرد على اليهود والنصارى)؛ فأما المناظرات والمناظرات فلا تحصى ولا تنحصر ولولا ميلنا إلى التخفيف لذكرنا من ذلك جملة، ثم أعوه المعتصم هو أبو إسحاق^(١) وقضيته في مناظرة أحمد بن حنبل مشهورة مشهودة في [مسألة خلق] القرآن [١٩١-ب] وأمر به فحضر وكان ولا يصدر ولا يورد في أغلب الأحوال إلا عن رأي أحمد بن أبي دؤاد فكان أحمد بن أبي دؤاد من علماء المعتزلة ومن بلغ الغاية في نفي أقوال أهل البدعة والفرقة المتسمين^(٢) بأهل السنة والجماعة ولا ينكر ذلك أحد، والرائق أبو جعفر هارون بن محمد بن هارون جمع بين المهابة والعلم في العدل والتوحيد وله مواقف

(١) في الأصول: وله هو وأبو إسحاق. وما أتينا من الشافعي.

(٢) في (ب): المتسمين.

مشهودة ومقامات محمودة، وقال في بعض أيامه ليحيى بن كامل: أرايت لو مررت بمقعد فقلت له قم فصل فقد حان وقت الصلاة فقال: لا أقدر. أتصدقك؟ قال: نعم صدق ويعذر فقال: لو مررت بقاعد فقلت له: قم فصل فقال لا أستطيع. فقال: صدق، ولا يعذر. فقال الوائق: فإذا كانا صادقين فلم عذرت أحدهما دون الآخر فانقطع. فهؤلاء اشتهر منهم التصريح بالأمر بالعدل وإظهاره والتشديد فيه.

ثم قال عليه السلام: وكان ممن يقول بالعدل والتوحيد الترامكة وقد أضيف إليهم غير ذلك والله أعلم. وأما سهل^(١) الفضل والحسن ذكر ذلك في أخبارهما، ومنهم روح بن حاتم ولما جماعته الحموية تبعديه على أهل الحق [فلم]^(٢) يرجع قولاً إليهم حتى صعد المنبر فقال: ليس أحرم الكلام إلا في الأسواق ومن كان الجهر قوله ودينه فليكن عن خفية من وراء حجاب المصح به فقلته كالنا من كسان^(٣) ومنهم داود بن يزيد ومنهم قثم بن عمار^(٤) البصري، ومنهم عبد الرحمن بن سفيان وكذلك أمراء البصرة من بني العباس: سليمان وأيوب وداود أولاد جعفر بن سليمان مذهبهم ظاهر بالعدل والتوحيد، ومنهم هارون بن الموفق ومنهم أبو الحسين أحمد بن محلف الحميري، ومنهم هاشم بن النعمان صاحب جيش الناصر الأعطروش عليه السلام أعظم الناس تشدداً في مذهب الزيدية وله النكاية العظيمة في أهل الجهر والتشبيه والبدعة والفرقة، ومنهم آل بويه [المجاهدون في مذهب الزيدية المشهورين بذلك عماد الدولة أبو الحسن علي بن بويه و[^(٥) ركن الدولة أبو علي الحسن بن بويه ومعز الدولة الحسين بن أحمد بن بويه،

(١) في (ب): وأما سهل.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) ساقط في الأصول، وما انتهت من الشاي (١/١٤١).

ومنهم عضد الدولة أبو شجاع منا خسرو بن الحسن وأخباره مشهورة بحسن السياسة والسيرة الحسنة وبسط العدل، [١٥٨ ب-أ] ومنهم مؤيد الدولة بويه بن الحسن أبي منصور وهو الذي كان صاحب الكافي - رحمه الله - النائب عنه، ومنهم محمد الدولة بن فخر الدولة وسأل قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد أن يصنف له على الفرق الضالة المنتحلة الإسلام فصنف له كتاب (المجدي) ونسب إليه.

ثم قال عليه السلام: فهؤلاء مذاهبهم في الأصول مذاهب الزيدية وإن عاثقوا أصلهم بالفعل في خدمة بني العباس للميل إلى الدنيا التي قل من يسلم من فتنتها على أنهم صبغوا أهل الخير والنسب ومضغى القبايح من أفعال العباد إلى الله سبحانه وتعالى ورفعوا ونفعوا أهل الميل والتوحيد وذرية الرسول آمنوا في أيامهم من دولة بني العباس وكفروا حقاً بهم.

ثم قال عليه السلام: ومن أهل الرئاسة المتعلقين بمذهب أهل العدل ملوك عوارزم إلى الآن وهو يميلون إلى رأي المعتزلة في تقديم أبي بكر وعمر وعثمان على علي عليه السلام ولا يخالفون إلا في ذلك.

ثم قال عليه السلام: ومن الرؤساء المتعلقين بالعدل والتوحيد أبو الفضل البلغمي وكان في أيام آل سامان تغلب على أمرهم، ومنهم أبو الحسن المزني وهو مشهور بالعدل ومنهم محمد بن الحسن^(١) كان في أيام محمود كاف لأكثر ملك عراسان ومنهم المهلي وأبو القاسم عبد العزيز بن يوسف والحسن المصعبي [كان وزير تلك المعالي وسأل السيد أبا طالب - عليه السلام - أن يصنف له كتاباً على الفرق الضالة فصنف له المصعب^(٢) نسب إليه وهو كتاب مشهور في علوم آل محمد].

(١) في الثاني: أحمد بن الحسن.

(٢) ما بين المعقولين ساقط في الأصول، وما أُنشئ في الثاني.

قال -عليه السلام: ومنهم صاحب الجليل أبو القاسم بن عباد، قال -
عليه السلام: وشهرته تفي عن تفصيل أمره، وكان [١٩٢-ب] واحد عصره
ونسيج وحده، ولو وجد ميلاً إلى انتزاع أهل الضلال عن دين الإسلام بفوات
روحه لكان عنده وأنفق الأموال الجليلة على ذرية آل النبي وأتباعهم وشحن الدنيا
بالمدارس والعلماء.

ثم قال -عليه السلام: وله أشعار [ومناج] كثرة منها في العدل والتوحيد
ونفي التشبه [ومدح الوصي] ^(١)، ومنها في مدح عروة -النبي ﷺ- فمما قاله
في العدل والتوحيد قصيدته التي أولها قوله ^(٢):

حمداً لرب جل عن نديته وجل عن قبائح العبيد
وهي مائة وثمانية بيوت.

ومما قاله فيما يجمع أهل البيت عليهم السلام قصيدته [التي أولها قوله] ^(٣):
يا سادتي ولاكم عقيدتي بها أسئل ^(٤) تخلصوا وليكم وارحوا له حق الأمل
وهي سبعة وثلاثون بيتاً، وقوله رضى الله عنه ^(٥):

أحب النبي وآل النبي لأنني ولدت على الفطرة [١٥٩-أ]
إذا شك في ولدٍ والِدٌ فأبىه البغض للفطرة

(١) ساقط في (أ).

(٢) القصيدة في الشافي (١/١٤٢-١٤٥).

(٣) ساقط في (أ).

(٤) في الشافي: فمى هل. والقصيدة فيه (١/١٤٥-١٤٧).

(٥) الشافي (١/١٤٨).

ومما قال رضى الله عنه فيما يخص الوصي كرم الله وجهه في الجنة^(١):

حسب الوصي علامة في الله	ليس من الكوى الشهود
فإن رأيت محبة	فما حكم على كرم وجهه
وإذا رأيت مناصباً	مطلقاً قبل المحمود
فاعلم بأن طلوعه	من أصل آباء يهود

قلت : وقد أشار - رضى الله عنه - بهذه الآيات إلى ما رواه الإمام المنصور بالله عليه السلام فيما يقرب من آخر الجزء الثالث من (الشافي)^(٢) عن النبي ﷺ : « لا يفضنا إلا أحد ثلاثة : رجل حملت به أمه في غير طهر، ورجل على غير رشده، ورجل ماتى من دهره ».

قلت : ويؤيد هذا ما أخرجه الشيخ الكنجي [في الباب الثالث^(٣) من أبواب كفايته من حديث عبد الواحد^(٤) الثقفى الشافعى - رضى الله عنه - وبسنده المرفوع إلى الأعمش عن أبي وأبل عن ابن عبد الله قال : (قال علي - عليه السلام : رأيت النبي ﷺ عند الصفا وهو مقبل عن شخص في صورة الفيل وهو يلعبه، فقلت ومن هذا الذي تلعبه يا رسول الله؟ قال : هذا الشيطان الرجيم، فقلت : والله يا عدو الله لا تقتلك ولأربعن الأمة منك. قال : ما هذا والله جزائي منك، قلت : وما جزاؤك مني يا عدو الله؟

قال : والله ما أبغضك أحد قط إلا شركت أباه في رحم أمه^(٥).

(١) الشافي (١/١٤٨).

(٢) الشافي (٣/٢٤١).

(٣) كفاية الطالب. الباب الثالث ص (٦١-٦٢).

(٤) ساقط في (أ).

(٥) كفاية الطالب ص (٦١-٦٢) ومنه : تاريخ بغداد (٣/٢٩٠)، الغدير (٤/٣٢١-٣٢٤).

ثم قال رضي الله عنه عقيبه: قلت: رواه الحمامي في جزء لقيه بجزء الفيل وجمع فيه بين حديث ابن السماك ودعلج وعبد الباقي بن قانع ومحمد بن جعفر الأدمي ولنا به أصل. انتهى.

قلت: ثم قال عليه السلام في هذا المجل من الجزء الأول من (الشافي)^(١): هؤلاء الذين ذكرناهم من الرؤساء الذين عزم منهم اعتقاد مذهب الحق وإثبات رأي ذرية النبي من أئمة الزيدية عليهم السلام في العدل والتوحيد.

ثم قال -عليه السلام: فلنذكر من صح عنه ذلك من الفقهاء.


قال -عليه السلام: ولنا نذكر إلا من لا يخالف أمره إلا المباهتون فمنهم محمد بن الحسن وهو أبو عبد الله الشيباني وهو الذي قام لله عز وجل بين يدي هارون الرشيد لما أراد الغدر بيحيى بن عبد الله وأراه كتاب الأمان الذي أنفذه إلى الديلم [١٩٣-ب] فرأوا الكتاب وعرفوا صحته ولم يتجاسر أحد بالكلام، فقال: محمد بن الحسن هذا أمان لا يجوز نقضه ومن نقضه فعليه لعنة الله فغضب هارون وضربه بالدواة فشجه شجة خفيفة.

وقال الحسن بن زياد بصوت ضعيف هو أمان فتقرب إليه المعروف بأبي البعري فأخذ الكتاب ومزقه وقال له: إذا كان الأمر كما يقول أمر المؤمنين فهذا يجوز نقضه فقطعه ويده تترعد [١٥٩ب-أ] ولهمد بن حسن أصحاب كثير ومن أصحابه وكتبه انتشر علم أبي حنيفة.

قال -عليه السلام: ومنهم زفر بن الغليل وهو من متقدمي أصحاب أبي حنيفة، ومنهم أبو مطيع البلخي الحكيم بن عبيد الله الرقاشي قاضي بلخ

(١) الشافي (١/١٤٩).

وفقيهم، ومنهم أبو شجاع محمد بن شجاع البلخي وهو الميرز علي نظرائه من أهل زمانه فقهاً وورعاً وثباتاً على رأي أهل العدل، وهو الذي عُقِّقَ فقه أبي حنيفة واحتج له وأظهر علمه وقواه بالحديث وحلاه في الصدور، وله تصانيف كثيرة، وله كتاب الرد على المشبهة، ومنهم عيسى بن أبان أخذ عن محمد بن الحسن وهو المقدم على أهل زمانه الميرز في أصناف العلوم وهو في أيام الشافعي وكان يناظره ويأمر أصحابه بمناظرته، ومنهم محمد بن عبد الله بن سماعة أخذ الفقه عن محمد بن الحسن ودعا إلى العدل والتوحيد وهو الذي قال للمعتصم لما فعل بأبن حنبل ما فعل هذا موقف أدبت فيه حق الله وأرضيته فشكر الله لك ذلك ويقال: لو حفظ الناس أحاديث رسول الله حفظ بن سماعة لنفسه العراقيين لما أمكن تغيير شيء.

قال عليه السلام: ومنهم الشافعي  حرضي الله عنه - وهو محمد بن إدريس الذي يضرب به المثل العالم الذي يكتب في كل علم ينصب وافسر، وذهب مذهب الزيدية في العدل والتوحيد، وهو أحد الدعاة للإمام يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وقيد وحبس لأجل ذلك وأفرج عنه بلطف الله سبحانه وتعالى.

قال - عليه السلام: وقد ذكرنا - يعني في (الشافعي) - أنه أخذ مذهب أهل البيت عليهم السلام عن إبراهيم بن أبي يحيى المدني وعن مسلم بن خالد الزنجي ومن أصحابه المزني والبوطي والربيع وحرملة ومنهم أبو عبد الرحمن الشافعي وهو أحمد بن يحيى بن عبد العزيز الشافعي وهو راوي كتب الشافعي القديمة، فلما خرج الشافعي إلى مصر وأملى روى عنه أهل مصر كتبه الحديث.

قال -عليه السلام: وكان الكرايسي على نهاية الانقطاع إلى مذهب
الحنابلة، ومنهم ابن سريح ومنهم عباد بن منصور قاضي البصرة في أيامه،
ومنهم عباد بن كثير وولي القضاء ولما أخرج أهل مكة واليهام قام بأمرهم، ومنهم
عمرو بن عامر أبو القاسم.

قال -عليه السلام: ومنهم عمرو بن عامر السلمي من أهل البصرة، ومنهم
يحيى بن حمزة قاضي دمشق وأقام قاضياً بدمشق نحواً من أربعين سنة قضى في
زمن أبي جعفر إلى سنة ثلاث ومائتين، ومنهم البردعي وهو الذي قرأ عليه
الكرخي ومنهم أبو طاهر الرياش و[١٦٠-أ] كان يدين بدين الذرية ولا يتشدد
فيه كما يتشدد من قدماء، ومنهم العتيبي أبو الحسن عبد الله بن الحسن الكرخي
وكان في العلم والزهد بمنزلة عظيمه وكان لا يدخل بيتاً فيه مصحف إذا
كان على غير طهارة تعظيماً له، وكان من أصحاب الربيعي وهو من رجال
الحنابلة يؤذونه فدخل دار السلطان مرة واحدة ثم لم يعد لهاب مكانه؛ فلما علم
السلطان ذلك شتت من أصحاب الربيعي تلك الليلة ثلاثمائة رجل نفيًا وشرها،
ولما توفي حضر جنازته الأشراف على طبقاتهم [وفيههم]^(١) من ذرية
الرسول ﷺ - جماعة ووفرة.

[وفيههم]^(٢) أبو عبد الله بن الداعي -عليه السلام- ولم يكن أحد يقدم على
تقدمه [١٩٤-ب] في قول ولا فعل، وكان أبو تمام العباسي تقيب العباسيين
يكره تقدم ابن الداعي لجلالة ذلك الأمر وهو الصلاة عليه لما بين الفاطمية
والعباسية فاحتال ودنا أبي عبد الله بن الداعي وقال: أيها السيد إن هذا الشيخ

(١) سالت في (أ).

(٢) سالت في (أ).

قد مات وقد عرفت مذهبه في صلاة الجنازة وقبيح أن يصلى عليه على غير مذهبه فإن رأيت أن تكر عليه أربعاً فافعل، فقال إنا لا نكر إلا خمساً فمن شاء أن يتقدم فليتقدم فحيث تقدم أبو تمام بهذا السبب وكان خليفته الشيخ أبو بكر يرى برأي الذرية الطيبة^(١) في العدل.

ومنهم أبو بكر الرازي أحمد بن علي لم يكن قبله ولا بعده في الفقهاء مثله ورعاً وتصنيفاً وزهداً، وحمل على أن يتولى القضاء فأبى ذلك أشد الإباء وتهدد فأبى، وله كتب كثيرة، وشرح كتب^(٢) محمد بن الحسن وكتاب الطحاوي في اختلاف الفقهاء والمختصر وشرح كتب أبي الحسن، وكان يأمر غيره يكتب كتب أهل البيت عليهم السلام^(٣) ويكتب كتب علم الكلام بخطه ويقول اتقرب إلى الله بذلك.

ومنهم القاضي أبو حازم عبد العزيز بن عبد الحميد كان في أيام المعتمد بلسي القضاء، وكان يذهب مذهب الذرية في أصول الدين، ومنهم علي بن موسى القمي وهو من متقدمي أصحاب أبي حنيفة ومنهم علي الرازي، ومنهم أبو بكر الخوارزمي فقيه متكلم مشهور يرى برأي الذرية في العدل وكان ذا يسار وجاه، ومنهم أبو جعفر النسفي وأبو علي الشافعي وكانا فاضلين، ومنهم القاسمي مشهور بذلك.

قال -عليه السلام: ومن المتأخرين أبو الحسن^(٤) أحمد بن محمد بن جعفر وكان

(١) في (أ): الزيدية الطيبة.

(٢) في (أ): وله كتاب.

(٣) في الشافعي: يكتب كتب الفقه.

(٤) في الشافعي: أبو الحسن.

فقيهاً فاضلاً، وله كتب كثيرة، ومنهم أبو سفيان السرخسي معروف
[١٦٠ ب - أ] بمذهب العدل، ومنهم أبو زيد عبد الله بن عمرو الدبوسي وكان
والي النهر لا يخالف من عرفه في صحة مقاله برأي الذرية، ومنهم أبو عاصم
محمد بن أحمد العامري بمرو، ومنهم أبو القاسم علي بن محمد الداودي بهراة.

قال - عليه السلام: ومن أهل نيسابور أبو نصر بن سهل وكأننا ما قد ذكرناه،
ومنهم القاضي أبو القاسم عتبة بن عيشة^(١) وأبو سهل الزحاجي.

قال عليه السلام: ومن أصحاب أبي حنيفة جماعة كثيرة غير من ذكرنا يطول
الشرح بتعيينهم.

قال عليه السلام: وكذلك من أصحاب من الشافعي وهم يتفاضلون في
التحري والدين إلا أن ثلاثة منهم أفضلنا ذكرهم أردنا إلحاقهم لتبريرهم في
النزاع لأهل الضلال وهم أبو بكر^(٢) - أبو بكر الصوري [وأبو بكر
الدقاق]^(٣) وأبو بكر القفال الشاشي^(٤) ولكل واحد منهم منزلة عظيمة في
العلم فيلحق بهم أبو حازم سعيد بن الحسين الرازي وهو معروف ممن درس على
قاضي القضاة، ومن لحق بهم أبو عبد الله محمد بن علي الدامغاني قاضي القضاة
ببغداد يرجع إلى فضل عظيم.

ثم قال عليه السلام: فهذا حين أتينا على ذكر من اتفق ذكره مسن القائلين
بقول الذرية العلية من الفقهاء بل أفاضلهم الدهاء إليهم الدالين عليهم لا
كمتفقه العصر الذين عدلوا عن الذرية الزكية وتابعوا ضلال البرية.

(١) في (أ): عيشة.

(٢) سقط في (أ).

(٣) في (أ): الشاشي.

ثم قال عليه السلام: فلنذكر من اشتهر بالعدل والتوحيد من رواية^(١) الأعيان المشهورين بالعدالة الرافضيين لأقوال أهل الضلالة غير استقصاء فذلك مما يطول.

قال عليه السلام: ولنبدأ بذكر أهل المدينة فهي قرارة الإيمان ومركز الإسلام وإليها يارز^(٢) الإسلام في آخر الزمان كما تارز الحية إلى جحرها.

قال عليه السلام: روينا ذلك مستنداً ونخرج حبشها كما يخرج الكم حيث الحديد، ومنها انتشرت الآثار النبوية والأحكام الإلهية العلية.

قال عليه السلام: فمنهم معبد الجهني [١٩٥-ب] وكان الحجاج قد حبسه وكان يطعم خبز الشعير والكراث والملح فقال: يا معبد كيف ترى قسم الله لك؟ فقال حجاج: محل بيني وبين قسم الله في خان قسم لي هذا رضيت به فقال: يسا معبد أليس قيدك بقضاء الله فقال: لا حجاج ما رأيت قيدني غيرك فأطلق قيدي فإن أدخله ربي في رجلي ورضيته، ومنهم سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، قال -عليه السلام: قال أبو عبد الرحمن الشافعي عن محمد بن إدريس عن مالك قال قدم غيلان المدينة وتكلم هو وربيعة فحضرهما الصلت وسعد بن زيد^(٣) حليف [١٦١أ-أ] قريش فلما تفرقا قبل سعد مقالة غيلان والصلت مقالة ربيعة وقيل لأحمد بن حنبل: مالك بن أنس لا يروي عن سعد فقال: سعد خير من مالك سعد لا تسأل عنه.

ومنهم القاسم بن العباس اللهي روي عنه ابن أبي ذئب وغيره، ومنهم عبد الحميد بن جعفر، ومنهم إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص روي عنه ذلك أبو عبد الرحمن الشافعي والأمر فيه مشهور بالمدينة.

(١) في (أ): روايات.

(٢) في (ب): يارزأ.

(٣) في الشافعي: سعد والصلت بن زيد.

ومنهم عبد الله بن أبي ليلى الثقفي كان ابن عيينة يقول هو من عباد أهل المدينة وروى عنه الثوري، وابن عيينة ومحمد بن إسحاق وابن جريج ويحكى أن أبا جعفر المنصور مر به فلم يتحرك فقال له: ما الذي منعك من القيام فقال: خفت أن يسألني الله فيقول: لم قم؟ وبسالك فيقول: لم رضيت فأبقيت عليك وعلى نفسي فقال له: انصرف.

ومنهم صفوان بن سليم قال ابن عيينة كان ثقة وكنت إذا رأيته علمت أنه يحبه الله.

ومنهم ابن أبي ذئب وكان ظاهراً بذلك، وروى عن مالك أنه كان يقول لو سلم ابن أبي ذئب من رأيه في القدر ما كلف على ظهر الأرض خم منه، ومنهم محمد بن عجلان، وكان ممن خرج مع محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام فلما أراد عيسى عقوبته قيل: أرايت لو رأيت فعل الحسن بن أبي الحسن مثل هذا كنت تعاقبه؟ قال: لا. قيل: فهذا في أهل المدينة مثل ذلك في أهل البصرة.

وروى عن أبي الأسود أنه رمى في الليل فاستعدى على جرائه فقالوا: ما رميناك ولكن الله رماك، فقال: كذبتكم لو رماني الله مساً أعطاني، وروى أن جعفر بن سليمان أراد قطع يده فسمع ضجة بالمدينة فقال: ما هذه الضجة؟ فقالوا: هذه ضجة الناس يدعون لابن عجلان فلو أن الأمر عفا عنه كان أصلح قال: أطلقوه.

ومنهم: ثور بن زيد، ومنهم شمر بن عباد، ومنهم محمد بن الحسن، ومنهم إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى جد القاضي شمس الدين بن جعفر بن أحمد بن

أبي يحيى رضوان الله عليه، ومنهم الوليد بن كثير مولى بني مخزوم، ومنهم صالح بن
كيسان، ومنهم مودود القاضي، ومنهم عبد الرحمن بن عمار.

ومنهم محمد بن إسحاق، وذكر عن شعبة أنه قال: لو أن أحداً ينبغي أن يسور
بسوار الذهب لكان محمد بن إسحاق لحفظه، ويحكى عن الزهري أن محمد بن
إسحاق دخل عليه بمحادثته^(١) ثم قام فقال الزهري: لا يزال بالمدينة علم ما دام هذا
الشاب بين أظهرهم.

ومنهم محمد بن عبد الله بن مسلم الزهري وكان ممن خرج مع زيد بن علي -
عليه السلام، ومنهم أبو سهيل نافع بن مالك عم مالك بن أنس، قال أبو عبد
الرحمن الشافعي عن محمد بن إدريس عن إبراهيم بن محمد كان أبو سهيل لا يرى
[١٦١ب-أ] برأينا في القدر.

ثم قال عليه السلام: وأما أهل مكة فمنهم عمرو بن دينار حكى ذلك عن
الفلاي عنه وحكى عن عمر بن علي الباهلي ومر عليه برجل ليّبه حرس مكة
فقال عمرو: ما لهذا؟ قالوا: تكلم في القدر. قال: أليس قد أضاف الخير إلى ربه
والشر إلى نفسه؟ قالوا: بلى. قال: فهو أولى بالحق منكم فقالوا: [١٩٦ب-أ] ما
يمنعك أن تكلم بهذا قال: أمشي أن يصنع بي ما صنع بهذا.

ومنهم عبد الله بن يحيى بن أبي نجيع قال يحيى بن سعيد: كان معتزياً، وقال
أيوب: أي رجل أفسدوه فترك أيوب وأخذ مذهبهما ونقول أن الفساد من
المخلوقين.

ومنهم زكريا بن أبي إسحاق وكان من أصحاب ابن أبي نجيع، ومنهم

(١) في (ب): لحادثه.

سيف بن سليمان، ومنهم معروف بن أبي معروف، ومنهم إبراهيم بن نافع،
ومنهم مسلم بن خالد الزنجي، ومنهم سليمان بن أبي مسلم صاحب بن جريج،
ومنهم مجاهد بن جبير، ومنهم سفيان بن عيينة وكان يقول في عمرو بن عبيد أنه
لم ير أفضل منه، ومنهم عبد الله بن طاووس، ومنهم عطاء بن يسار.

ثم قال -عليه السلام-: وأما أهل اليمن فمنهم: وهب بن منبه،
وقال ابن قتيبة: إنه كان يقول بالاعتزال.

ومنهم أخوه همام بن منبه حكى عنه ذلك الجاحظ، ومنهم الوضون بن عطاء
الصنعاني وكان متكلماً، وقال أحمد بن حنبل: ليس به بأس وكان ممن يتكلم في
القدر، ومنهم بكر بن الشريد الصنعاني حكى ذلك عنه أبو حاتم الرازي.

ثم قال عليه السلام: وأما أهل الشام فمنهم: مكحول بن عبد الله وعن بعض
القدرية أنه قال: لا يعلم أحد منكم شيئا من القدر من التابعين أحل من الحسن
ومكحول.

ومنهم محمد بن راشد صاحب مكحول قال: أبو حاتم هؤلاء القدرية، وعن
شعبة قال: هو معتزلي شيعي، ومنهم عمر بن عبد العزيز، ومنهم ثور بن يزيد
الحمصي وهو الذي شهد عند يزيد الناقص على الوليد بن يزيد بالكفر، ومنهم
برد بن سنان، ومنهم عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، ومنهم طلحة بن يزيد، ومنهم
يزيد بن يزيد.

ومنهم سعيد بن بشر قال أبو حاتم: كانوا ينكرون عليه في القدر، وروى
عنه بن عيينة ووكيع والوليد بن مسلم وعبد الرزاق، ومنهم حسان بن عطية،
ومنهم يحيى بن حمزة وقد مضى ذكره.

ومنهم العلاء بن حريث وعبد بن أبي حكيم وثابت بن ثور وابنه عبد الرحمن وأبو وهب وعبد الرحمن السلمي وأخوه عبد الله بن يزيد ومحمد بن أبي سنان ويحيى بن عبد العزيز.

ثم قال عليه السلام: وأما أهل البصرة فمنهم: الحسن بن أبي الحسن البصري ويكنى أبا سعيد؛ وقد مضى ذكره [وكان أيوب يراجع كثيراً في مذهبه إشفاقاً عليه]^(١) فتعلق بذلك أصحاب الحديث؛ وأما هو فأمره أظهر من أن يفتقر إلى بيان أو يحتاج [١٦٢-أ] إلى برهان.

قال -عليه السلام: ورسالتك إلى عبد الملك بن مروان مشهورة مضبوطة، ومن أصحابه جماعة خالفوه كيونس بن عبيد وسليمان التميمي وأيوب ولم يجسر أحد منهم أن يسأله عن شيء من ذلك فحفظوا بظاهره، وعن أيوب جالست الحسن أربع سنين لم أسأله عن شيء ~~فحفظوا بظاهره~~ بن عبيد مسألة فقل له: ما هكذا يقول أيوب ويونس وابن عوف والتميمي فقال: أرحاس أنحاس أموات غير أحياء وما يشعرون.

ومنهم مطرف بن عبد الله روي عنه أنه قال: اللهم رضينا بما قسمت لنا فإن هذا السارق لم يرض بما قسم الله له فسرق فقطعت يده.

ومنهم محمد بن سيرين وقد اختلف فيه والصحيح ما قلناه؛ لأنه قيل عنده بخوسي هو كما شاء الله فقال: لا تقل كما شاء الله وقل كما علم الله؛ لأنه لو كان كما شاء لكان رجلاً صالحاً؛ وهذا كما ترى صريح بالعدل، وروى أنه سئل عن القدر فتلى هذه الآية: ﴿وَإِذَا قُلُوا فَاغْنُفُوا فَالْغَنَةُ خَيْرٌ مِمَّا يَكْتَسِبُونَ﴾

(١) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من الشان (١٥٢/١).

أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء... الآية [المراتب: ٢٨] فقال الرجل: يا أبا بكر أسألك عن القدر، فتلى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النمل: ٩٠] فقال الرجل: إنما أسألك عن القدر، فقال محمد: لتقومن عني أو لأقومن عنك؛ فهذا ينفي الإشكال في أمره، ومنهم قتادة وقد مضى.

ومنهم بكر بن عبد الله المزني سئل عن القدر فقال: إن الله تعالى أمر عبده^(١) بطاعته وأمانته عليها ولم يجعل له^(٢) في تركها عذراً ونهاهم عن معصيته وأغناهم عنها ولم يجعل لهم في ركوبها عذراً، ومنهم محمد بن واسع سئل عن القدر فقال: إن الله تعالى يسأل العباد عن أعمالهم ولا يسألهم^(٣) عما قدر [عليهم] [١٩٧-ب] ويسألهم عما عهد إليهم ولا يسألهم عما قضى عليهم.

ومنهم مالك بن دينار وكان من أمية محمد الجهمي ويقول لا تتحللوا ربكم الذنوب فيضاعف لكم العذاب ولكن قولوا لله، ومنهم معاوية بن إياس^(٤) قيل له: ما يمنعك أن تصف القول بالقدر؟ فقال: قد علمت قول الحق فيه ولكنني أضعاف أن أظهر فأصلب كما صلب غيلان.

قال عليه السلام: لأنا قد بينا تعلق بني أمية [١٦٢ب-أ] بهذه المقالة الرديئة وتشددوا فيها على حاري عاداتها في التشدد في الضلالات وخلاف الحق في الجاهلية بجاهرة وفي الإسلام مخائلة؛ فالحمد لله الذي قطع دابرهم وكما قطع دابرهم نرجو أن يقطع مقاتلهم ومنتههم التي سموها سنة فما ذلك على الله بعزير.

(١) في (أ): عبده.

(٢) في (أ): ولم يجعله.

(٣) في (ب): ولا يسأل.

(٤) في الثاني: إياس بن معاوية.

(٥) في (ب): في القدر.

قال عليه السلام: ومنهم عوف بن أبي جميلة شهد بذلك يحيى بن معين وهو
 ممن لا يجهل عند فرق الجبرية والقدرية، ومنهم سليمان الشاذكوني، ومنهم
 مطهر بن طحان والمعلم بن زياد والحسن بن (داكون)، ومنهم الحسن بن تيهان
 وواصل بن عبد الرحمن وأبو هلال الرسي والحسن بن (١) دينار وعباد بن راشد
 وعباد بن منصور قاضي البصرة، وعباد بن كثر، قال عليه السلام: وأحسب أننا
 قد قدمنا ذكرهما، قال: ومنهم يزيد بن إبراهيم السري والريح بن صبيح،
 ومنهم المبارك بن فضالة، وسعيد بن أبي عروبة، قال سفيان بن عيينة: قدم علينا
 فصعد فمطب فنفى أن يكون الله تعالى قدر المعاصي على أنه فعلها أو رضىها أو
 أمر بها أو أجزأ عليها، فقلنا له في ذلك فقال: هذا رأي ورأي صاحبي عبادة
 ورأي صاحب صاحبي يعني الحسن بن زياد عن أيوب أنه قال: لا يلقى رجل
 حتى يدخل حجرة سعيد بن أبي عروبة رضى عنهم هشام الدستوائي، قال يحيى بن
 معين: كان هشام يرمى بشيء من القدر فقال له بن هارون: أخبرنا هشام
 وكان قد رآه، وروي أنه كان لا يطفى سراجَه بالليل فقالت امرأته في ذلك فقال:
 مخافة وحشة ظلمة القبر.

ومنهم معاذ بن هشام وكان يقول لو ضرب عنقي لم أقل إن الله قدر المعاصي
 بمعنى أنه خلقها في عباده أو أجزأهم عليها.

ومنهم أبان بن يزيد قال يحيى بن معين: أبان يرمى بشيء من القدر.

ومنهم سلام الطويل والحسين المعلم حكى ذلك عنهما
 أبو عبد الرحمن الشافعي.

(١) ما بين القوسين ساقط في (ب).

ومنهم صالح المري حكى ذلك عنه أبو عبد الرحمن الشافعي وداود الأصفهاني.

ومنهم حرب بن عقيل، والفضل بن عيسى الرقاشي وشريك بن الحطاب، وعمران بن القصور وحمزة بن نجيح وكهمس بن المنهال ويحيى بن بسطام، وأبو حمزة العطار، وقحطبة بن غداقة، ويحيى بن حمزة، ومحمد بن دينار، وصدة بن عبد الله.

ومنهم يحيى بن أبي كثير ذكره نخلة بن يزيد قال: كنا عنده فجاء عمرو بن عبيد فنحا [١٦٣أ-أ] الشطرون برحله وجلس على الأرض، ثم قال ليحيى ليكون أحب المجالس إليك أبعدها من الكبر قال: يحيى ومن يصير كصبرك يا أبا عثمان.

ومنهم سفيان بن حبيب وعبد الوارث بن سعيد، وكان يروي الأحاديث في القدر وهو راوية عمرو بن عبيد.

ومنهم غندر وعبد الوهاب بن عطاء الخفاف وعبيد الحمي وعطاء بن أبي ميمون وابنه روح والفضل بن يزيد الرقاشي قال يحيى بن معين: وهو من القدرية من رؤسائهم.

ومنهم عمرو بن عامر وعامر بن علي الرقاعي وهارون الأعور، وعثمان بن مقسم، وسلام بن مسكين، وعبد الرحمن بن مهدي أبو سعيد.

ومنهم العباس بن الفضل قال إبراهيم المروزي وكان العباس يري القدر، ومنهم القاسم بن يحيى، والهيثم بن حميد، وحجر بن هلال، وعبد الرحمن بن

إسحاق، والحسن بن واصل، والأشعث بن سعيد السمان، وعنبسة بن سعيد القطان، وعبيد الله بن عبيد بن مسلم بن رزين، وصالح بن رستم وابنه عبيد الله، وحوشب بن عقيل، وبكر بن أبي سميط، ومعد بن راشد، وأبو العوام عمران بن القطان، ومعاوية بن عبد الكريم الثقفي، ومسدد بن مهران، ومحمد بن سلام.

قال عليه السلام: ومن أهل الكوفة: أبو داود النخعي وأمه سليمان بن عمرو، وعمرو بن زائد^(١) [١٩٨-ب] قال أحمد بن حنبل: هو وأخوه زكريا يرميان^(٢) بالقدر - ومات قبله ثقتان وهما يرميان بالقدر. - قلت: هكذا في الأم.

قلت: وقال عليه السلام: ومنهم الشعبي كان يقول: أحب آل محمد ولا تكن رافضياً، وأثبت وعبد الله ولا تكن مرجئاً، ولا تكفر الناس فتكن خارجياً، والزم الخشية لربك أو لسيعة نفسك ولا تكن قديراً.

ومنهم داود بن أبي هند، ومنهم زكريا وقد مضى ذكره، ومنهم سلام بن أبي مطيع، وأبو شهاب الخياط، وعمرو بن شهاب بن عباد، وطلح بن حبيب، وعمرو بن مرة، وميسرة بن كدام، ومنهم محمد بن شعاع البلخي وقد ذكرناه، وعلي بن محمد المدائني، وأبو زيد عمرو بن شبة، وعلي المدائني أحد عن أحمد بن أبي دؤاد القاضي.

قال عليه السلام: وتركنا فضل الزهاد وتركنا ذكر من قرب منا ومن قبلنا إلى أيام المطيع من بني العباس لم نعينهم وتركنا فضل الشعراء لم نذكر أهل العدل منهم على طبقاتهم كل ذلك كراهة الإطالة.

(١) في (أ): بن زائدة.

(٢) في (أ): رميا.

قال عليه السلام: فأما أئمة اللغة والنحو فتذكر منهم ما يدل على ما سواه
من لا ينزع فيه مصنف الخارقة فمنهم: أبو عثمان الجاحظ [١٦٣ب-أ] - وقد
مضى ذكره - وكان إحدى آيات عصره ولا يتمكن من تفصيل ذكره
وشرح أمره.

ومنهم أبو عثمان المازني، وأبو العباس محمد بن يزيد المبرد، وأبو بكر محمد بن
السري السراج، وأبو الحسن سعيد بن مسعدة الأحمشي، وأبو علي محمد بن
المستنير قطرب؛ ومن المتقلمين أبو الأسود الدؤلي، وأبو محمد اليزيدي.

ومنهم أبو علي الحسن بن محمد الفسوي، وأبو الحسن محمد بن الحسن
الفسوي، وأبو الفتح عثمان بن جبر، وأبو سعيد الحسن بن عبد الله
السيرافي وابنه أبو محمد يوسف بن الحسن، وأبو عبد الله المرزباني، وعيسى بن
عيسى صاحب التفسير، وأبو تميم محمد بن محمد صاحب (التأويل)، ومحمد بن
مراد صاحب (المصابيح)، وأبو المطهر آدم بن الكمال الهروي أديب عراسان،
والجوهرى صاحب كتاب (الصحاح)، وأبو الحسن الأهوازي.

ومن روى عنه العدل من متقدمي النحاة سيويه والخليل وعيسى بن عمر^(١).
انتهى ما ذكره الإمام المنصور بالله عليه السلام في (الثاني) فحيث قد أحسن الله -
سبحانه وتعالى - على جميع هذه الأبواب فلنختصها بذكر شيء من مصنفات
العترة في الحديث وما يتعلق بذلك فنقول :

(١) الثاني (١٣٩/١-١٥٤).

بَاب [٨]

يشتمل على ذكر بعض كتب صفوة العترة

التي احتوت على الأحاديث النبوية المروية، من طريقة علماء السلالة العلوية،
الفاطمية المحمدية - صلوات الله على خير المكرم، وعلى آله وسلم، مما صممت
صامت أو تكلم، فأقول :

قال السيد العلامة: إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن الهادي بن إبراهيم بن حسن
علي المرتضى عليهم السلام وهو القائل القصيدة الفاتكة المشهورة في شأن
المقامات التي أولها قوله:

أعبرونا عن هذه المقامات وما جاءكم بها من شريعة

وهي سبعة وعشرون بيتاً، وكلها مضبوطة^(١) بحكومة، وذلك القول في مقدمة
كتاب له^(٢) كان وضعه عليه السلام في الحديث لكنه لم يتم له إحالته دون تمامه
المنية وفراق الدنيا إلى المقامات العلية - إن شاء الله - بحذاء سيد البرية ما لفظه بعد
كلام له في مقدمته: (ومما صنف في ذلك يعني في الحديث - لأهل مذهبنا

(١) في الأصول: مطبوعة.

(٢) ذلك هو كتاب الفلك الدوار في علوم الحديث وفقه الآثار تأليف العلامة إبراهيم بن محمد بن عبد
الله الوزير المولود في سنة (٨٣٤ هـ)، وتوفي في سنة (٨١٠ هـ) (طبع).

(مجموع زيد بن علي) عليه السلام و(السير) للنفس الزكية، ومنها أخذ محمد بن حسن الشيباني، وأحاديث كتب الإمام الأعظم: القاسم بن إبراهيم عليه السلام وهي نحو عشرين، وقد شملت أحاديث كثيرة ومصنفات علامة الشيعة ومحدثهم وحافظهم محمد بن منصور بن يزيد المقرئ المرادي الكوفي وهي عديدة من أجلها كتاب (علوم آل محمد) [١٦٤-أ] بزياداته، ويعرف قديماً بـ(أمالى أحمد بن عيسى بن زيد) وسماه الإمام المنصور بالله عليه السلام (بدائع الأنوار في محاسن الآثار).

قال: قال مولانا محمد بن إبراهيم الوزير: هو أساس علم الزيدية ومتقى كتبهم؛ ويذكر فيه الأسانيد ومصنفات الإمام الهادي عليه السلام وهي ثمانية وأربعون كتاباً منها: (تفسير القرآن) ستة أجزاء و(معاني القرآن) [١٩٩-ب] ستة أجزاء، وكتاب (السنة)، ومصنفات الإمام الناصر الأطروش - عليه السلام - كـ(الإبانة) و(المقني) وغيرهما، وقد اشتملت على غرر الأحاديث.

قال: وقد روى الناصر عن محمد بن منصور فأكثر وهو شيخ شيعه، ومصنفات الإمامين: المرتضى وصنوه الناصر وهي عديدة، مشهورة بين الشيعة نافعة ومفيدة، ومصنفات الإمام القاسم بن علي العياني وولده الحسين بن القاسم وقد بلغت مصنفاته إلى السبعين، وكذلك مصنفات غيرهم من الأئمة وأتباعهم.

قال عليه السلام: ومن أكثرها جمعاً [وأجلها نفعاً]^(١) كتاب (الجامع الكافي) المعروف بجامع آل محمد الذي صنّفه السيد الإمام: أبو عبد الله محمد بن علي بن عبد الرحمن الحسيني وهو ستة مجلدات، ويشتمل على الأحاديث والآثار، وأقوال

(١) ساقط في الأصول، وما أنشأه من فلك الدوار.

الصحابة والتابعين، ومذاهب العزة الطاهرين، على ما لم يجتمع في غيره؛ واعتمد فيه على ذكر مذهب الإمام القاسم بن إبراهيم عليه السلام عالم آل محمد، وأحمد بن عيسى فقيهمهم، والحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد وهو في الشهرة بالكوفة [في العزة] ^(١) كآبي حنيفة في فقهاها، ومذهب محمد بن منصور علامة العراق وإمام الشيعة بالاتفاق.

قال: وإنما خص صاحب (الجامع الكافي) ذكر مذاهب هؤلاء. قال: لأنه رأى الزيدية بالعراق يعولون على مذاهبهم، وذكر أنه جمعه من نيف وثلاثين مصنفاً من مصنفات محمد بن منصور وأنه اختصر أصانيد الأحاديث مع ذكر الحجج فيما وافق وخالف.



قال: وقد اعتنى به من متأخري أصحابنا وأعلامنا أهل اليمن: القاضي العلامة جمال الدين: العفيف بن حسن ^(٢) القاسم بن محمد بن علي بن محمد بن محمد بن المشرفة في رباط الزيدية المعروف برباط ابن الحاجب على الفقيه العلامة: محمد بن عبد الله شرف الدين أبي القاسم محمد بن حسين الشقيف ^(٣) وأجاز له وهو يرويه عن الفقيه العلامة: محمد بن عبد الله الفزّال وهو يرويه من طرق مسنده إلى مصنفه عليه السلام واختصر القاضي العفيف منه مختصراً نفيساً نقل فيه غرائب مسائله وسماه (تحفة الإعران في مذاهب أئمة كوفان)، وقال في مختصره في أول باب الفرائض: اعلم أن مذاهب يحيى بن الحسين كثيرة الملائمة لمذاهب هؤلاء الأربعة - يعني القاسم ومن ذكر معه أولاً - وما كان أعرفه عليه السلام

(١) ساقط في الأصول، وما أتبعناه من الفلك الدوار.

(٢) في الفلك الدوار: الفقيه العلامة شرف الدين أبي القاسم بن محمد بن حسين الشقيف.

مذاهب آبائه وأجداده:

إذا قالت حذام فصدقوها^(١).

وقال حاكماً عن شيخه بن الشقيف في أول كتاب الفرائض [١٦٤ب-أ] من مختصره: العجب من الناصر -عليه السلام- فإنه يخالف سائر الأئمة في كثير من مسائل الفرائض وفي طلاق البعدة، ولم يذكر في (الجامع الكافي) عن أحد من الأئمة المتقدمين أنه قال بعدم وقوعه مع أن محمد بن منصور شيخ شيوخه^(٢) -وقد أدركه الناصر عليه السلام وسأله أن يجمع خلافاً أهل البيت عليهم السلام وقد روى محمد بن منصور عن علي بن الحسن والد الإمام الناصر أحاديث كثيرة.

قال: قلت: ومن الشائع على الأئمة أن يعي عليه السلام كثير ما يوافقها حنيفة، والناصر -عليه السلام- كثير ما يوافق الشافعي، ومن ذكر ذلك الفخر الرازي في كتابه (الشجرة) الذي حقيقه في أنساب العترة المطهرة.

قال: وليس كذلك وإنما الهادي يوافق قوله قول أهل الدين بالكوفة ويعتمد على ما رويوه وأبو حنيفة كثير ما يوافقهم لانحداد البلد والسند والمعتقد، وقد عده قوم من جملة علماء الزيدية قالوا: إلا أنه كان يميل إلى مذهب البصرة منهم، -قال: قاله المنصور بالله- ويذهب إلى شيء من الإرجاء، وكان الشافعي -رضي الله عنه- يرجح أقوال أهل الحجاز على أقوال أهل العراق اختياراً ومذهباً وغيره على عكس ذلك.

(١) شطر البيت:

فإن القول ما قالت حذام

وهو منسوب إلى جهم بن صعصع والد حنيفة وحذام زوجة وهو مثل يضرب لمن يقل قوله ولا يخالف، انظر: لسان العرب، مادة (رَقَش).

(٢) بل وشيخه أيضاً إذ روى عنه بلا واسطة كما في أمالي أبي طالب وشرح التمهيد وغير ذلك.

وروى السيد العلامة أحمد بن أمير الحسين القادم من جيلان بكتاب (الجامع) في زمان الإمام المهدي: علي بن محمد عليه السلام أن أبا طاهر أحمد بن عيسى بن عبد الله كان يناظر علماء المدينة ويقول بقول علماء الكوفة فقال له بعضهم: [٢٠٠-ب] يا أبا طاهر لا تقل فإن الوادي من هاهنا سال. فقال: أجل من هاهنا سال لكنه استنقع عند أولئك وبقيتم بغير شيء يعني بالوادي علياً عليه السلام^(١).

قال: قلت: ونظير هذا ما روي أن رجلاً من الحجاز قال لابن شزمة: مسن عندنا مخرج العلم فقال: نعم ثم لم يعد إليكم.

قلت: نعم، ثم قال السيد -عليه السلام- وكذلك كسب السادة المارونيين^(٢) السيد الإمام: أبي العباس أحمد بن إبراهيم والسيد الإمام: أبي الحسين المؤيد بالله أحمد بن الحسين والناظر بالحق أبي طالب: يحيى بن الحسين فقد أحاطت بمجملة أحاديث الأحكام سيما (التحريد) للمؤيد بالله وشرحه و(التحريم) لأبي طالب وشرحه، ومنه اختصر القاضي زيد بن محمد تعليقه المعروف بشرح القاضي زيد، وأودعه محاسن الاعتبار، وجواهر الآثار، وقد اشتملت هذه الكتب المذكورة على أحاديث الجامعين الكبيرين (المتعصب) و(الأحكام) للهادي عليه السلام مع زيادات [١٦٥-١٧١] وتنقيحات، وقد اعتنى القاضي العالم: عبد الله بن محمد بن حمزة بن أبي النجم بأحاديث الجامعين فجمعهما في كتاب مفرد سماه (درر الأحاديث النبوية بالأسانيد المحيوية).

(١) الفلك النوار ص (٥٥-٦٢).

(٢) قال محقق كتاب الفلك النوار: جرى على السنة الطعنا اسم المارونيين على السيدين المؤيد بالله وأبي طالب وشبههما أبي العباس وإلا فأبو العباس ليس بهاروني.

وأما أمالي السادة الثلاثة: المؤيد بالله وأبي طالب والمرشد وطريقها من جهة القاضي جعفر^(١) ومشائعه إلى السادة الثلاثة، وقد ذكرها الإمام المنصور بالله عليه السلام في (الشافي)^(٢) مستوفاة وكتاب (أصول الأحكام) للإمام المتوكسل على الله: أحمد بن سليمان عليه السلام وعليه يعتمد أهل المذهب الشريف في أحاديث التحليل والتحريم بلا نزاع منهم من زمانه عليه السلام إلى وقتنا لتقدمه وشهرته واستيفائه لحججنا وحجج المخالفين، والرد عليهم وجملة أحاديثه ثلاثة آلاف حديث وثلاثمائة وأثنى عشر حديثاً، وكتاب (شمس الأخبار) للشيخ العالم: علي بن حميد بن أحمد القرشي وهو كتاب نفيس، وكتاب (شفاء الأوام) للأمير^(٣) الحسين بن محمد^(٤) بن أحمد بن يحيى بن يحيى بن الهادي إلى الحق عليهم السلام.

قال: قال مولانا عز الدين محمد بن إبراهيم الوزير: ولا شك في كفايته للمجتهد وهو في كتب الزيدية مثل كتاب سنن البيهقي في كتب الشافعية الذي قال في حقه الجويني: ما من شافعي إلا رتبنا في عليه منة إلا البيهقي فإن المنة منه على الشافعي - يريد بعنايته بأحاديث مذهبه - والكلام على أسانيدنا وتصحيحها وذكر شواهدنا وتنقيحها على طريق المحدثين لا على طرائق الفقهاء الخالص كما فعل الجويني في كتابه (النهاية) وتلميذه الغزالي في كتابه (الوحيز)، والرافعي في كتابه المسمى (بالفتح العزيز) وغيرهم من فقهاء المذاهب الذين لا عناية لهم بعلم الحديث فإنهم يحتجون بالأحاديث الصحيحة والضعيفة والمنكرة والموضوعة والواهية التي لا يعرف لها أصل في كتب الحديث حتى أن هؤلاء

(١) أي القاضي جعفر بن أحمد بن يحيى بن عبد السلام.

(٢) الشافي (١/٥٧-٦٠).

(٣) في الملك النوار: للإمام الكبير للملك أبي طالب الصغير.

(٤) في (ب): الحسين بن بدر الدين.

الفقهاء يضيفون الحديث إلى الصحيح^(١) ويقولون متفق على صحته أو لا يتطرق إليه التأويل، أو ينسبونه إلى مسلم والبخاري وليس منهما، أو يغيرون لفظه^(٢) ثم يفسرونه بغير المراد قال المحدثون: وإنما أوقعهم في ذلك أطراح صناعة علم الحديث التي يفتقر إليها كل فقيه وعالم، وقد وقع للحويني والغزالي وغيرهما من جميع فقهاء المذاهب ما يتعجب منه.

قال: وقد ذكر في (البدور المنير)^(٣) وفي (التلخيص الخبير)^(٤) ما يتعجب منه الواقف عليه.

قال: والتحقيق أن لكل فن رجالاً يقدمون فيه على غيرهم إلا لمسانع كمن عرف منهم بتعصب أو غير ذلك مما يمنع من قبول^(٥) قوله مثل استناده إلى أصل مرفوض كقبول من علم أنه فاسق يخرج بها عنه على أنه [١٦٥ب-أ] عدل أو عطى متاول وهذه آفة قد أصيب [٢٠١ب] بها كثير من الحشوية والنواصب.

قال عليه السلام: واعلم أنه كان لقدماء الشيعة اشتغال بعلوم العترة شديداً وإعراض عن علوم غيرهم وعناية كلية بالحديث وسَمَاعِهِ وإِسْمَاعِهِ وتصحيح طرقه؛ ومن أحب معرفة ذلك طالع ما ذكرناه من الكتب المتقدم ذكرها وغيرها، وقد صنف الخافظ العلامة: أبو جعفر الطبري محمد بن جرير بن رستم الشيعي كتاباً في روايته^(٦) عن أهل البيت وكان لهم أيضاً إقبال على مصنفات

(١) في الأصول: يضيفون الحديث الصحيح. وما أهتمناه من الفلك الدوار ص (٦٨).

(٢) في الفلك الدوار: ويغيرون ألفاظه.

(٣) أي (البدور المنير) في تخريج أحاديث الشرح الكبير للعلامة محمد بن يحيى بن أحمد المعروف بابن الملقن.

(٤) هو لابن حجر العسقلاني؛ ويشتمل على تخريج أحاديث (شرح الوحي) المعروف بشرح الرافعي الكبير في فقه الشافعية.

(٥) في (ب): مما يمنع قبول.

(٦) في الفلك الدوار: في الرواة.

العزة وحرصاً على حفظها وجمعها حتى لقد اجتمع منها كتب كثيرة منها ما هو بخط الإمام المرتضى؛ محمد بن يحيى عليه السلام وكانت مرجع أهل ذلك العصر، ثم أنه لم يزل الأمر يضعف والدُّعَلُ يكثر حتى ذهب أكثر تلك الكتب واستغنى عن مكنون علمها بمصنفات أحدثها المتأخرون؛ ولكنهم كثروها بعلوم العامة فجمعوا فيها بين الغث والسمين، والمخلش^(١) والدر الثمين، واشتغل بها أهل هذه الأزمنة المتأخرة، وأعرضوا عن تلك الكتب النافعة بالكلية وفيها من الزيف والزُغَل^(٢) ما لا يحصى على صيافة الشيعة^(٣) ونقادهم، فضعف بذلك أمرهم، فكثرت الطعن عليهم من خصومهم حين رأوهم أخذوا من علومهم وكتبهم، وأعرضوا عن المصنفات القديمة لأمتهم وعن حديثهم.

[وجوه التضعيف لبعض ما هو في كتب الحديث المشهورة]

ولما انتشرت كتب الحديث في الأمصار وكل مطار، وأقبل عليها الناس من جميع المذاهب، اشتغل بقراءتها خلق كثير من أهل المذاهب، [واعتمدوا عليها]^(٤) وفيها حق شيب باطل، وبعض أحاديث الفضائل، وشهد قد خلط بسم قاتل، كالأحاديث التي ظاهرها التشبيه والجر، وقد حملها كثيرون [على ظواهرها واعتقدوها فأقرها أهل الجور]^(٥) على ظاهرها من دون تأويل، وقبلها أهل التحقيق والتدقيق مع التأويل وكالأحاديث التي احتجوا بها في الإمامة لم تقدم الرصي عليه السلام فإنهم [١٦٦-أ]

(١) المخلش: أي المخلوط بالفشوش.

(٢) الزُغَل: أي الغش. انظر: المعجم الوسيط مادة (زَغَل).

(٣) صيافة الشيعة: أي من لهم رأي السديد ومنتهى الأمر وخاتمة من رجال الشيعة.

(٤) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من الغلوك الدوار.

(٥) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من الغلوك الدوار.

احتجوا بها في القطعي - وهي من الظواهر - وتركوا معارضها وهو النص المتلقى بالقبول أو المتواتر حتى كاد ذلك يفرس في قلوب بعض من اعتمدها من أهل مذهبنا شجرات، يجتنى من باطلها ثمرات، والأمر في ذلك كما قيل في المثل: (من يسمع يخل)، وقل من اشتغل بعلم يخالف معاند، وشبه زائف عن الحق حائد، فسلم من اعتقاد فاسد، كما وقع ذلك لمن اشتغل بعلوم الفلاسفة من المتشرعين^(١)، وكمن^(٢) اقتصر على أخذ الحديث من كتب فقهاء المحدثين، وقصرت همته عن معرفة كتب أهل البيت المطهرين.

ولقد وجدت ذلك من نفسي أيام قراءتي لكتب الحديث من كتبهم مع شدة تمسكي بمذاهب العرة عليهم السلام، ~~فلا تتبني~~ الله لي لقد كدت أركن إلى بدعهم شيئاً قليلاً وأميل عن طريقتهم ~~التي هي~~ أهدى سبيلاً، وهي الفطرة التي لا تجد لها في قلوب المؤمنين تحويلاً ولا تبديلاً، وقد كان بعض أئمتنا المتأخرين يكره لمن لا يثق من نفسه بالاستقامة أن يقرأ من الحديث ما فيه ظواهر تحمله على اعتقاد الجبر والتشبيه، ثم قال عليه السلام: قال الإمام المهدي لدين الله: علي بن محمد عليه السلام: ومن افتعد في مساجد الزيدية يقرأ في كتب خصومهم ويفري أديم أحوال العرة وعلومهم منع من ذلك، وقمع إن سلك في تلك المسالك؛ وحديث النبي ~~ﷺ~~ واجب القبول والإتباع، وعلى كل مسلم أن يدين بعلوم الإسماع له والاستماع؛ وإنما كره ذلك لمن لا يعرف القبيح من الحسن، ويخشى الوقوع في الفتن التي أودعها كثير من النواصب والحشوية في أثناء الآثار والسنن، وعملوها بالحق المبين لرويج باطلها [٢٠٢-ب] على

(١) أي الفلاسفة الإسلاميين.

(٢) في الملك الدوار: لمن.

الجاهلين، وليتوصلوا بها إلى التشكيك على غير العلماء الراسخين، وقد وقع في ذلك الكثير من العوام المسافرين، من أهل زماننا المتأخرين فقل من يرجع منهم إلا وقد دخلت عليه بدعة من بدع المخالفين^(١).

قلت: وقياس هذا كلام الإمام المهدي علي بن محمد عليه السلام كالطعام الحلال الطيب الذي أخبر الطيب الماهر العارف بالأبدان، وما يقوم به الإنسان، إن قد خلط به سم قاتل فإنه يحرم حيث أكل ذلك الطعام حماية لها إذ قد أمر الشارع بحفظها، فإذا أخبر ذلك الطيب أو من هو مثله أو أمهر [١٦٦ب-أ] منه أنه قد فصل ذلك السم عن ذلك الطعام أو عن شيء منه ميره فإنه حينئذ يرتفع ذلك التحريم، كذلك الحديث إذا احتلط له به المكذوب به على النسي أو خشي بينه التشابه أو المنسوخ أو المحذوف مع إخبار أطباء الأديان وهم العلماء من صفوة هرة سيد ولد عدنان بأن ذلك كذلك فإنه يحرم إطلاق سمائها واستماعها لقول الخواص العارفين، حتى يزول ذلك العارض إما بالتميز منهم أو بالتأويل الذي به يرجع بالتشابه إلى المحكم، أو نحو ذلك يعرف^(٢) حيث أن المحرم هو غير ذات ذلك الطعام وغير تلك الأدلة الشرعية المحكمة، بل هو أمر خارج عنهما كما عرف قافهم هذا ففيه الكفاية إن شاء الله تعالى.

قلت: لأن الجاهل إذا سمع الحامد يقول منع أهل البيت عن استماع الحديث على الإطلاق توهم أن ذلك أمر به مخالفة الشارع الخلاف، وليس الأمر كما أوهمه أو زعمه بل كما قلنا وبيننا.

(١) الفلك النوار ص (٦٣-٧٢).

(٢) في (أ): تعرف.

قلت: ثم قال السيد المشار إليه^(١) وكذلك قال الوالد جمال الدين إبراهيم بن علي بن المرتضى^(٢):

وأوصى كل زيدي بـرك دمائهم وإن عذب السورود
إذا ولغت كلاب السموم نخامته على العطش الأسود

قلت: وكتب والدي عم أبي شرف الإسلام: الحسين بن أمير المؤمنين المولود بالله محمد بن القاسم عليهم السلام إلى بعض سادة حبور ليفيده وذلك عن رواية السيد العلامة يحيى بن إبراهيم الجعفي العالم الكبير بهذا الكتاب^(٣) الذي صورته: الحمد لله رب العالمين نسخة كتاب أجاب به الفقيه العلامة محمد بن يحيى بن بهران^(٤) بخط يده المباركة على بعض الأصحاب وقد طلب منه أن يسمع عليه كتاباً في الحديث ما لفظه: **وما ذكرتم بسلامتكم من أن الكتاب من الصحاح فنحن في استعمال الحديث في الفقه إلا نعتد إلا على ما رواه أئمتنا عليهم السلام فقط؛ لأنهم قبلوا حديث أبي جعفر في كتبهم رواية جميع الصحابة والتابعين ومن عالف علي عليه السلام كأبي موسى الأشعري قليل التوفيق وعمرو بن العاص وكثير من التابعين الذين قاموا وقعدوا مع بني أمية الشجرة الملعونة ومع بني العباس الأجلحس الأرجاس، لكن إذا ترجح لكم بسلامتكم تأمرون بالكتاب ننظر حديثه وروايته [١٦٧-١] فإن وجدناه مما يُقبل**

(١) أي العلامة إبراهيم بن محمد الوزير مؤلف كتاب فلك الدوار السابقة الإشارة إليه.

(٢) هو العلامة إبراهيم بن علي بن المرتضى بن الفضل، مولده سنة (٥٧٤١هـ) ووفاته سنة (٥٧٨٢هـ)، النظر: طبقات الزيدية ترجمة (٢٠)، الجواهر المضية (بتحقيقنا) ترجمة (٢٠/٢٠).

(٣) في (أ): هذا الكتاب.

(٤) هو: العلامة محمد بن يحيى بن محمد بن أحمد بهران الصعدي، عالم فقيه محدث، مولده ونشأته ووفاته بصعدة، توفي سنة (٩٥٧هـ)، له العديد من المؤلفات، انظر: أعلام المؤلفين الزيدية ص (١٠١٩) ترجمة (١٠٩٢).

أحبنا عليكم ووصلتم لسماعه وإن وجدناه قد أسند إلى أعداء أهل البيت فلا
فائدة في الاشتغال به، ثم قال: قال أبو طالب عليه السلام: وكيف تقبل رواية
من شارك في دماننا وسود علينا. انتهى كلام بن بهران.

ثم قال والدنا الحسين بن المريد -عليهما السلام- بعد هذا ما لفظه: وانظر
أيذلك الله في الزهري مع علمه العظيم وكان من حرس خشبة زيد بن علي عليه
السلام وسليمان بن جرير وهو الذي سمى الإمام إدريس بن عبد الله بن الحسن بن
الحسن بن علي بن أبي طالب -عليهم السلام- الماروني القوي [٢٠٣-ب] علي
يد يحيى بن خالد اللعين.

قيل: أن هارون أعطى سليمان بن جرير مائة ألف درهم على أن يقتل إدريس
فدخل الإمام عليه السلام الحمام فأرسل إليه سليمان بن جرير بسمكة فلما أكل
منها الإمام أوجعت بطنه وقال: بطنك كذا سليمان بن جرير فلم يجدوه في منزله
فخرجوا يطلبونه فامتنع من المتقين منهم وقاتلهم وقاتلهم هرباً، قال: قلت:
وسليمان هذا أحد شيوخ الزيدية ومتكلمها والله المستعان.

قلت: وقال السيد يحيى بن إبراهيم الجعفي -عليه السلام-. تم الموجدود
كما وجد من ما نقل من كتاب بن بهران، ثم كتاب الحسين بن الإمام، ثم قال
السيد يحيى بن إبراهيم عليه السلام حقيقه: فإذا كان هذا كلام ابن بهران الذي
اعتمد في كتابه (التخريج) و(شرح الأئمان) على تخريج الحديث من الكتب الستة
فكيف يكون كلام بخلصان الشيعة ما أراهم يعدون كتب القوم إلا زيفاً عن
قوانين الشريعة، وخروجها عن الطريق السوية؛ فتأمل والله أعلم. انتهى ما وجد
من خط السيد يحيى بن إبراهيم عليه السلام.

قلت: فلنعد إلى تمام كلام السيد العلامة إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن
الهادي عليهم السلام.

[قاعدة تصحيح الحديث]

قال عليه السلام: واعلم أن أكثر من لا يعرف الحديث معرفة محققة يعتقد أن أهل الصحاح قد حصروا الصحيح منه، فما وجد فيها فهو الصحيح، وما لم يوجد فيها فليس بصحيح؛ وهذا وهم فاسد، وقد صرح أهل التحقيق من المحدثين بذلك فإن الذي يذكر فيها هو بعض الصحيح عند أهلها وغيرهم.

قال: وقال السيد العلامة الإمام جمال الدين: علي بن محمد بن أبي القاسم رحمه الله الذي ذهب إليه علماءنا وتجري عليه أصولهم: أن في أخبار هذه الكتب الصحيح والمعلول والمردود والمقبول والضابط في ذلك: أن ما صححه أئمتنا من ذلك فهو صحيح، وما [١٦٧ب-أ] فهو أو طعنوا في روايته فهو مردود لصحة اعتقادهم وسعة اطلاعهم وتحريمهم في انتقادهم^(١).

قال: وقال في بعض هذه المطبوعات والحق عند أئمتنا أن الراوي العدل وإن كان عارفاً عن الولاية فإنه مقبول في الرواية إذ الأصح أن المعتمد [في التوثيق]^(٢) هو توثيق الرواية [لا توثيق الديانة]^(٣) ولذلك تجد المحدثين من الشيعة كالنسائي والحاكم يوثقون كثيراً من النواصب والخوارج، وكذلك فعل أهل الكتب الستة وهو دليل على أن المعتمد في الرواية^(٤) عدالة المصدق لا عدالة السلامة من الإثم والبدعة.

قال: وقد عقد مؤلف (الجامع الكافي) ما لفظه:

(١) الفلك الدوار ص (٧٢).

(٢) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من الفلك الدوار.

(٣) ساقط في الأصول، وما أثبتناه من الفلك الدوار.

(٤) في الأصول: الرواية. وما أثبتناه من الفلك الدوار.

القول في سماع العلم من أهل الخلاف:

قال الحسن بن يحيى: سألت عن سماع العلم من أهل الخلاف وذكرت أن قوماً يكرهون ذلك، فالجواب أن النبي قد بلغ ما أمر به، وعلم أمته ما افترض عليهم وما سنه رسول الله ولم يقبض إلا عن كمال الدين فما روت العامة من السنة المشهورة أعدت وحملت عن كل من يودها، إذ كان يحسن التأدية مأموناً على الصدق فيها، وما جاء من الآثار التي تخالف ما مضى عليه آل الرسول ترك من ذلك ما خالفهم وأعد ما وافقهم ولم يضيّق عليهم سماع ذلك عن كل من نقله من أهل الخلاف إذا كان يعرف بالصدق على هذا التمييز، ولا يحرم في السماع من أهل الخلاف إذا لم يكن مع المستمع تميز على ما ذكرناه^(١). انتهى كلامه هنا.

قال: وقال في موضع آخر^(٢) - يعني من (الجامع الكافي): والشعبة مسن أول الطوائف بمعرفة علم الرجال لقدح من خالفهم في كثير من حفاظهم ورواتهم بلا حجة سوى ذلك كما يعرف ذلك من طالع كتب هذا الفن، وعلى الجملة فالتشيع هو الفطرة إلا من غيرها لسبب كالتقليد أو الاغترار بالكثرة، ثم إن من المصنفين من أئمتنا وعلمائهم - رحمهم الله - جمعوا في كتب الفروع بين أقوال أهل البيت وبين أقوال غيرهم من الصحابة والتابعين والفقهاء الأربعة وأتباعهم بخلاف أتباع الفقهاء فإنهم لا يذكرون أقوال أهل البيت وأتباعهم ولم يعرض أحد منهم [١٦٨-١] لجمع طرق الأحاديث التي في كتبنا [٢٠٤-ب] وكتبهم

(١) الفلك الدوار ص (٢٢٢-٢٢٣).

(٢) قوله: (وقال في موضع آخر): ليس في الفلك الدوار نظير، ولقد ذكره مؤلف الفلك الدوار ص (١٦٩) وما بعدها دون أن يذكر المصدر الذي استقى منه.

وإضافة كل حديث إلى من عرجه منا ومنهم وانفرد به وكان الاعتناء بذلك
أولى من الجمع بين المذاهب لثمانية وجوه:

قلت: ولم يذكر إلا وجهين هنا^(١) منها فقال:

الأول: أن مذاهب الجميع في الفروع مستندة إلى الأحاديث - في الغالب -
وصادرة عنها، فالاشتغال [بتحقيقها ومعرفة رواتها ومن عرجها من الشيعة
والسنة أقدم والعناية]^(٢) بالكلام عليها لاستناد المهتدين إليها أولى وأهم؛ إذ
الاشتغال بالأصول أحق بالتقديم من الاشتغال بالفروع.

الثاني: أن تلك الأحاديث إذا اتفقت عليها الروايات وتطابق على نقلها الأئمة
الأكابر - سواء اتفقت أسانيدُها أو اختلفت - ازدادت قوة والتحقق حسنُها
بالصحيح رتبة، وترجمت على معانيها التي ليس كذلك، وقد سلك هذه
الطريقة الإمام الهادي عليه السلام في كتاب (المنتخب) فاحتج على جواز الجمع
بين صلاتي الصبحاوين^(٣) والعتماوين^(٤) بالأحاديث التي روتها العامة في
كتبها من طريق عبد الرزاق^(٥) عن مشايخه كعمرو^(٦) وسفيان^(٧) وعمسرو بن
دينار^(٨) وإبراهيم بن محمد وإبراهيم بن يزيد^(٩).

(١) قلت: بل ذكر تلك الوجوه لثمانية، ولعل المؤلف وقف على نسخة ناقصة من المصدر المذكور
خصوصاً إذا عرفنا أن المؤلف أشار كما سبق إلى أنه أخذ هذا كله من مقدمة كتاب العلامة إبراهيم
ابن محمد الوزير كان قد وضعه في الحديث لكن حالت دون إتمامه المني، ولو وقف المؤلف على ذلك
لأشار إلى ذلك، وهو أمينٌ منهجياً في نقله وآبائه رحمه الله تعالى، ونظراً لأهمية تلك الأوجه نحو
الطلع على كتاب الفلك الدوار ص (١٧١-١٧٩).

(٢) ساقط في الأصول، وما أئتمناه من الفلك الدوار ص (١٧٠).

(٣) أي صلاة الظهر وصلاة العصر.

(٤) هو: عبد الرزاق بن همام الصنعاني.

(٥) أي عمرو بن راشد.

(٦) أي سفيان بن سعيد الثوري.

(٧) أي عمرو بن دينار، أبو محمد الجمحي.

(٨) في أصول: إبراهيم بن محمد بن يزيد، وما أئتمناه من الفلك الدوار ص (١٧١).

ثم قال^(١): وإنما احتججنا برواية الثقات من رجال العامة لئلا يحتجوا فيه بحجة فقطعنا صحيحهم بروايات ثقاتهم^(٢)، وكذلك المنصور بالله عليه السلام في كتاب (النشائي) روى أحاديث فضائل العرة من طريق أهل البيت وشيعتهم وطريق المحدثين والفقهاء، قال: وإنما فعلنا ذلك من كلا الطرفين ليقع التمييز بين الروايتين، وتلزم الحجة باجتماع الثقلين، فالحق عند أهل الإسلام لا يعدوا هاتين الطريقتين وكل يدهي ذلك لنفسه، فإذا اتفقوا على أمر واختلفوا في أمر كان ما اتفقوا عليه أولى بالاتباع مما اختلفوا فيه فليس برّد الحق ينتصر القاصر ولا يدفع الأدلة ينتفع المكابر^(٣).

قلت: وقال السيد يحيى بن إبراهيم جعاف هنا بما نقله من خطبه السيد العلامة: يوسف بن عبد الله بن صلاح الجعفي - رحمه الله - ما نقله أنا من خطبه. قال: وكذلك المؤيد بالله الهاروني عليه السلام سلك في أدلة [١٦٨ ب-أ] (التحرير) هذا المسلك فروى من طريق الأئمة وشيعتهم ومن طريق العامة وروايتهم وحقق ذلك في خطبة الكتاب.

قلت: وكذلك ابن الإمام عليه السلام سلك هذا المسلك في أدلة (شرح الغاية) وغيرهم من علماء صفوة العرة.

قلت: وقال السيد يحيى بن إبراهيم رحمه الله: فإن قلت من يعتبر العدالة في الديانة ولا يعتبر العدالة في الرواية من أئمتكم كيف تروون عمن تقدحون فيه كالمغيرة وأبي موسى والنعمان بن بشير، وغيرهم من الصحابة، وعمرو بن شعيب والزهري وغيرهم من التابعين.

(١) يعني الإمام الهادي (عليه السلام).

(٢) الشعب ص (٣٥-٣٦).

(٣) الملوك النوار ص (١٦٩-١٧١).

قلت: قد سئل عن ذلك الإمام محمد بن المطهر فحكى عن والده المطهر بن يحيى أنه سئل عن ذلك فأجاب إنهم إنما فعلوا ذلك استظهاراً على الخصوم برواية من يقبلونه بعد ثبوت الحديث عندهم برواية من يثقون بروايته من العشرة وغيرهم، ثم قال: إني وقفت في (المنتخب) ما يشهد به صحة ذلك من كلام الهادي عليه السلام فإنه قال في الاحتجاج على طلاق الثلاث، وقد روي في ذلك روايات كثيرة بعضها من روايات علماء آل الرسول كعدي القاسم بن إبراهيم - عليه السلام - وبعضها من روايات العامة عن ثقات رجالهم لا يردوها منهم إلا مكابر وهي أخبار صحيحة؛ وإنما احتجنا بأخبار العامة قطعاً لمجملهم بما رواه ثقاتهم، وقد تركوا ما روه [٢٠٥-ب] ثم ساق الحديث الذي أخرجه مسلم: (كانت الثلاث على عهد رسول الله وعهد أبي بكر وصدر من خلافة عمر واحدة فلما تنابح الناس في الطلاق أمضاها عمر ثلاثاً^(١)).

قال: فإن قلت: فالواجب أن يروى الحديث الصحيح عندهم أولاً ثم يذكرون السند المستظهر على الخصوم ثانياً، قلت: هذا الواجب ومن ترك ذلك فقد قصر وإن كان الأمر مبنياً عندهم على ذلك.

قال: ومثل ما ذكر الهادي ذكر الناصر والمؤيد بالله، والمنصور بالله، والإمام شرف الدين - عليهم السلام [١٦٩-أ].

قال السيد يوسف بن عبد الله بن صلاح الجعفي رحمه الله: نقلت ذلك كله من نسخة الوالد يحيى بن إبراهيم الجعفي رحمه الله من حواشي نسخة شرح الثلاثين المسألة وشرحها لابن حابس.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه من (٦٤١-٦٤٢) حديث (١٤٧٢).

فصل: قلت: ومما وجدته في هامش (شرح الغاية) بخط السيد يوسف بن عبد الله بن صلاح الجعفري - رحمه الله - عند قول ابن الإمام عليه السلام في (الغاية) وشرحها (مسألة: التعبد بخير الواحد جازع عقلاً) وهو اختيار أئمتنا وجمهور المتكلمين والفقهاء، فقال - رحمه الله: ومما نقلته من خط السيد يحيى بن إبراهيم الجعفري - رحمه الله - على هذا البحث ما لفظه: لكن المعتمد عند أئمتنا - عليهم السلام عرض - ذلك على كتاب الله ومقطوع السنة مع الشك في صحته ولا يؤخذ بمجرد تكامل الشرائط فما وافقه قبل، وما خالفه رد. صرح بذلك القاسم والهادي والمرتضى والإمام القاسم العياني والإمام القاسم بن محمد، ورواه الحارث الحمداي عن علي عليه السلام عن النبي ﷺ.

قال: ولا شك أن الجرح والتعديل لا تنفي جميع علل الحديث التي أشار إليها علي عليه السلام في كلامه.

قلت: يعني الذي قد سبق ذكرها في هامش (شرح الغاية) وأما ينبغي العرض المذكور فتأمل والله أعلم.

قال: وقال في شرح (الأساس)^(١): وعن الحارث الأحور أنه دخل على علي عليه السلام فقال: إن الأحاديث قد كثرت فقال: قد فعلوها؟ سمعت رسول الله يقول: «تكون فتنة تكثر فيها الأحاديث. فقلت: يا نبي الله فما المخرج؟ فقال: كتاب الله فيه نبأ من كان قبلكم، وخبر من بعدكم، وحكم ما بينكم...» الخ، قال: ذكره في السفينة^(٢) وغيرها، ولقول النبي ﷺ: «ألا وإنه سيكذب علي

(١) شرح الأساس (٢/٨١).

(٢) أي سفينة الحاكم المشي.

كما كذب على الأنبياء من قبلي فما روي حتى فأعرضوه على كتاب الله فمما وافقه فهو مني وأنا قلته، وما يخالفه فليس مني ولم أقله.

قال: وهذا الخبر تلقاه [١٦٩ب-أ] الأصوليون بالقبول واحتجوا به فجرى بحري الحكم من الكتاب فورد إليه ما وقع فيه الاشتباه من الأخبار.

قال: قال المرتضى محمد بن الهادي إلى الحق عليهما السلام في جواب من سأله ما لفظه:

وقلت: لأي معنى لم ندخل الأحاديث في أقوالنا؟ ولسنا ندخل من الحديث ما كان باطلاً عندنا؟ وإنما كثير من الأحاديث مخالفة لكتاب الله تعالى ومضادة له فلم نلتفت إليها ولم نحتاج إلى ما كان كذلك منها، وكلما وافق الكتاب وشهد له بالصواب صح عندنا وأخذنا به، ^{كما كان أيضاً من الحديث مما رواه أسلافنا} أباً عن أب عن علي عن النبي فيمن احتج به، وما كان مما رواه الثقات من أصحاب محمد قبلناه^(١) وأخذنا به وألقناه^(٢) وما كان بخلاف ذلك لم نره صواباً ولم نقل به^(٣).

قلت: واعلم -أرشدنا الله وإياك- أن قد تحصل من مجموع هذا الفصل أن الاعتبار حصول ظن حازم بصحة ما روي أخذاً بما تقرن به الشواهد [٢٠٦-ب] لا بمجرد الشرائط التي يعتبرها المحدثون فكلها لا دليل عليها؛ وإنما هي اصطلاحات اصطلاحوا عليها فيما بينهم وأشياء تعارف بها شيوخهم.

قلت: فالمقبول المعمول هو ما وافق محكم كتاب الله، والمحكم من سنة

(١) في أصولي: فمن احتج به، وما أئتمناه من مصدر المؤلف (شرح الأساس).

(٢) شرح الأساس (٨١/٢).

رسول الله وشرف وكرم وعظم ومجد، والله حسي وكفي، ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير.

قلت: وبهذا نختم كتاب (بلوغ الأرب وكنوز الذهب) في معرفة المذهب، وأسأل الله الكريم رب العرش العظيم، وأصلي وأسلم على محمد وآله أن ينفعني سبحانه وتعالى بذلك، وينفع به كل طالب مريد، مسترشد حميد، إنه الفعال لما يريد.

وكان الفراغ من جمعه ظهيرة يوم الخميس لعله عاشر شهر ربيع الآخر سنة اثنين وستين ومائة وألف سنة من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والتسليم، من يومنا هذا إلى يوم الدين آمين والحمد لله رب العالمين^(١) [١٠٧-ب].



(١) ورد في النسخة (أ) بعد هذا ما لفظته وقد كتبه بخطي من تحرير هذا الكتاب المبارك في عصر الميت المواتل لإحدى عشرة بحلولاً من شهر شوال من شهر سنة تسع وأربعين وثلاثمائة وألف من هجرة سيد المرسلين صلى الله عليه وآله وسلم.

كما ورد في النسخة (ب) بعد قوله: (إنه فعال لما يريد) ما لفظته: وكان الفراغ [١٠٦-ب] من زيارته صحوة يوم الأحد لعله (١) يوم من شهر جمادى الأولى سنة ١١٦٢ سنة من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والتسليم، بخط أنقر عباد الله وأخرجهم لما لديه أسير الخطايا والعيوب المزيهي رحمة علام الغيوب عبد الله بن قاسم بن محمد بن يحيى بن عبد الله بن الحسين بن أمير المؤمنين محمد بن القاسم سلام الله عليهم أجمعين، غفر الله له ولوالديه وللمؤمنين والمؤمنات إنه هو الغفور الرحيم.

قال في الأم: بعناية مولاي العلامة الكامل المفاخر في العلوم العامل ولبي ووالسي جمال الإسلام علي بن عبد الله بن أمير المؤمنين تولى الله مكافأته وضاعف حسابه وأهل حالته بحق المصطفى إنه على كل شيء قدير.

وكان الفراغ مني وأنا الفقير إلى الله الراحي غفر الله أسير الخطايا والذنوب المستغفر الدائب مما بي من العيوب العلل به علام الغيوب عبد الله بن إسماعيل الإمام المزيدي بالله عليه السلام في يوم الخميس من شهر جمادى الأولى لعله عشرين من هذا الشهر الكريم سنة ١٢٦٩ وقد صرت في ابتداءه وتاريخ يسوم نسعه أي قصدت به رضى الله وعفوه والغفلة بمعرفة ما حواه حصته من العلوم الهادية من أصول وفروع ومعرفة أهل البيت المتولين لشريف المذهب والمتأخرين ومعرفة.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع‌رسانی

الآية	رقم الآية	الصفحة
وَاَحْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا	١٠٣	١٨٢
أَلَمْ يَأْنِ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ	١٢٤	١٧٥
وَأَنزِلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسِلَعْ مِنْهَا	١٧٧-١٧٥	٢٣٢
لِنَبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ فَلَا تَكْفُرُونَهُ	١٨٧	٢٣٠

النساء

وَلَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ	١٤٠	٤٦٨
آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا		

الحائدة

فَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ	١٤٠	
إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا	١٢١; ١٢٣; ١٢٤	
إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ	١٤٣	
يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْفُ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ	١٢٧; ١٢٨	
سَبَّحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ	١١٦	٣٢٢
وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ	١١٧	١٧٨; ١٧٧
إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عَادَكُ	١١٨	١٧٨

الأنعام

حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخْلَانَاهُمْ بَغْيَةً	٤٤; ٤٥	٤٦٢
وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ	٨٣-٨٧	٢١٥
إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِبَعًا	١٥٩	٤١

الأعراف

إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ	٢٨	٤٩٥; ٥٢٣
---	----	----------

الآية	الأم	الصفحة
وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ	٤٣	٥٦
اعْلَمْنِي فِي قَوْمِي	١٤٢	١٣١
وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ	١٤٢	١٢٩
وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ	١٧٢	١٥٧

التوبة

إِنَّمَا يَغُورُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ	١٨	٢٨٧
وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يَمَّ تَوْرَةً وَلَوْ تَكْرَرًا فَكَافِرُونَ	٣٢	٨١
وَأَعْرَبُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ	١٠٢	٤٧٠

هود

وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ	١١٠	٢٩٩
وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ	١١٢	٢٣٠
وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا	١١٣	٢٣١ : ٢٣٠
وَاتَّبِعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا بِهِ	١١٦	٢٣٢

يوسف

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ	٣	١٢٤
وَأَتَيْتُ مَلَأَ آيَاتِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ	٣٨	٢١٥
وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ	١٠٣	٢٩٩

الرعد

إِنَّمَا أَنْتَ مُنْفِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ	٧	١٢٣ : ١٠٢
فَسَأَلْتُ أَوْدِيَةَ بِقَلْبِهَا	١٧	٤٦٣

الآية	رقم الآية	الصفحة
-------	-----------	--------

الحجر

١٢٤	٩	إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَٰحِفَظُونَ
٤٦٣	٦٦	وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ

النحل

١٨٣ ; ١١٦ ; ٩٢	٤٣	فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
١٤٣	٧٥	ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّحْلَيْنِ أَحْتِغَا أُنَٰكُكُمْ
٢٣٤	١٢٤	وَإِنْ رَبُّكَ لَتَحْكُمَ بِنَبِئِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

الإسراء

٤٦٢		وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ فِي الْكِتَابِ لُتُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ
٤٧٢ ; ٤٦٢	٢٣	وَلَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا لِيَاءَ
١٨٤	٧١	يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسمِهِمْ
١٨٨	٨١	سَاءَ الْعَقْلُ وَزَعَقُ الْبَاطِلِ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا

الكهف

١٩١	٩	أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا
		مِّنْ آيَاتِنَا عَجَبًا
٤٨٥	٤٩	وَوَحَّدُوا مَا عَلِمُوا خَاصِرًا

مريم

١٤٤	٥	وَالَّتِي حَمَلَتْ الْفُتُوٰلَىٰ مِن زُرْعَىٰ
٢٣١	٥٩	فَعَلَّفَ مِنْ نَحْوِهِمْ خَلْفًا أَغَاوَرَا الْعَلَاةَ

الإيتة	رقم الإيتة	المفصلة
طه		
رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي	٢٥-٢٢	١٢٢
هَارُونَ أَنبِيَ	٣٠، ٣١	١٢٢؛ ١٢٨
الأنبياء		
فَنَدَى فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ	٨٧	٢٢٦
كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُ	١٠١	١٧٧
الحج		
كَأَنَّهُمْ سِتَّةَ مِائَةٍ نَعُدُّونَ		١٥٥
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا		٢٢٠
وَاجْعِلُوا لِلَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ		٢٢٠؛ ٢٢٢
المؤمنون		
قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرَبِّئُنِي مَا يُوعَدُونَ	٩٣، ٩٤	١٧٦
الشعراء		
وَأَنبِرْ عَصِيرَتِكَ الْأَقْرَبِينَ	٢١٤	١١٨
وَسَمِعَلُمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ	٢٢٧	٧٢
القصص		
سَنُذِقُّكَ بِأَمْرِكَ	٣٥	١٢٢؛ ١٢٨
العنكبوت		
وَمَا يَعْزُبُ عَنْهَا إِلَّا الْمُعَلِّمُونَ	٤٣	١٤٩

الآية	رقم الآية	الصفحة
الروم		
مُبِينٍ إِلَيْهِ وَآتَقُوا وَآتَمُوا الصَّلَاةَ	٣٢، ٣١	٤٦
الأحزاب		
النَّبِيِّ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ	٦	١٢٤
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ	٣٣	١٠٣ ; ١٠٤ ; ١٠٥ ; ١٠٦
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْشُورًا	٣٨	١٦٤
سبا		
وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ	١٤	٢٩٩
فاطر		
ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا	٣٠، ٣٢	٢١٨
الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا	٣٣	٢٢٤ ; ٢١٨
يُحْمَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَادٍ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا	٣٣	٢٢٤ ; ٢١٨
وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ	٣٤	٢٢٦ ; ٢١٨
الصافات		
وَقَفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَوَلُونَ	٢٤	١٩٨
ص		
وَقَلِيلٌ مِمَّا هُمْ	٢١	٢٩٩
وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحَسَنَ مَأْوٍ	٢٥	٤٥٨
ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا	٢٧	٤٧٢

الآية	رقم الآية	الصفحة
-------	-----------	--------

الزمر

٥٠١	٩	قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
٨٩	٣٠	إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ
٤٦٣	٦٧	وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ

فصلت

٤٦٢	١٢	فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ
١٦٨	٤٦	مَنْ عَمِلْ مِنْ بَالِحَةٍ فَلِنَفْسِهِ

الشورى

٤٥٨		لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ
٢٠٣ ; ٤٤		قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ
٤٦٣		وَلَكِنْ نَزَّلَ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ



الزخرف

٤٨٩	٢٢	إِنَّا وَحَدَّثْنَا أَبَاهُنَا عَلَىٰ أَمَةٍ
٤٨٩	٢٤	قَالَ أَوَلَوْ جَعَلَكُمْ بِأَعْدَىٰ مِمَّا وَحَدَّثمْ عَلَيْهِ
		أَبَاءَكُمْ
١٧٦	٤١	لَإِنَّمَا نُلْحِمْ بَكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُتَقَفُونَ
١٧٦	٤٢	أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ
١٧٦	٤٣	فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ
١٧٦	٤٤	وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ
١٨٢	٤٥	وَمَا سَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا

الآية	رقم الآية	الصفحة
الحمد		
ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا	١١	١٤٤
الفصح		
وَلِلَّهِ سُلُوكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ	٤	٧٥
الظَّالِمِينَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى الشَّيْءِ	٦	١٧٠
الطور		
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ	٢١	٢٢٩
النجم		
وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ		١٥٨ ; ١١٩
وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ		١١٩
وَمَا يَنْبَغُ مِنَ الْهَرَىٰ، إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ	١٠٣	١٥٨ ; ١٥٢ ; ٥٦
القمر		
إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ	١٩	٤٦٣
الرحمن		
يَا مَعْزَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ	٢٣	١٢٩
الحديد		
فَالْيَوْمَ لَا يُوَفِّدُكُمْ فِئَةٌ	١٥	١٥٠ ; ١٤٢
ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ	٢١	٩٦ ; ٧٠
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ	٢٦	١١٥

الطلاق

وَمَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيَتَّقِ مِثْلَ أَنَّهُ اللَّهُ ٧ ٢٥

التحريم

إِنْ تَوَدَّ إِلَى اللَّهِ لَقَدْ صَنَعْتَ لَكُمْ ٤ ٢٢١
وَأِنْ تَتَّخِذُوا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاكُمْ ٤ ١٤١
وَصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ ٤ ١٨٨

الحالة

وَتَبِعَهَا أَذُنٌ وَاجِعَةٌ ٩٢



المعارج

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ١٣٦ : ١٣٥
فِي تَرْتِيمٍ كَانَ بِمِقْدَارِهِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ١٥٥

المرسلات

أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ ٢٠-٢٣ ٤٦٤

الإشفاق

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ١ ٤٥٥

الشمس

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ١ ٤٥٤

الآية	رقم الآية	الصفحة
-------	-----------	--------

المينة

٧	إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَحَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ	٦٥؛ ٦٩؛ ١٦٤؛ ١٩٦؛ ١٩٧
---	---	--------------------------

الإخلاص

١	قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ	٤٥١
---	--------------------------	-----



ثانياً: فهرس الأحاديث

حرف الألف

- ١٧٠ الأئمة من قریش
- ١٨ أدر الحق معه حيث دار
- ٩٩ أعلم أمي بعدي علي بن أبي طالب
- ١٨٠ ألا أخبركم بمن إذا اتهموه لم تهلكوا
- ١١٤ : ٥١ ألا إن مثل أهل بيتي فيكم مثل سينة نوح
- ٥٤٦ ألا وإنه سيكون علي كما كذب علي الأنبياء من قبلي
- ٢١٤ ألا وإنني تارك فيكم ما إن لمسكم به لن تضلوا من بعدي
- ١٣٩ أليست أول بالمؤمنين من أنفسهم
- ١٤٩ : ١١٥ أليست أول بكم من أنفسكم
- ١٦٤ أما إني أخبك ولك عدي مديحة أزفها إليك
- ٢٢٦ أما السابق فيدخل الجنة بغير حساب
- ١٠٧ أما بعد أيها الناس إنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب
- ١٤٨ أما بعد أيها الناس إنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب
- ٢٠٧ : ١٢٧ أما ترضى أن تكون من سبيلة عارون من موسى
- ١٨٧ أما ترى هذا النجم بأعلى الكعبة
- ٤٥٨ إن الله أجريه ميلاً فعلق نفسه من عرفها
- ١٨٦ إن النبي عهد إلى علي بن أبي طالب سبعين عهداً
- ٥٢ أن من قاتلنا آخر الزمان
- ١٠٢ : ١٠٠ أنا المنذر وعلي المادي
- ٩٥ : ٩٤ أنا دار المحكمة وعلي بابها
- ٩٦ : ٩٥ : ٩٤ أنا مدينة العلم وعلي بابها
- ١٨٣ : ١٠٠ أنا وهذا حجة علي أمي يوم القيامة
- ١٥٦ أنت أخي ووزيري وعييني علي لأعلي
- ١٠٢ أنت تودي فني

- ١٠١ أنت تُقاتل على سني.
- ١٦٦ أنت من بحسرة هارون من موسى.
- ١٢٧; ١٢٦ أنت من بحسرة هارون من موسى.
- ١٦٧ أنتم شهداء الله في الأرض أهدوهم أم كنتم.
- ٧٣ أنه يولد لي مولود ما ولد أبواه بعد.
- ٢٤٩; ٢١٤; ١١٣ أهل بين أمان لأهل الأرض.
- ٢١٤; ١١٣ أهل بين فيكم كتاب حطة.
- ٢٦١ أهل بين كائنهم.
- ٥١ أهل بين مثل سفينة نوح في قومه.
- ١٨١ أوصي من آمن بي وصديق يولايه علي.
- ١٤٣ إذا امرأة تزوجت بغير إذن مولاهما فكأنها باطل.
- ١١٤ أين ينادي بكم من علم توسع من أصلاب أصحاب البيت.
- ٥٠٤ أيها الناس إن الأشياء ثلاثة.
- ٢١٠ أيها الناس هذا علي بن أبي طالب.
- ١٣٨ أيها الناس: فإنه لم يكن شيء من العمر إلا بعد ما صر من قبله.
- ٢٠٨ إذا أنا دعوت فأمروا.
- ٢٢٧ إذا يوبع خليفتين.
- ٤٨٣ إذا ذكر القضاء فامسكوا.
- ١٩٩ إذا كان يوم القيامة نادى مناد من قبل الله.
- ١٦٦ إذا كان يوم القيامة نادى مناد من قبل الله.
- ١٩٩ إذا كان يوم القيامة ونصب الصراط.
- ١١٣ إن أهل بين فيكم كتاب حطة.
- ٥١ إن أهل بين فيكم مثل سفينة نوح.
- ١١٥ إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل.
- ١٩٤ إن الله تعالى جعل لأبي فضل لا تحصى.
- ٢٠٣ إن الله خلق الأنبياء من أشجار حتى.
- ٩٣ إن الله سيهدي لك ولطف قلبك.
- ٢١٣ إن الله عز وجل جعل ذرية كل نبي في صلبه.

- ١٦٠ إن الله عهد إلى آدم أن لا ينزل إلى الأرض إلا على نوح عليه السلام.
- ٢٢٦ إن الله قد قبل حسناتك.
- ١٠٦ إن الله يهدي لسانك ويثبت قلبك.
- ١٩٨ إن حظي علي بن أبي طالب ليعمران.
- ٩٠ إن عند كل بدعة تكون بعدى يكاد بها الإسلام.
- ٦٨ إن في القردوس آيةً أحلى من الشهد.
- ١٩٥ : ٨٣ إن فيك مثلاً من موسى بن مريم.
- ٤١٨ إن منك هاديتها ومهديها.
- ١٠٠ إن هذا أول من آمن بي وصطفى.
- ١٨٥ إنما مثل علي في هذه الأمة.
- ٤٤٠ إنما هو بضعة منك.
- ٣٠٦ : ١٠٧ : ١٠٦ إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا.
- ٣٠٦ : ١٠٧ : ١٠٦ إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي.
- ٣٠٦ : ١٠٦ إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا إلى بعدي أبداً.
- ٢١٥ إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به من بعدي.
- ٤٩٠ إني تارك فيكم، أو خلف فيكم.
- ٥٣ إني تركت فيكم خليفتي.
- ١٧٨ إني لكم فرط على المحضر.
- ١٠٨ إني لكم فرط وإنكم ورمون علي المحضر.
- ٢١٩ إني خلف فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا.
- ١٠٨ إني خلف ما إن تمسكتم به لن تضلوا.
- ٢١٢ إني بروجك وإنيك.
- ١٢٧ إني في أهل.
- ١٠٩ : ١٠٨ إني في الحسن والحسين.
- ٦٧ إني مني يا علي.
- ١٩٣ إني في الجنة إلى ثلاثة.
- ٤١ إني في اليهود.
- ٨٠ إني بأهل بين فإنهم لن يخرجوكم من باب هدي.

- ١٩١ امضيا إلى علي
- ١٩٨ انظروا إلى هذا الكوكب

حرف الباء

- ٢١١ بارك الله عليكما وبارك فيكما

حرف القاء

- ١٥٨ تختصوا بالعشيق
- ١٦٠ ترد على الموضع راية
- ٢٠٢ تعال يا علي إنه بكل لك في المسجد ما كل لي
- ٥١٥ تكون فتنة نكتر فيها الأحاديث



حرف الحاء

- ٢٠٩ حب الصليب وحب الخمر وأكل الخنزير
- ٢١٢ حرمك حربي ومنعتك سلمى
- ٤١٧ حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي
- ٤٩٦ : ١٥٩ الحسين والحسين إمامان قاما أو قعدا
- ١٥٩ الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة
- ١٨٥ حق علي على المسلمين كحق الولد على ولده
- ١٨٦ حق علي على كل مسلم

حرف الخاء

- ١٨٠ خلوا بحجرة علي الأنارخ
- ١٥٥ خلق الله قضيباً من نور قبل أن يخلق الله الدنيا

حرف الدال

- ١٠٨ دعهما جثمان من فإنه سيصيبهما بعدى أثره

حرف الراء

- ٤٥٩ رأيت ربي في أحسن صورة
١٨٣ رحم الله علياً اللهم أدر الحق معه
١٣٩ رفع من أسنى الخطأ والنسيان

حرف السين

- ٩٣ سألت الله عز وجل أن يجعلها أذنك يا علي
١٨٠ سيكون من بعدي فتنة
٨١ سيكون من بعدي قوم يرفضون الجهاد مع الأخيار

حرف الشين

- ٦٥ شعرة أنا أصلها، وعلي فرعها

حرف الميم

- ١١٢ علي باب عيسى ومبين لأمن
١٩٨؛ ١٩٧؛ ١٩٦ علي عمر البشر
١٩٧؛ ١٩٦ علي حو البشر فمن أي فقد كفر
٩٩ علي عية عيسى
١٢٢ علي قائد البررة
٩٩ علي مع القرآن والقرآن مع علي
١٨١ علي من وأنا منه
١١٣؛ ٢٥ علي وفاطمة وإبراهيم
١٦٣ علي مصروب المؤمنين
٢٠٠ علي يوم القيامة على الخرش
٢٨٤ عليكم بكتاب الله وهدى
١٩٩ عنوان صحيفة المراسن حسب علي

حرف اللام

١٨٥ فضل علي على الناس

حرف القاف

١٨٣ قال جبريل لا يؤدي عنك إلا أنت أو رجل منك

١٩٦ قد أنكم أمي

١٩٤ القدرة بحوس هذه الأمة

١٩٥ قدسهم ولا تدعهم

١٨٤ قُسمت الحكمة عشرة أجزاء

١٠١ قل رب الله ثم استقم

حرف الكاف

١٠٧ كاني قد دعيت فأجبت

٢٤ كان جنود

١٨٤ كل قوم يدعون بإمام زعمتهم

٢١٣ كل نسب وسب يوم القيامة منقطع

١٥٥ : ١٥٤ كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الله

٢٠٩ كنت ذات يوم في المسجد الحلي

حرف اللام

٢٠٧ لأعطين الزانية رجلاً يحب الله ورسوله

١٧٦ لا أفتنكم ترجعون بعدى كفاراً

٢٩٧ لا تخطو الأرض من قائم لله بحجة

٢٣٦ لا تزال طائفة طاهرين على الحق

٢٣٦ لا تزال طائفة من أمتي على الحق طاهرين

٢٣٦ لا تزال طائفة من أمتي قوامه على أمر الله

٢٣٧ لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون عن الحق

٢٠٣ لا تقول فيما بين آدم يوم القيامة حتى يسأل عن أربع

- ١٠٦ لا تعلموا أهل بيتي فهم أعلم منكم.....
- ٢٤١ لا وصية لورث.....
- ١٧٤ لا ولكن جبريل جاءني.....
- ٥١٢ لا يفتننا إلا أحد ثلاثة.....
- ٢٠١ لا يهلك إلا مؤمن ولا يفتنك إلا منافق.....
- ١٨٥ لا بكل مسلم يرى مردي.....
- ٢٣٧ لا يزال بهذا الأمر عصاة على الحق.....
- ١٧٧ ليعين بين من قبلكم.....
- ٢٠٢ لعنتك من لعين.....
- ١٦٥ : ١٦١ لما أسري بي إلى السماء.....
- ١١٥ لما خلق الله عز وجل لخلق أئمة العرب فاختار قريشاً.....
- ١٥٧ لما كانت ليلة أسري بي.....
- ١٥٠ : ١٥٤ اللهم إني أعوذ بك من نفسي.....
- ١٨٩ اللهم إني أعوذ بك من طاعتك وطاعة رسالتك.....
- ١٠٤ اللهم إني أعوذ بك من هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس.....
- ٤٥ اللهم اجعل الجنة والجنة في عني.....
- ١٠٦ اللهم اجعل الجنة والجنة في عني.....
- ١٠٩ اللهم ثبت لسانه وأعد قلبه.....
- ١٩٠ اللهم لا تجمع عمداً أكثر مما أحسنه.....
- ١٢٢ اللهم موسى سالك القبال.....
- ٢١٦ : ٢٠٧ : ١٠٤ : ١٠٤ اللهم هؤلاء أهل بيتي.....
- ١٠٤ اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس.....
- ١٣٥ اللهم هذا مني وأنا منه.....
- ١٤٨ اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.....
- ١٨٩ لو أن أهل السموات والأرضين وطعنوا في كفة.....
- ١٩٤ لو أن الفياض للبلاد والبحر مدام.....
- ١١٢ لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد.....
- ٧٥ لو نزلت راية من السماء ما نصبت إلا في الرابية.....

- ٦٦..... لولا ان تقول طوائف من أمي ما قالت البخاري
- ١٨٣..... لولاك ما عرف المؤمنون بعدي
- ١٨٣..... لولاك ما عرف المؤمنون بعدي
- ١١١..... ليهتك العلم يا أبا الحسن

حرف الميم

- ١٨٤..... ما أنزل الله تعالى آية فيها ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾
- ٢٥..... ما أهدى المسلم لأخيه المسلم عذبة
- ١٢٠..... ما حق امرئ مسلم له شيء يريد أن يوصي فيه
- ١٦٥..... ما يتقدمك بعدي إلا كافر
- ٢١٤ ; ١١٤ ; ١١١ ; ١١٠ ; ٥١..... مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح
- ١٨٤..... مثل علي فيكم
- ١٩٣..... مروت ليلة أسري بي إلى السماء
- ٥٢..... معرفة آل محمد برأية من طائر
- ٤٨٩..... من أخذ دينه عن التكر في آلاء الله
- ١٠٦..... من أراد أن يحيى حياتي ويموت مماتي
- ٢٣٧ ; ٨٠..... من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر من قريب
- ١١٩..... من انقض هذا الكوكب في منزله فهو الوصي بعدي
- ١٦٥..... من خرج إلى هذا المشرك فله على الله الجنة
- ٢٣١..... من دعا لظالم بالبقاء
- ٥٢..... من سره أن يحيا حياتي ويموت مماتي
- ١٨٢..... من سره أن يحيا حياتي ويموت ميتي
- ١١٦..... من سره أن يحيى حياتي ويموت مماتي
- ٤٩٤..... من جمع داعيتنا أهل البيت فلم يجها
- ٢١٠..... من سوء علينا فقد شرك في دمانا
- ١١٢..... من قاتلك آخر الزمان فكأنما قاتل مع الفجاء
- ٢٥..... من كنتم علماً يطعمه أجمع يوم القيامة بلعالم من نار
- ٢٨٨..... من كذب علي متصدداً

- ١٥٠ من كنت مولاه فعلي مولاه..... ١٣٢ : ١٣٦ : ١٣٨ : ١٣٩ : ١٤٦ : ١٥٠
- ١٣٤ من كنت وليه فعلي وليه..... ١٣٤
- ١٩٩ من لم يقل علي عمر الناس فقد كفر..... ١٩٩
- ٧٧ من مات ولم يحج..... ٧٧
- ٤٣٩ من مس ذكره فليتوضأ..... ٤٣٩
- ١٥٨ من ناصب علياً..... ١٥٨
- ١٧٨ من نكث ذمى لم يقل شفاعتي..... ١٧٨

حرف النون

- ٥٠ النجوم امان لأهل السماء..... ٥٠
- ٥٠ النجوم امان لأهل الأرض من الفرق..... ٥٠
- ١١٣ : ٥٠ النجوم امان لأهل السماء..... ١١٣ : ٥٠
- ٤٤ لمن اهل بيت شجرة النوة..... ٤٤
- ١٩٥ النظر إلى علي عبادة..... ١٩٥

مكتبة

حرف الهاء

- ١٧٦ هاهنا الفتنة..... ١٧٦
- ٩٦ هذا أمير البررة، وقاتل الكفرة..... ٩٦
- ١٧٩ : ١٠١ هذا أول من آمن بي وأول من يخاصمني..... ١٧٩ : ١٠١
- ١٦٢ هذا علي بن أبي طالب لحمه من لحمي..... ١٦٢
- ٢٣٦ هي أوصاخ الناس..... ٢٣٦

حرف الواو

- ١٠٩ وبي سألکم حين ترعون علی بطون من الظلمين..... ١٠٩
- ٢٠٩ والذي بعثني بالحق نبياً لو لظن لأمر عليهما الواسي نازلاً..... ٢٠٩
- ٢١٤ : ١١٢ : ١١١ ومن قاتلنا آخر الزمان فكأنما قاتل مع الدجال..... ٢١٤ : ١١٢ : ١١١
- ٤٦٥ وهم خصماء الرحمن، وشهود الزور..... ٤٦٥

حرف الياء

- ١٦٣ يا لها برزة إن رب العالمين عهد إلى عهداً
- ١٦٧ يا أم سلمة هذا - يعني علياً - لحمه من لحمي
- ١٩٠ يا أنس أبسطه
- ١٦٢ يا أنس اسكب لي وضوء يغتسل
- ١٧٧ يا أيها الناس إنكم محضرون إلى الله حفاة غرلا
- ١٧٧ يا أيها الناس إنكم محضرون إلى الله مرة حفاة
- ١١٨ يا بني هدد المطلب إلى أنا التزم لكم من الله
- ٩٤ يا بنية إني زوجتك أقدعهم مسلماً
- ١١٩ يا سليمان تعلم من وصي موسى
- ١٨٦ يا عبد الله أناي ملكك فقال
- ١٨٦ يا علي أصعبك بالنوبة ولا نوبة بعدي
- ٩٥ يا علي أنا المدية وأنت الباب
- ١٥٦ يا علي أنت أمي في الدنيا والآخرة
- ١٥٠ يا علي أنت نبيي للناس ما اختلفوا فيه
- ٦٩ يا علي إن شيتا يفرحون من قبورهم يوم القيامة
- ٧٩ يا علي إنه سيرج قوم في آخر الزمان لهم نيز يعرضون به
- ١١١ يا علي إنه سيرج قوم في آخر الزمان لهم نيز يعرضون به
- ١٦٤ يا علي ما هذه المهمة
- ١٨١ يا علي من فارقني فارق الله
- ١٧٩ يا عمار إنه سيكون من بعدي في أمي هنات
- ٥٢ يا أيها الناس إني تركت فيكم ما إن أعظم به
- ١٠٧ يا أيها الناس إني قد تركت فيكم ما إن أعظم به لن تضلوا
- ٧٣ يا حسين يخرج من صلبك رجل يقال له زيد
- ٦٨ يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً لأحساب عليهم
- ١٦٦ يدخل على أمير المؤمنين
- ١١٣ يكون في آخر أمي خليفة على المال حياً

الفصل: فهرس الموضوعات

٥	مقدمة التحقيق
٦	أولاً: خطة ومنهج التحقيق.
٦	أ- خطة التحقيق:
٦	ب- منهج التحقيق (عملي في الكتاب)
٧	ج- أماكن وجود النسخ المخططة:
٨	ثانياً: بين المخطوطات وموافها
٨	أ- ترجمة المؤلف
١٢	ب- نسبة الكتاب لمؤلفه
١٢	ج- مدى تطابق العنوان بالمحتوى
١٢	د- مصادر المؤلف
١٥	هـ- منهج المؤلف
١٧	و- وصف النسخ المخططة المضمنة
١٩	نماذج من المخطوطات
١٩	النسخة (أ)
٢١	النسخة (ب)
٢٣	مقدمة المؤلف
٤١	مقدمة الكتاب
٤٤	باب يشتمل على أدلة دالة على وجوب التمسك بالعمرة
٤٦	مسألة
٥٧	طرح في الاستدلال على صحة إجماع العمرة
٦٠	فائدة في عدم اختلاف الأمة على صحة إجماع أهل البيت:
٦٢	فائدة في الدلالة على صحة إجماع العمرة:

٧١	بحث في بيان المقصود بالشيعة
٨٤	باب
٩٠	المقصد الأول منها
٩٢	المقصد الثاني
١٠٣	فصل يشتمل على ما يدل على رسوخ علم صفوة العزة عليهم السلام
١٠٣	أولاً: آية التطهير
١٠٩	ثانياً: حديث الثقلين
١١٨	المقصد الثالث فيما يدل على وصاية أمر المؤمنين كرم الله وجهه في الجنة
١٢١	المقصد الرابع فيما يدل على استخلافه كرم الله وجهه في الجنة على الأمة بعده (ص)
١٢١	الفصل الأول
١٢٦	الفصل الثاني في السنة
١٣٢	حديث الغدير
١٥٣	الدليل الثالث
١٦٩	فصل يشتمل على ما دل عليه إجماع الأمة على وجوب الإمامة في أمر المؤمنين
١٧٥	المقصد الخامس
١٧٥	فصل ١
١٧٨	فصل ٢
١٨١	فصل ٣
١٨١	فصل ٤
١٨٢	فصل ٥
١٨٤	فصل ٦
١٨٦	فصل ٧ يشتمل على أخبار تدل على ظهور عصمة أمر المؤمنين وعلو شأنه
١٩٨	فصل ٨
٢٠٦	باب يشتمل على أشياء مما يخص الله بها سيد المرسلين وصفوة أهل بيته الطاهرين

٢١٥	مسئلة ثالثة أيضاً:
٢١٨	باب يشتمل على تفاصيل من به يقتدى من العرة
٢٣٠	فصل
٢٤٤	باب يشتمل على ذكر أعيان السلف الصالح من العرة الزاهرة
٢٤٦	فصل ١
٢٦٧	فصل ٢
٢٧٤	الأصول التي هي محل إجماع العرة
٢٧٩	مسئلة:
٣٠٢	باب يشتمل على ذكر أعيان من أعيان الخلف الصالح الذين هم قسم السلف الصالح
٣٠٣	أولاد الإمام الناصر الأطروش
٣٠٤	أولاد الإمام الهادي (ع)
٣٠٨	الأخوان: المريد بالله وأبو طالب
٣١٣	طبقة المصلين للمذهب
٣١٨	الإمام المتوكل أحمد بن سليمان
٣٢٠	الإمام المنصور بالله بن حمزة
٣٥٤	فصل غير الممكن حصرهم من خلف عرة المصطفى
٣٧٣	بعض من له عقب من أحفاد الإمام القاسم بن محمد
٣٧٥	بعض من له عقب من أحفاد الإمام المتوكل إسماعيل
٣٧٦	ذكر من عاصرهم المؤلف من العلماء
٣٧٦	العلماء المعاصرين من آل القاسم
٣٧٨	العلماء المعاصرين من آل الهادي
٣٧٨	العلماء المعاصرين من آل الأمير المريد
٣٨٠	العلماء المعاصرين من آل الإمام شرف الدين
٣٨١	العلماء المعاصرين من آل الفضل بن الحمّاج (بيت الوزير)

٣٨١	العلماء المعاصرين من آل الفضل بن الجراح (بيت الحرموزي)
٣٨٢	العلماء المعاصرين من بيت الشامي وزبارة
٣٨٣	العلماء المعاصرين من بيت الهادي والمتصر
٣٨٤	العلماء المعاصرين من بيت أمير الدين
٣٨٤	العلماء المعاصرين من بيت المحراني والميرمي
٣٨٦	العلماء المعاصرين من بيت المنفي وبيت نهشل
٣٨٨	العلماء المعاصرين من بيت الكيسي
٣٨٩	العلماء المعاصرين من أشرف الماخذ وبلاد الأنحور
٣٩٢	العلماء المعاصرين من بيت المخطوري
٣٩٤	العلماء المعاصرين بيت الفرباني وحجاف
٣٩٧	العلماء المعاصرين من بيت القاسم العياني
٣٩٧	العلماء المعاصرين من بيت الجيداني وأشرافهم
٣٩٨	العلماء المعاصرين من أشرف الحميرات
٤٠١	العلماء المعاصرين من بيت السراجي
٤٠٢	العلماء المعاصرين من الأشراف اللوسويين
٤٠٦	العلماء المعاصرين من الأشراف الحسينيين
٤١٥	طرق ملابب العمرة وأسانيدها
٤٢٠	طرق وأسانيد المؤلف
٤٢٦	بيان المقصود بالفقهاء المجتهدين
٤٢٩	بيان صنف الفقهاء المقلدين
٤٤٣	فصل الاستدلال على جواز تقليد جميع أئمة العمرة أو بعضهم
٤٤٩	باب يشمل على ذكر رجال من أكابر الشيعة
٤٥٧	فصل في الترجمة
٤٥٧	فصل الخبيرة الثابتة

باب	يشتمل على معرفة حقائق من معتقدات اليهود والمسيحية والقدونية.....	٤٦١
باب	ذكر القدونية وبيان معناها.....	٤٦٤
باب	يشتمل على ذكر ما يختاره كل فريق من العلنية، والجمرية والحشوية في عقائدهم.....	٤٧٥
باب	يشتمل على ذكر أشياء مما يجب لأول العزة وأسرهما.....	٤٨٨
باب	يشتمل على رجال من رجال العلنية والشيعة وشيء من أقوالهم.....	٥٠٥
باب	يشتمل على ذكر بعض كتب صفوة الصوة.....	٥٢٨
	وجوه التضعيف لبعض ما هو في كتب الحديث المشهورة.....	٥٣٥
	قاعدة تصحيح الحديث.....	٥٤٠
	الفهارس العامة للكتاب.....	٥٤٩
	أولاً فهرس الآيات.....	٥٤٩
	ثانياً: فهرس الأحاديث.....	٥٥٨
	ثالثاً: فهرس الموضوعات.....	٥٦٧



مركز تحقيق تكملة برهان سبوح

من إصدارات المؤسسة

م	العنوان	لترلف	المحقق	الموضوع
١	أعلام المؤلفين الزيدية.	السيد عبد السلام حنن الروحية.		تراجم
٢	مجموع رسائل الإمام الخادمي.	الإمام الخادمي بن الحسين.	عبد طه شهاب	أصول دين
٣	الزيدية.	السيد عبد الله بن محمد إسحاق.		أصول تاريخ
٤	الطهارة والصلاة.	السيد أحمد بن محمد القزالي.		فقه
٥	الأصول التنائية.	السيد محمد بن القاسم بن إبراهيم.	عبد الله القري	أصول دين
٦	كتاب الأصول.	الإمام طرقي محمد بن الإمام طرقي.	عبد الله القري	أصول دين
٧	حكم الموقوف في علم الأصول.	عفاكم المحسن.	عبد السلام الرومي	أصول دين
٨	الاختصار وسفوة السارفين.	الإمام طرقي محمد بن الحسين الخراساني (ع).	عبد السلام الرومي.	زهد
٩	معجم رجال الاختبار.	عبد السلام الرومي.	عبد السلام الرومي	تراجم
١٠	طبقات الزيدية الكبرى ٣/١.	السيد إبراهيم بن القاسم القزالي.	عبد السلام الرومي	تراجم
١١	معرض غياث المزار الإمام المصنوع عبد الله بن محمد.	السيد عبد الله بن محمد القري.	عبد طه القري	تراجم
١٢	سهل المتعبد.	السيد علي القزالي.	عبد طه القري	زهد
١٣	المعرض للمعاصر.	السيد علي القزالي.	عبد طه القري	حديث
١٤	ترجمة الأئمة (معرض من تصفية القلوب).	الإمام محمد بن الحسين (ع).	عبد طه القري	ترجمة
١٥	المقوق المسبية.	السيد محمد علي بن محمد القزالي.	عبد طه القري	ترجمة
١٦	الموقف المحسن.	الإمام محمد بن القاسم الحنفي.	عبد السلام الرومي	أصول دين
١٧	أئمة أهل البيت (القسم الأول) الأئمة.	السيد محمد بن الحسين (ع).		تاريخ
١٨	الأربعون حديثاً السليفاً.	الشريف زيد عبد الله مسعود الماشي.		حديث
١٩	الإصباح على المصباح.	السيد إبراهيم بن محمد بن أحمد القزالي.	العلامة / عبد طه حنن	أصول دين
٢٠	الأنظار السديدة في القواعد الفريدة.	السيد علي بن محمد القزالي.	عبد طه القري	تصنيفات
٢١	الانتصار على علماء الأمصار.	الإمام بن محمد بن حماد (ع).	علي منغل	فقه
٢٢	تكملة الأحكام والتعليق من بواطن الأئمة.	الإمام أحمد بن محمد القزالي.	عبد طه القري	زهد
٢٣	رسالة الطهارة.	السيد بن محمد بن محمد القزالي.	عبد طه القري	أصول دين
٢٤	وجاء الرحمن في الذكر والثناء وتلاوة القرآن.	السيد علي بن محمد القزالي.	عبد طه القري	حديث
٢٥	وهابين الفكر.	القاسم الحكيم علي عبد طه حنن.		شعر
٢٦	الزهري أساطير وسورة.	السيد محمد بن محمد القزالي.		معرض واهل
٢٧	سياسة المؤمنين.	الإمام أحمد القزالي (ع).	عبد طه القزالي	زهد
٢٨	المصباح في السيرة.	السيد أبو طه حنن.	عبد طه الحنفي	سيرة وتاريخ
٢٩	منطق الأمل.	القاسم الحسن بن ناصر شهاب.	عبد طه الحنفي	زهد
٣٠	التاريخ والتسويح.	الإمام محمد بن الحسين بن القاسم (ع).	عبد طه الحنفي	علوم قرآن
٣١	نصيحة الطالب العلم.	السيد أحمد بن محمد القزالي.		زهد
٣٢	القول الجيد في فضائل أهل البيت.	السيد محمد بن سليمان القري.		أصول دين

م	الموضوع	المؤلف	المجلد	الموضوع
٢٣	تحقيق الأمل في المستقبل من الخلق	سيد محمد بن محمد القزويني	مجلد	مجلد
٢٤	علوم الحديث عند الأئمة والمحدثين	سيد محمد بن محمد بن حيدر بن قزويني	مجلد	مجلد
٢٥	الكمال في الأدعية والصلوات	سيد أحمد بن محمد عبد الكريم	مجلد	مجلد
٢٦	من هم أهل البيت	مؤسسة الإمام زيد بن علي القادر	مجلد	مجلد
٢٧	المفرد الثمين في أحكام الأئمة الطاهرين	الإمام محمد بن حيدر	مجلد	مجلد
٢٨	الطلب في فتاوى الإمام محمد بن حيدر	الإمام محمد بن حيدر	مجلد	مجلد
٢٩	مجموع رسائل الإمام عبد الله بن حيدر	الإمام محمد بن حيدر	مجلد	مجلد
٣٠	مصادر الثمينة في الكليات الفقهية في الدين ١/٢	سيد سلام بن محمد	مجلد	مجلد
٣١	المجموع المختار والمختص	الإمام زيد بن علي (ع)	مجلد	مجلد
٣٢	تيسر الطالب في أمالي الإمام أبي طالب	الإمام أبو طالب (ع)	مجلد	مجلد
٣٣	دور الأحاديث النبوية بالأسانيد المصنوعة	الفاضل محمد بن حيدر بن أبي طالب	مجلد	مجلد
٣٤	من المصنفين	الإمام محمد بن أحمد بن محمد الطائفي	مجلد	مجلد
٣٥	تجالس أبي الحسن الطوسي	العلامة أحمد بن موسى الطوسي	مجلد	مجلد
٣٦	الفتح والتميز	الفاضل صلاح بن أحمد طه	مجلد	مجلد
٣٧	لمحة السماع والاعتقاد في ضوء التوكلا من أئمة رسرة التوكل على الله سبحانه	العلامة محمد بن محمد	مجلد	مجلد
٣٨	مكرر الأثر في فصل جملات جواهر الأئمة	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٣٩	وسمى القوام في صلاة التمسك في الصلاة	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٤٠	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	الحسين بن الحسين بن محمد القزويني	مجلد	مجلد
٤١	المؤلف في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٤٢	المصنف في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٤٣	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٤٤	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٤٥	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٤٦	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٤٧	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٤٨	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٤٩	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٥٠	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٥١	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٥٢	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٥٣	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٥٤	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٥٥	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٥٦	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٥٧	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٥٨	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٥٩	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٦٠	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٦١	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد
٦٢	مطلع الأئمة في تراجم علماء مدينة علم	سيد محمد بن محمد بن أحمد	مجلد	مجلد

